

لِلقَاضِيَّ الفَقيَّه الإِمَامِ أبي الفَضَّل بَكربنِ محمَّد بنِ العَلاءِ القُشَيريِّ البَصْريِّ المالِكِيِّ المتُوفِي المَّاسِينِة

رِوَاية أبي بَكرمح تَمدبن عَبْد ٱللَّهَ الأُدُ فُوي عَنْه

تحقیْق سَسَلمَاز<u>ا</u>لصَّمَدِي

ٱلْجُزْءُٱلثَّانِي





أحكام القرآن

تأليف: القاضي بكر بن محمد بن العلاء القشيري

تحقيق: سلمان الصمدي

الطبعة الأولى: ١٤٣٧هـ - ٢٠١٦م

جميع الحقوق محفوظة لجائزة دبي الدولية للقرآن الكريم © طبع بموجب إذن طباعة من المجلس الوطني للإعلام بدولة الإمارات رقم ۸۹۲۹۰ تاريخ ۲۰۱۵/۱۲/۲۰

ص ب : ٤٢٠٤٢ دبي - الإمارات العربية المتحدة

هاتف : ۲۲۱، ۲۲۱ ؛ ۹۷۱ +

فاکس : ۹۷۱ ٤ ۲٦۱۰۰۸۸ + ۹۷۱

الموقع على الإنترنت: www.quran.gov.ae

البريد الإلكتروني: Research@quran.gov.ae







٢-١- قال الله عز وجل: ﴿بَرَآءَةٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ إِلَى ٱلَّذِينَ عَنَهَدَّتُم مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ إلى قوله: ﴿أَنَّ ٱللَّهَ بَرِيَءٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ۗ وَرَسُولُهُۥ﴾

[عدم البسملة]

نزلت هذه الآيات من أول سورة براءة بالحرب والمُنابَذة، ولذلك لم يكتب في أولها: ﴿ يُسْمِ اللَّهِ الرَّمْنِ الرَّمِينِ ﴾، لأنها للسِّلم، ولا تُكتب في المُنابذة.

[وقت نزول الآية]

وقد كان نزولُها بعد خروج أبي بكر ﷺ سنة تسع للحجّ بالناس، لأن النبي ﷺ فتح مكة سنة ثمانٍ عُنوة، واستخلف على الحج سنة ثمان عَتّاب بن أسيد (۱)، ثم ولّى الحجّ في سنة تسع أبا بكر ﷺ، وكانوا يَحُجون على رُسومهم التي كانوا عليها، ولم يكن فُرض الحج على النبي ﷺ ولا أُمر به، [١٥٩/ب] ليعود الزمان كهيئته، وعلى ما حج عليه إبراهيم الخليل ﷺ من مناسكه وأفعاله ورسومه.

وكانت حَجة عَتّاب وحجة أبي بكر في ذي القعدة، في النَّسيء الذي كان في الجاهلية، وكانت الحُمْس تَقِف عند المزدلفة يوم عرفة، وكانت العرب ممن لا وِلادة لها في قريش ولا حِلف تَقِف بعرفات، وكذلك كانوا في حَجّة أبي بكر

⁽١) أُسِيد: بفتح أوله، كما ضبطه الحافظ في تقريب التهذيب (ص٣٨٠).

عَلَيْهُ عَلَى ذَلَكَ الاختلاف، فأُنزلت سورة براءة، فأَنْفَذ بها رسولُ الله ﷺ عليًّا ليتلو الآيات على الناس في الموضع الذي يجتمع الفريقان فيه، وهو: مني، وينادي في الناس بما أمره به رسول الله عَلَيْكُ من: «ألا يحج بعد العام مُشرك، وألا يطوف بالبيت عُريان»(١)، وكانت العرب تطوف عُراة الرجالَ والنساء، فكانت المرأة تغطى فرجها بيدها وتقول:

اليوم يبدو(٢) بَعضُهُ أو كُلُّهُ فما بدا منه فلا أُحِلُّهُ (٢)

فنادى بذلك علي ، وأعانه أبو هريرة وغيره بالنداء بمنى في مَجمَع الناس وفي سائر أسواقهم، قال على: أمرنى بأربع: «ألا يَقْربَ البيتَ بعد هذا العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عُريان، ولا يدخل الجنة إلا مؤمن، وأن يُتمم إلى كل ذي عهد عهده الله عنه الله عنه الله و يكن نقض العهد ، فأما من نقض فليس [١٦٠/أ] يدخل في ذلك/.

قال الزهري، عن حُميد بن عبد الرحمن: إن أبا هريرة قال: بعثني أبو بكر عَظُّ فيمن يؤذُّن يوم النحر بمني، ألا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان، ويوم الحج الأكبر يوم النحر(٥).

فلم يحج في العام الذي حج فيه رسول الله عليه حجة الوداع مُشرك، وأنزل الله تعالى في العام الذي نبذ فيه أبو بكر رفيه الى المشركين: ﴿ يَتَأَيُّهُمَا

⁽١) رواه الإمام أحمد في مسنده في مواطن منها رقم ٥٩٤ ، والترمذي برقم ٣٠٩٢، أبواب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة التوبة، وقال: «هذا حديث حسن صحيح».

⁽٢) في الأصل: يبدوا.

⁽٣) تقدم هذا البيت.

⁽٤) تقدم قريبًا.

⁽٥) رواه البخاري برقم ٣١٧٧، كتاب: الجزية، باب: كيف ينبذ إلى أهل العهد، وفي غير موطن آخر، ومسلم (٤/ ١٠٦)، كتاب: الحج، باب: لا يحج البيت مشرك.

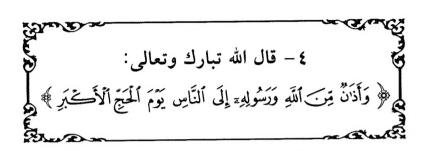
النين المنوا إلى المشركون بَحَسُ فلا يقربوا المسجد الحرام بَعْد عامِهم ها المالية المنافرة إلى الله على المسلمون، فلما حرم التربة: ٢٨]، فكان المشركون يوافون بالتجارة فينتفع منها المسلمون، فلما حرم الله على المشركين أن يقربوا المسجد الحرام، وَجَد المسلمون في أنفسهم مما قطع عنهم من التجارة التي كان المشركون يوافون بها، فقال الله عز وجل: هوان خفتُم عيد المسركون يوافون بها، فقال الله عز وجل: الوران خفتُم عيد المسركون يوافون بها، فقال الله عز وجل: التي تبعتها الجزية، ولم تكن تؤخذ قبل ذلك، فجعلها عوضًا مما منعهم من التي تبعتها الجزية، ولم تكن تؤخذ قبل ذلك، فجعلها عوضًا مما منعهم من موافاة المشركين لتجاراتهم، فقال: ﴿ وَنِيلُوا اللّذِينَ لا يُؤمِنُونَ إِللّهِ وَلا إِلْكُومِ اللهِ تبارك وتعالى الكيز الله المسلمين، عرفوا أنه قد عاضَهُم أفضلَ مما كانوا وَجَدوا عليه، مما كان المشركون يوافون به من التجارة.

ثم قال تبارك وتعالى: ﴿ فَإِذَا ٱنسَلَخَ ٱلْأَنْهُرُ ٱلْخُرُمُ ﴾ وآخرها سَلْخ المحرم، / [١٦٠/ب] ﴿ فَأَقْنُلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدَنَّمُوهُم ﴾ وهم الذين لم يكن لهم عهد بقوله: ﴿ وَخُذُوهُم وَاَقَعُدُوا لَهُم حَكُلَ مَرْصَدٍ ﴾ إلى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [التوبة:٥]، وبقي من لم ينقض العهد إلى مدّته، وهم قوم من كِنانة، وليس هم الذين قاتلوا خزاعة، وذلك في سائر العرب ألا يقبل منهم جِزية، إلا من تمسك منهم بالكتاب، وهم: بنو تَعْلِب، واليهودُ من اليَمانيِّين فلهم حكمهم.

ثم استقر أمر الحج لما فرض على النبي ﷺ وأمر به، ووافق حجه ذا الحجة، ووقف بعرفة والمسلمون معه، واستقر الأمر على ذلك.

وفي طوافهم عراة نزلت: ﴿يَبَنِيَ ءَادَمَ خُذُواْ زِينَتُكُمْ عِندَكُلِ مَسْجِدٍ ﴾ [الأعراف:٣١] ، فأُمروا بستر عوراتهم.

[1/171]



اختلف المفسرون في يوم الحج الأكبر، فقال الكبراء من الناس: إنه يـوم النحر.

وقال قوم: يوم عرفة(١).

وممن قال إنه يوم النحر: علي بن أبي طالب، وعبد الله بن مسعود، وابن عمر، وابن أبي أوفى، وأبو هريرة، وجماعة كثيرة (٢).

وقال بعض المفسرين: إنه أيام الحج كلها(٣).

وقال بعضهم: الحج الأكبر أريد وهو: الحج، وأن الأصغر: العمرة(١٠).

فدل على القول الأول، وأنه هو الصحيح، أن النبي عَلَيْ قال بمنى: «أيُ يوم هذا؟» قالوا: الله ورسوله/ أعلم، فقال: «هو يوم حرام، من شهر حرام، في بلد حرام»، ثم قال: «إن الله حرم دماءكم وأعراضكم وأموالكم، كحرمة يومكم

⁽۱) روي هذا القول عن عمر، وعلي، وابن الزبير، وابن عباس، ومجاهد، وعطاء، انظر تفسير ابن جرير (۳۱۰/۲).

⁽٢) انظر تفسير ابن جرير (٣١١/٦-٣١١)، ورواه أيضًا عن المغيرة بن شعبة، وابن عباس، وقيس بن عبادة، وعبد الله بن شداد، وأبي جحيفة، وسعيد بن جبير، ونافع بن خبير، وإبراهيم، ومجاهد، وعكرمة، والزهري، وغيرهم.

⁽٣) روي هذا عن مجاهد، وسفيان، انظر تفسير ابن جرير (٣١٦/٦).

⁽٤) قاله عبد الله بن شداد، والشعبي، ومجاهد، رواه عنهم ابن أبي شيبة في كتاب المناسك، من كان يرى العمرة فريضة.

هذا، في بلدكم هذا، في شهركم هذا»(١) وذلك لا يكون بعرفة، لأنها ليست من الحرم، فزال قول من قال: إنه يوم عرفة.

والآية أيضًا تدل على ذلك، لأن الله عز وجل قال: ﴿ وَأَذَنُ مِنَ اللهِ عَرْ وَجَلَ قَالَ: ﴿ وَأَذَنُ مِنَ اللهِ وَرَسُولِهِ اللَّهِ اللَّهُ عَرْ وَفِي تلك السنة وقف أكثر الناس بالمشعر مع أبي بكر، ومنهم من يأتيها بليل، وإنما يكون الاجتماع للنداء بمنى حيث يجتمع الناس جميعًا ثلاثة أيام، وقال أبو هريرة عليه اندى ثلاثة أيام حتى صَحِل صوته (٢).

[۱۲۱/ب]

وقال النبي عليه: «أفضل الأيام يوم/ النحر ثم يوم النفر»(٥٠).

⁽١) تقدم تخريجه (١/٢٧٢).

⁽٢) صَحِل صوته ، بُحَّ ، انظر معجم المقاييس (٣٣٤/٣) ، والأثر رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٧٩٧٧ ، والنسائي في سننه برقم ٢٩٥٨ ، كتاب: المناسك ، قوله عز وجل: ﴿ خُذُوا زِينَكُم عَندَ كُلِي مَسْجِدٍ ﴾

⁽٣) تقدم تخريجه (١٤٤/١).

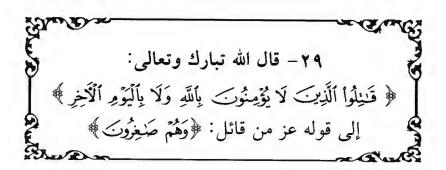
⁽٤) تقدم تخريجه (١٤٣/١).

⁽٥) تقدم تخريجه (١٤٥/١).

٢٨- قال الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَجَسُّ فَلَا يَقْرَبُوا ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَاذاً وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِ إِن شَاءً ﴾

معنى هذه الآية ما أَمر به رسول الله على أن ينادى به: «ألا يحج بعد العام مشرك» (۱) ، فكان ذلك نهيًا عن الحج بالاختصار الموجز الذي لا تبلغه فصاحة فصيح ، وليس القصدُ في ذلك لدخول المسجد ، ولو كان قصد به المسجد لما قيل: ﴿بَمَّدَ عَامِهِم هَاذَا ﴾ ، لأن دخول المسجد يتصل ، وليس له وقت بعينه ، ولكن لما جعلهم الله أنجاسًا بكفرهم ، لم يَجُز إباحة المسجد الحرام لهم ، ولا سائر المسجد الحرام ، إلا لضرورة ، والله أعلم .

⁽١) تقدم تخريجه قريبًا.



حكم قتال نصارى ومشركي العرب

أمر الله تبارك وتعالى(١)، نبيه عليه بقتال عَبَدة الأوثان وهم العرب، على الإسلام خاصة ، وبقتال (٢) أهل الكتاب وسائر الكَفَرة على الإسلام أو الجِزية ·

وقد اختلف في نصارى العرب، فقال قوم: يُلحَقون بعبدة الأوثان من العرب.

وقال آخرون: يَلحَقون مَن انتموا إليه.

وكتاب الله يوجِب إلحاقَهم بهم، قال سبحانه: ﴿ وَمَن يَتَوَلَّمُ مِّنكُمْ فَإِنَّهُۥ [1/177] تبارك وتعالى [قال] (٢٠): ﴿ يَنَا يُهُا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَخِذُوا الَّيَهُودَ وَالنَّصَنرَيّ / أَوْلِيّاتَهُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآهُ بَعْضِ ﴾ [المائدة:٥١](٤)، فلو لم يكونوا منهم إلا بالولاية لكانوا منهم.

⁽١) في الأصل: أمر الله تبارك وتعالى أمر الله نبيه.

⁽٢) في الأصل: ولقتال.

⁽٣) ساقطة من الأصل·

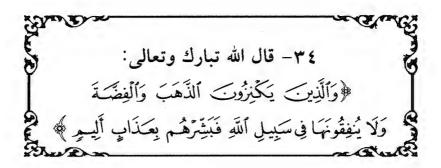
⁽٤) رواه عبد الرزاق في مصنفه برقم ٨٥٧٣، كتاب: المناسك، باب: ذبيحة أهل الكتـاب، مختصرًا.

والذي عليه العمل في مشركي العرب: الإسلامُ أو القتلُ ، قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَقَائِلُوا اللهُ تَبَارِكُ وَجَدَّتُمُوهُم ﴾ ، وقال: ﴿ وَقَائِلُوا اللهُ تَبَارِكُ كَنَّ مَنَ اللهُ وَرَسُولِهِ إِلَى اللَّذِينَ عَنَهَدَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ كَافَة ﴾ [التوبة: ١] ، وقال: ﴿ وَقَالِنَ اللَّهُ وَرَسُولِهِ إِلَى اللَّذِينَ عَنَهَدَ مُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [التوبة: ١] ، فعُلم أنه لا يجوز أن يستأنف بهم عهد بعد التبرؤ منهم.

وكل ما في القرآن من ذكر المشركين، فإنما عُنِيَ به العرب، قال الله عز وجل الله عز وجل الله عن القرآن من ذكر المشركين والصّيفِين والصّيفِين والصّيفِين والمُحوس واللّين الشركوا المركوا والصّيفِين والصّيفِين والمُحدت الجزية من هذه الطبقات كلها، إلا مشركي العرب، ولا نعلم سلطان الإسلام بلغ إلى موضع من بلاد الكفار إلا وأهله من إحدى هذه الطبقات.

فأما الزِّنْج (١) ومن أشبههم ممن ليس له ديانة تُعرف، فإن مالكًا قال فيمن سُبى منهم: إنهم يُجبَرون على الإسلام.

⁽١) الزَّنْج: قال صاحب اللسان: «الزِّنْج والزَّنْج لغتان، جيل من السودان، وهم: الزُّنوج، واحدهم زِنْجي وزَنْجي» (٦٢/٧).



روي عن أبي ذر(١)، وجماعة معه عن النبي ﷺ أن الكنز: كل مـال مـالوه

وروي عن ابن عمر بالأسانيد الجيد (٢)، وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه: «المال الذي لا تؤدى زكاته وحق الله/ فيه»(٣)، وتابع ابنَ عمر على قوله ابري عباس (٤) وجماعةٌ من المفسرين (٥).

> والصحيح من ذلك - والله أعلم - أن الكنز هو: المال الذي لا يؤدي حقُّ الله فيه، وقد قال النبي ﷺ: «ما من مال لا تؤدى زكاته إلا أتى بصاحبه يوم القيامة وبماله، فأُحْمِىَ عليه في نار جهنم»(١٦)، فنحن نرجو أن يكون هذا هو الحق المفترض فيه من الزكاة ، في كل صِنْف من المزكّيات .

[477/ب]

⁽١) في الأصل: زر.

⁽٢) كذا في الأصل، ولعل الصواب: الجياد، جمع جَيِّد.

⁽٣) رواه عن ابن عمر ١٩٥ مالك في الموطأ برواية يحيى، برقم ٦٩٥، كتاب الزكاة، باب: ما جاء في الكنز، رواه عن أبي هريرة على البخاري في مواطن منها رقم ٤٦٥٩ ، كتاب: تفسير القرآن ، باب قول تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَكُنِّرُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَــةَ ﴾ ، ومسلم (٧٣/٣) ، كتاب: الزكاة ، باب: إثم مانع الزكاة .

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٦/٣٦).

⁽٥) ممن قاله: عكرمة، والسدي، وغيرهم، انظر تفسير ابن جرير (٦/٣٥٨).

⁽٦) رواه مسلم برقم ٩٨٧ ، في كتاب: الزكاة ، باب: إثم مانع الزكاة .

وقد تحدث أمور لا تُحَدُّ ولا يُحَدِّ لها وقت، فتجب بها المواساة للضرورة التي تنزل، من ضَيْف مُضْطَر، أو جائع يُعلم أنه مُضطر، أو غاز يُعلم أنه مُضطر، أو مَيّت يُعلم أنه ليس له من يُواريه، فتجب حينئذ على من تُمكِنه المواساة، المواساة التي يزول بها حدُّ الضرورة، فإن ذلك من حقوق الله – عز وجل – في الأموال، ينوب فيه بعضنا عن بعض.

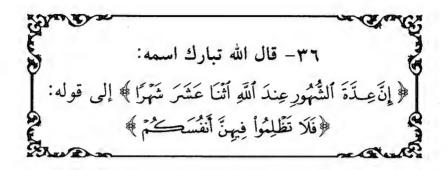
ونرجو أن يكون قول من قال: يكنزه الإنسان ويخلفه غيرَ مضبوط، وذلك أن الله تبارك وتعالى قال: ﴿إِن تَرَكَ خَيْرًا ﴾ [البقرة:١٨٠]، وقال عز مِن قائل: ﴿يُوصِيكُمُ اللّهُ فِي آولندِكُم اللهُ فِي النساء:١١]، فمحال أن يوصينا فيما نَتْرُكُ، وقد حظر علينا الترك، وجعله كنزًا نعذَّب عليه.

وكيف يكون ذلك كذلك، والنبي ﷺ يقول لسعد: «الثَّلُثُ، والثَّلُثُ كثير، أو كبير، إنك أن تَدَعهم عالمة يتكفَّفون الناس»(١٠).

وأصحاب رسول الله عليه ورحمة الله لهم خلَّفوا الأموال الكثيرة، من الضّياع وغيرها، عثمان، وعلي، والزبير، / وعبد الرحمن وغيرهم، وليس للكنز عندي وجه (٢) إلا المال الذي لا تؤدّى حقوقُ الله فيه، والله أعلم.

⁽١) تقدم تخريجه (٩٩/١).

⁽٢) في الأصل: وجهًا.



الأربعة الحُرُم ثلاثة منها متوالية ، ذو القعدة ، وذو الحجة ، والمحرم ، ورَجَبُ مُضَر الذي بين جُمادى وشعبان ، وإنما قيل: رجَب مُضَر ، لأن ربيعة بن نزار كانوا يحرِّمون رمضان ويسمونه رجَبًا ، وكانت مُضَرُ تحرِّم رجب نفسه ، فلذلك قال النبي عَلَيْهُ: «الذي بين جمادى وشعبان»(۱).

وأما قوله عز وجل: ﴿ فَلَا تَظَلِمُواْ فِيهِنَ أَنفُسَكُمْ ﴾ ، ففي الشهور كلَّها ، لا تظلموا فيهن أنفسكم فتعصوا ربكم ، لأن كل نفس ظلم للنفس (٢) وتعريضًا لها وتعرضًا لعذاب الله عز وجل ، قالت الأنبياء عليهم السلام: ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا ﴾ [الأعراف: ٢٣] .

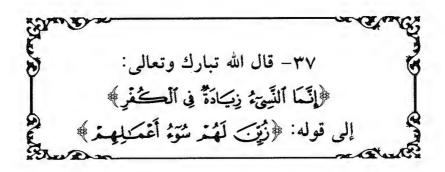
وقد قيل: ﴿ فَلَا تَظْلِمُواْ فِيهِنَ أَنفُسَكُمْ ﴾ ، الأربعة الحُرُم لا تقاتلوا فيهن (٣) ، وهذا منسوخ بإباحة الحرب في كل الشهور.

والصحيح: أن لا تواقِعوا الخطايا في الشهور كلها، والله أعلم.

⁽۱) متفق عليه من حديث أبي بكرة هذه ، رواه البخاري في عدة مواضع منها: رقم ، ها ، ٥٥٥ ، كتاب: الأضاحي ، باب من قال الأضحى يوم النحر ، ومسلم (١٠٧/٥) ، كتاب: القسامة والمحاربين والقصاص والديات ، باب: تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال .

⁽٢) كذا العبارة في الأصل.

⁽٣) قوله: لا تقاتلوا فيهن ، مكررة في الأصل.



روى ثور بن زيد، عن عكرمة، عن ابن عباس، أن النبي ﷺ خطب في [١٦٣/ب] حجة الوداع فقال: «يا أيها الناس اسمعوا قولي ،/ فإني لا أدري لعلي لا ألقاكم بعد يومي هذا في هذا الموقف، أيها الناس، إن دماءكم وأموالكم حرام إلى يوم تلقون ربكم، كحرمة يومكم هذا، في شهركم هذا، في بلدكم هذا، وإنكم ستلقَون ربكم فيسألكم عن أعمالكم وقد بلغت، فمن كانت عنده أمانة فليؤدها إلى من ائتمنه عليها، وإن كلُّ ربًّا موضوع، لكم ﴿رُءُوسُ أَمُولِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٢٧٩]، فقضى الله تبارك وتعالى ألا ربًّا، وإن ربا العباس بن عبد المطلب موضوع كله، وإن كل دم كان في الجاهلية موضوع، وإن أول دمائكم أضعُ دمَ ابن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب، كان مسترضَعًا في بني ليث فقتلته هذيل، فهو أول ما أبدأ به من دماء الجاهلية.

وإن الشيطان قد يئس أن يُعبد بأرضكم، ولكنه أن يطمع فيما سوى ذلك مما تُحاقِرون من أعمالكم فقد رضى ، فاحذروه أيها الناس على دينكم.

وإن النسيء ﴿ زِيكَادَةٌ فِي ٱلْكُفْرِ يُضِلُ بِهِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عَامَا وَتُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِعُوا عِـدَّةَ مَا حَرَّمَ ٱللَّهُ ﴾ [التوبة:٣٧]، وإن الزمان قد استدار كهيئته يـوم خلـــــق الله الــــــسماوات والأرض، و﴿ إِنَّ عِـدَّةَ ٱلشُّهُورِ عِندَ ٱللَّهِ ٱثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ﴾ ، ﴿مِنْهَا آرَبَعَكُ حُرُمٌ ﴾ [التوبة: ٣٦] ، ثلاثة متوالية ، ورَجَبُ مُضر الذي بين جُمادي وشعبان »، وذكر سائر الحديث (١)، ورُوى مثلُ ذلك عن جماعة.

⁽١) رواه بهذا الإسناد الحاكم مختصرًا في المستدرك (٩٣/١)، كتاب: العلم.

وأصل النسيء إنما كان رجل من بني/ كنانة ثم من بني فُـقَيم، يُعرف [١٦٤/أ] بالقَلَمَّس، واسمه حُذيفة نَسَأَة، فقال فيه الشاعر:

ومنا مُنْسِىءُ الشهور القَلَمَّسُ

وكان اسمه: حُذيفة، وهو من بني فُقيم، وكان ملكاً فيهم، وكانت العرب لا تقاتل في الشهر الحرام، فكان إذا أراد القتال أحل الشهر الحرام وقاتل فيه، واستحله وأبدل مكانه، ثم أبدل الحج لحاجته إلى الحرب، وكان يُجِل في الشهر الحرام دماء طيء وخَثْعَم، لأنهما كانا لا يريان الحج من بين سائر العرب، وكانت العرب كلُّها تَحُج البيت، وتُعظم الشهور الأربعة التي حرمها إبراهيم عليه السلام، وكانوا يحجون في ذي الحجة على الاتباع لأفعال إبراهيم عليه السلام حتى حدَث النَّسيء، وكان القَلَمَّس لما غيَّر الحج وغير الشهور الحرم يقول: "إني [ما](۱) أُحِلُّ شهرًا إلا حرمت مكانه شهرًا»، فكانت العرب كذلك ممن كان يَدين للقَلَمَّس، فكان يخطب فيقول: "اللهم إني لا أُعاب ولا أُخاب، ولا مَرَدَّ لِما قضيتُ، اللهم إني قد أحللت دماء المحلين من طيء وخمعم، فمن لقيهما فليقتلهما»، فيرجع الناس وقد أخذوا بقوله.

فكان حذيفة على ذلك، ثم خلفه ابنه عبّاد بن حذيفة، ثم خلفه ابنه قُلْع بن عبّاد، ثم أمية بن قَلْع، ثم عوف بن أمية، ثم جُنادة بن عوف، فحج النبي عبه حجة الوداع/ وجُنَادة صاحب ذلك، فأبطل النبي عبه ما كان جُنَادة [١٦٤/ب] يفعله، وَحَرَّمَ الشهورَ على ما كانت في عهد إبراهيمَ عليه السلام، ورَدَّ الحج إلى ما كان عليه مقتديًا بجده إبراهيم على ووقف الأمر على ذلك واستقام وأبطل النسيء، وحبس الله تبارك وتعالى نبيّه على عن الحج فيما يأمره به، ولم يوجبه عليه حتى دار الزمان وزال النسيء، وقال تبارك وتعالى عند ذلك:

⁽١) ساقطة من الأصل.

﴿ الْيَوْمَ أَكُمْلَتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ [المائدة:٣]، وزال الجدال، فلا حَجّ إلا على شريعة إبراهيم عليه السلام، وقال عليه السلام: «خذوا عني مناسككم»(١).

وكان حج عَتّاب وحجة أبي بكر في سنة تسع في ذي القعدة على ما كانوا عليه، فبعث النبي على أبا بكر ليقيم الموسم والعرب على أمرهم، ونزلت براءة بعد خروج أبي بكر بثلاث، فأنفذ بها عليًا وحمّله على ناقته العَضْباء وعهد إليه، فأدرك أبا بكر ببعض الطريق، فقال له أبو بكر: أميرٌ أو مأمور؟ فقال: بل مأمور، فمضيا، فأقام أبو بكر فله للناس يوم الحج، حتى إذا كان يوم النحر صرخ عليٌ بأعلى صوته، فقال: يا أيها الناس، إنه لا يدخل الجنة كافر، ولا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عُريان، ومن كان له عند رسول الله على عهد فهو إلى مدته(٢).

[1/170]

وكانت قريش أدارت بينها رأيًا/ يكيدون به العرب، فابتدعوا بينهم أن قالوا: أنتم وُلاة هذا البيت وأهله دون الناس، فلا تعظّموا سواه، فكانوا يقفون بالمزدلفة، وتركوا الموقف بعرفة، لأنه من الحِلّ، وكانت عرفة من عهد إبراهيم وشعائره، وكانت العربُ غير الحُمْس تقف بعرفة، فأمر الله تعالى نبيّه عَلَيْ أن يُفيض من حيث أفاض الناس، فرجع الأمر إلى عرفة.

وقوله جلّ وعزّ: ﴿وَلَا^(٣) جِدَالَ ﴾ [البقرة:١٩٧]، إنما هو لا جدال في الوقوف بعرفة، وأن الحج في ذي الحجة، فقد ارتفع الجدال في ذلك، وقيل لقريش: ﴿ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَكَاضَ ٱلنّكَاسُ ﴾ [البقرة:١٩٩]، فألزموا ذلك، وأزيل النسيء (٤) الذين كانوا يحجون في المُحرَّم سنتين، وفي صفر سنتين، وفي كل شهر سنتين.

⁽۱) تقدم تخریجه (۱/۸۸).

⁽٢) تقدم عن علي وأبي هريرة 👹 (٨/٢).

⁽٣) في الأصل: لا.

⁽٤) كذا في الأصل.

[تأخير المستطيع الحجَّ]

وزعم الشافعي أن للإنسان أن يؤخر حجّة الإسلام المفروضة عليه وهـو ممن يستطيع الحج، لأن النبي على لله لم يحجَّ بعد فتح مكة عامين(١١)، فتكلم بكلام من لا يعرف لله تبارك وتعالى ولا لرسوله حقَّهما ، وإنما كان النبي عليه عبدًا مأمورًا يفعل ما أمره به ربه عز وجل، ولا يتقدّم بين يدي الله تبارك وتعالى بشيء، فلم يأمره الله تعالى بالحج حتى قطع ما أراد قطعه من عهود المشركين، وأُمر بالبراءة منهم، وأن ينادي بـذلك سنة تسع، لكي لا يقف مع النبي عليها كافر، ودار الحج إلى الشهر الذي جعل الله فيه الحج، وحج فيه أبوه إبراهيم عليهما السلام، وهو ذو الحِجة، فكان هذا أمر أراده/ الله تبارك وتعالى بنبيه [0/170] وأن يكون باقيًا بعده ما دام الإسلام، لا يُغيَّر ولا يُبدَّل، وهذا ما يعلمه كل من له لُبّ أن التأخير كان لهذه الأشياء.

> فإن كان الذي رخص له الشافعي في تأخير الحج المفترَض عليه وهو مطيق له، يتوقع من الله أمرًا(٢) يمتثله قِيسَ أَمْرُه عليه، وإلا فكيف يجترئ من له

⁽١) قال الشافعي في الأم (١٢٩/٢) (ط المعرفة): فقال لي بعضهم: فصف لي وقت الحج؟ فقلت: الحج ما بين أن يجب على من وجب عليه ، إلى أن يموت أو يقضيه ، فإذا مات علمنا أن وقته قد ذهب، قال: ما الدلالة على ذلك؟ قلت: ما وصفت من تأخير النبي وأزواجه وكثير ممن معه وقد أمكنهم الحج. وقال المزنى في مختصره (١٥٩/٨ مع الأم، ط المعرفة): قال الشافعي: أُنزلت فريضة الحج بعد الهجرة، وأُمَّر رسول الله ﷺ أبا بكر على الحج، وتخلف ﷺ بالمدينة بعد منصرفه من تبوك، لا محاربًا ولا مشغولًا بشيء، وتخلُّف أكثر المسلمين قادرين على الحج، وأزواج رسول الله ﷺ، ولو كان كمن ترك الصلاة حتى يخرج وقتها، ما ترك رسولُ الله ﷺ الفرض، ولا ترك المتخلفون عنه ، ولم يحجُّ عليه بعد فرض الحج إلا حجَّة الإسلام ، وهي حجة الوداع ، وروي عن جابر بن عبد الله أن النبي على أقام بالمدينة تسع سنين ولم يَحُج، ثم حج، قال الشافعي: فوَقْت الحج ما بين أن يجب عليه إلى أن يموت.

⁽٢) في الأصل: أمر.

تقوى أن يُسَهِّل للناس مثل هذا، وقد قال النبي ﷺ: "مَطْل الغنيِّ ظُلم"(۱)، وقال: "من ملك الزاد والراحلة واستطاع الحج، ولم يحج فليمت يهوديا أو نصرانيًا"(۱)، رواه أبو إسحاق، عن الحارث، عن علي، عن النبي ﷺ، ورواه علي بن سابط، عن أبي أمامة، عن النبي ﷺ وروي عن عمر قوله بمثل ذلك.

وقال النبي ﷺ: ﴿حُجُّوا قبل ألا تحُجُّوا﴾(٤).

وقد احتج بعض أصحابه في ذلك بأن قال: قد تجب الصلاة بأول الوقت، ويجوز تأخيرها إلى آخر الوقت، والمُفطِر بالمرض في شهر رمضان يلزمه القضاء، وقد يجوز له أن يؤخِّره.

فقلنا له: المُفطِر بالمرض عليه القضاء، ونحن نأمره به في أول الوقت الذي يُمكِنه فيه، ومباحٌ له تأخيرُه إلى وقت معلوم وهو: أن يبقى إلى شهر رمضانَ مقدارُ ما يَفرُغ من القضاء قبل دخول الشهر، وكذلك الصلاة عند دلوك الشمس إلى ظِلِّ المِثل، فإن ماتا قبل ذلك لم يكونا حَرِجَين ولا عاصيين لله عز وجل، ومُؤخِّرُ الحج ليس يؤخِّره من وقت إلى وقت، لأن إيجابه/ قد لزم بشرط القدرة، وقد علمنا أن عائشة ﷺ كانت تقضي رمضان في شعبان (٥)، وإنما كانت

[1/177]

⁽١) تقدم تخريجه (١/٢٧٥).

⁽٢) تقدم تخريجه (٢/٣٠٣).

⁽٣) سبق تخريجها، وهي عند الدارمي برقم ١٨٢٦ عن عبد الرحمن بن سابط، وليس عليًا.

⁽٤) رواه الدارقطني في سننه برقم ٢٧٩٥ ، كتاب: الحج ، باب: المواقيت ، والبيهقي في السنن الكبرى برقم ٨٧٧٤ ، كتاب: الحج ، باب: ما يستحب من تعجيل الحج لمن قدر عليه.

⁽٥) متفق عليه، أخرجه البخاري في صحيحه برقم ١٩٥٠، كتـاب: الصـوم، بـاب: متـى =

تؤخره إلى شهر كان رسول الله على يَصومُ أكثرَه، ليوافِقَ صَومُها عن الفرض صومَه التطوعَ به، وقد قال الله عز وجل: ﴿فَعِـدَّهُ مِنْ أَيْنَامٍ أُخَرَ ﴾ [البقرة:١٨٤]، فجعل الأُخر في باقي السنة إلى شهر رمضان، والله أعلم.

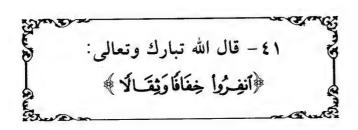
وقد يؤخر الإنسانُ الحجَّ خمسين سنة بهذا الترخيص فيموت، فإن جاز ما قال الشافعي فليس يأثم ولا حرج، لأنه له أن يؤخر، ويصير قول النبي وقول عمر رفي لا فائدة فيه، ونعوذ بالله من أن نقول ذلك، ومن كل ضلالة.

وقد اتفقنا أن مؤخِّر الصلاة إلى آخر الوقت لا يُقضى عنه إن مات، وزُعم عنه: أن تارك الحجِّ يُحَج عنه من ماله وإن لم يوص به (۱)، وقد تكلمنا في هذه المسألة في كتاب مفرد بما يغني عن الإطالة.



⁼ يقضي قضاء رمضان، ومسلم (١٥٤/٣)، كتاب: الصيام، باب: قضاء رمضان في شعبان، عن عائشة الله قالت: «كان يكون علي الصوم من رمضان، فما أستطيع أن أقضي إلا في شعبان».

⁽١) الأم (٢/٩/٢ و١٥٥) (ط المعرفة).



[حكم الجهاد]

[١٦٦/ب]

الجهاد فرض على الكافّة، لا يجوز أن يتركه الناس كلهم، وليس بواجب على كل إنسان منهم، إلا أن تنزل الحاجة إلى ذلك، فيجب الجهاد حينئذ على من كان من المسلمين يُحتاج إلى جهاده وقتاله في تلك الحال.

وكذلك طلب العلم فرض على الناس كافّة ، ينوب فيه بعض عن بعض ، وما يكون منه (١) ففرض على كل إنسان في نفسه ، لا يجوز أن يتّكل فيه على / غيره علم حاله .

فأما الطهارة والصلاة ، ففرض على كل إنسان في نفسه تعلَّمها (٢) ، لأنه يستوي فيهما الناس ، فإذا دارت حال الإنسان إلى أن يكون إمامًا ، وجب عليه أن يتعلم ما يلزمه من (٢) يؤم ، زيادة على ما كان عليه في نفسه ، فإذا رُزق ما يحُجّ به ، وجب عليه أن يتعلم أحوال الحج ، وكذلك الزكاة ، وكلَّما وجب عليه شيء ، وجب عليه تعلم ذلك الشيء بعينه .

وأما الجهاد فيكفي بعضُ الناس بعضًا ، فإذا دعت ضرورةٌ وجب على الناس جميعًا ، ولم يستأذن أحدٌ أباه ولا أمه .

⁽١) هنا سقط، وسياق العبارة: أن ما كان من العلم متعلقًا بالضروري من الدين، فهو فرض على كل إنسان بعينه، ولعل الساقطَ لفظة: ضروريًا، والله أعلم.

⁽٢) في الأصل: تعليمها.

⁽٣) كذا في الأصل، ولعل الصواب: كي.

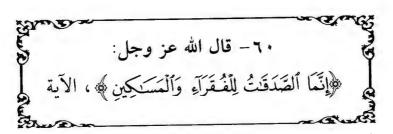
وأما قوله: ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا ﴾، فقيل: شبابًا وشيوخًا(١).

وقيل: من له عيال ومن لا عيال له.

وكان أبو طلحة ، وأبو أيوب الأنصاريان يقولان: شُيوخًا وشبابًا(٢) ، وكانا لا يدعان الغزوَ حتى ماتا ، والله أعلم بما أراد من ذلك .

⁽١) رواه ابس جريس في تفسيره (٦/٦٧٦-٣٧٧) عن الحسن، ومجاهد، وعكرمة، والضحاك، ومقاتل وغيرهم.

⁽٢) قول أبي طلحة رواه ابن جرير في تفسيره (٣٧٦/٦)، وقولَ أبي أيوب في (٣٧٨/٦).



كان عمر بن الخطاب، وحذيفة بن اليمان، وعبد الله بن عباس في عباس في يقولون: في أيِّها وُضع أجزأ(١).

وكان عمر عليه الله وضعها في الصِّنْف الواحد، ولم نجِد لهم مُخالفًا من الصحابة.

وقال ابن جُبير: إنما أَعلمَ اللهُ وعَلَّم الوجوهَ التي تُصرف فيها الصدقات(٢).

وقال عطاء، وإبراهيم، والحسن، وابن شهاب، وجماعة: في أيّها وضِعت فيها الحاجة/ أجزأ ذلك (٣)، إلا أن إبراهيم قال: إلا في الرقاب، فإنه يصير له الولاء.

قال بكر: ونحن نقول: الوَلاء لجُملة المسلمين(١).

وقال الشافعي: إنها أَثمانٌ، ثم ناقض بأن قال: ما بقي من سَهم العامِلين يُرد على سائر السِّهام(٥).

وقد تكلَّمنا في هذه المسألة مع قَسْم الخُمُس بما فيه كفاية.

[1/177]

⁽۱) روى أقوالهم ابن جرير في تفسيره (٦/٤٠٤).

⁽٢) نفسه .

⁽٣) المصدر السابق، وتفسير ابن أبي حاتم (٦/١٨١٧).

⁽٤) وهو قول مالك، قال في المدونة (٣٦٩/٣): «وقال مالك: إنما تفسير ﴿وَفِي ٱلرِّقَابِ ﴾: أن يشتري رقبة يفتديها فيُعتقها فيكون ولاؤها لجميع المسلمين».

⁽٥) الأم (٢/٣٩) (ط المعرفة).

[إعطاء أهل الكتاب الزكاة]

وبقي في هذه الآية قول بعض العراقيين ، فإنه زعم أنه يُعطى من الصدقات المفروضة أهل الكتاب في فقرائهم ، ومن زكاة الفطر ·

وقال أكثر المفسرين: إنهم لا يُعطَون إلا من التطوع، وهذا موافق لمعنى الآية، لأنه قال عز مِن قائل: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَآءِ وَالْمَسَكِينِ وَالْعَنِمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُولَفَةِ فُلُونُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَنرِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللّهِ وَابْنِ السّبِيلِ ﴾، فذكر الفقراء والمساكين بالحال التي هم فيه، ثم قيل: ﴿وَالْعَنمِلِينَ عَلَيْهَا [وَالْمُولَفَةِ فُلُونُهُمْ] (١) وَفِي الرِّقَابِ وَالْفَرَامِينَ وَفِي سَبِيلِ اللّهِ وَابْنِ السّبِيلِ ﴾، لشيء (١) في أنفسهم من طريق منافع الدنيا، ووصف المؤلفة قلوبهم بالتأليف على الإسلام، فكان الجميع لمصالح الإسلام والمسلمين.

وقال النبي ﷺ: «خُذها من أغنيائهم، واردُدها على فقرائهم»(٣)، فلما لم تكن تؤخذ إلا من المسلمين، كان قولُه: «فقرائهم» هم المسلمون.

[سهم المؤلفة قلوبهم]

وقال أبو سعيد الخدري: إن عليًّا رحمه الله قدم من اليمن بذهيبة، فقسمها النبي صلى الله عليه/ بين أربعة من المؤلفة: الأقرع بن حابِس التميمي، [١٦٧/ب] وعُييْنة بن حصن الفزاري، وعلقمة الجعفري، وزيد الخيل الطائي(٤)، وكانت جميع ما جاء به، فآثر به صنفًا واحدًا.

⁽١) سقطت من الأصل.

⁽٢) الكلمة في الأصل مهملة، ورسمها الناسخ كما وجدها في أصله، والأقرب ما أثبتُّه.

⁽٣) حديث متفق عليه عن ابن عباس ، سبق تخريجه .

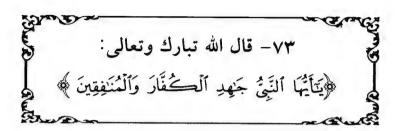
⁽٤) من حديث رواه البخاري في مواطن منها رقم ٣٣٤٤، كتاب: أحاديث الأنبياء، بـاب قوله عز وجل: ﴿وَلَمَا عَادُ فَأَهْلِكُوا بِرِيجٍ صَرَصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾، عن أبي سعيد ﷺ.

وقد قال بعض الناس: إن التأليف قد انقطع (۱)، واحتج بأن عمر على عن المؤلفة الذين كانوا على عهد رسول الله على ، وإنما قطع عنهم لما استغنى عنهم، وحكم التألف ثابت إذا احتيج إليه لرؤساء يُتألفون فيَدْخُل في الإسلام بدخولهم أتباعهم، فهذا جائز غير منسوخ، باقٍ في حكم الآية عند الحاجة إلى ذلك (۲).

وأما شرح الفقراء والمساكين، فإن الفقير والمسكين واحدٌ وهما فقيران، إلا أن المسكين مأخوذ من السكون، وهو الذي يسأل فتظهر عليه الذِّلة من جُملة الفقراء.

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (٦/٠٠) عن الحسن، وعامر الشعبي.

⁽٢) قال أبو الوليد ابن رشد في البيان والتحصيل (٣٥٩/٢) ملخِّصًا الخلاف في المسألة: «واختُلف هل يعود ذلك السهم إن احتيج إليه، أم لا يعود؟ فرأى مالك أنه لا يعود، وهو مذهب أهل الكوفة، وقد قيل: إنه يعود إن احتيج إليه ورأى ذلك الإمام، وهو قول ابن شهاب، وعمر بن عبد العزيز، وإليه ذهب الشافعي»، وهو اختيار المصنف رحمه الله.



قال الحسن: جهاد الكفار بالسيف، وجهاد المنافقين باللسان والحدود(١). وهذا قولٌ حسنٌ ، ألا تراه قال: ﴿لِيُظْهِرُهُۥ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِ ﴾ [الصف: ٩] فأظهره بالحُجة .

وقد قيل: ما مات رسول الله عليه حتى أُذن له في قتال المنافقين وقتلهم، والله أعلم بصحة ذلك.

وقد كان قال لعمر على العذر في تركهم: «ألا يقول الناس: إن محمدًا يقتل أصحابه "(٢)، وكان المسلمون/ قليلًا، ألا تراه قال: ﴿ لِيُظْهِرَهُ عَلَى اللِّينِ كُلِّمِ ﴾ [١٦٨] [الصف: ٩] ، فأظهره بالحُجة .

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۰/٦)، وروی منه ابن أبی حاتم فی تفسیره (۱۸٤١/٦) جهاد المنافقين بالحدود فقط.

⁽٢) من حديث رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٩٠٥ ، كتاب: تفسير القرآن ، بـاب قولـه: ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِ مِ أَشَتَّغَفَرْتَ لَهُمْ ﴾ [التوبة: ٨٠]، ومسلم في صحيحه (١٩/٨)، كتاب: البر والصلة ، باب: نصر الأخ ظالمًا أو مظلومًا .

ري ١١٣ - قال الله تبارك وتعالى: هُمَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَن يَسَتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُواْ أُولِي قُرِينَ ﴾ الآية

[الاستغفار للمشركين]

كان قوم يستغفرون لآبائهم الذين توفوا في الجاهلية ، ويحتجون بقول إبراهيم لأبيه : ﴿ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَقِي ۖ إِنَّهُ كَانَ فِي حَفِيًا ﴾ [مريم: ٤٧] ، فكان يستغفر له ، وذهب عنهم قوله : ﴿ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَهِيمَ لِأَبِيهِ إِلّا عَن مَوْعِدَةِ وَعَدَهَا إِيّاهُ فَلَمّا لَبَيْنَ لَهُ أَنَّهُ ، عَدُو لَ لِيتَةِ تَبَرًا مِنْهُ ﴾ [التوبة: ١١٤] ، يعني ترك الاستغفار ، وقوله في هذه الآية أيضًا : ﴿ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْقِنَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيّرَ كَ السّعنفار ، وقوله في هذه الآية أيضًا : ﴿ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْقِنَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيّرَ كَلَهُمُ أَنَّهُمْ أَصْحَبُ لَجُمِيمِ ﴾ [التوبة: ١١٣] ، وليس يتبيّن ذلك إلا بعد الموت ، فإنما أيس إبراهيم عليه السلام لما مات أبوه ، فيجوز للإنسان أن يدعو لأبويه الكافرين ما داما باقِيَين ، يرجو من الله أن يتوبَ عليهما ويرزقهما الإسلام ، فإذا الكافرين ما داما باقِيَين ، يرجو من الله أن يتوبَ عليهما ويرزقهما الإسلام ، فإذا ماتا على كفرهما حَرُم ذلك عليه ، لأن الآية فيمن مات على كفره .

وأما قوله: ﴿ لِلنَّبِيِّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ ، إنما ذلك لأن النبي ﷺ كان يشكر أفعال أبي طالب فقيل: إنه لما مات قال: «رحمك الله ، فلقد كنت ولقد كنت «(۱) ، فلما رأى المسلمون ذلك استغفروا لآبائهم ، فنزلت الآية ، وما الإسناد في ذلك بالقوي .

⁽۱) الذي وقفت عليه عن جابر ﷺ قال: لما مات أبو طالب قال رسول الله ﷺ: "رحمك الله، وغفر لك يا عم، ولا أزال أستغفر لك حتى ينهاني الله عز وجل». المستدرك رقم ٣٢٩٠ كتاب: التفسير، تفسير سورة التوبة.

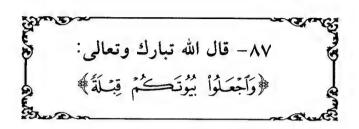
[۱۲۸/ب]

والأقوى في ذلك، أن قومًا تأوَّلوا استغفارَ إبراهيم ولم يتأمّلوا ما بعد ذلك فنزلت (۱) ، / تعني إبراهيم، ومن استغفر متأوِّلًا لأمر إبراهيم، ألا تراه عز وجل عَقَّب بعد ذلك بأن قال: ﴿ وَمَا كَانَ ٱسۡتِغْفَارُ إِبْرَهِيمَ لِأَبِيهِ ﴾، فقص القصة وتبريه بعد ذلك.

⁽۱) روى الترمذي برقم ۳۱۰۱، أبواب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة التوبة، عن علي قال: سمعت رجلاً يستغفر لأبويه وهما مشركان، فقلتُ له: أتستغفر لأبويك وهما مشركان؟ فقال: أوليس استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك، فذكرتُ ذلك للنبي على فنزلت: ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِي وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَن يَسْتَغَفِرُوا لِلمُشْرِكِينَ ﴾، وقال: (هذا حديث حسن)، ورواه أيضًا الإمام أحمد في مسنده برقم ۷۷۱.



ومن سورة يونس



قال ابن عباس: كانوا في أول الإسلام خائفين، فقيل لهم: ﴿ وَٱجْعَلُواْ يُوتَكُمُ قِبَلَةً ﴾، يريد أي: مصلًى تُصَلون فيها (١)، وقال ذلك جماعة من المفسرين: أُمِروا أن يصلوا في بيوتهم (٢)، وكان ذلك إلى أن أسلم عمر بن الخطاب رحمه الله.

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (٦/٦٥).

⁽٢) المصدر نفسُه، عن إبراهيم، ومجاهد، والربيع، وغيرهم.



سورة هود عليه السلام



الله تبارك وتعالى: الله تبارك وتعالى: الله تبارك وتعالى: الله تبارك وتعالى: ﴿ وَأَقِدِ (١) الصَّكَاوَةَ طَرَفِي ٱلنَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ ٱلْيَّالِ ﴾ الآية ﴿ وَأَقِدِ (١) الصَّكَاوَةَ طَرَفِي ٱلنَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ ٱلْيَّالِ ﴾ الآية ﴿

قوله عزَّ مِن قائل: ﴿ طَرَفَي ٱلنَّهَارِ ﴾: الغداةُ والعصر (٢).

﴿ وَزُلَفًا مِّنَ ٱلَّيْلِ ﴾: عِشاء الآخرة (٣).

وقيل أيضًا: المغرب وعِشاء الآخرة(١).

وقيل: الفجر وصلاة العشاء(٥).

﴿ وَزُلِفًا مِّنَ ٱلَّذِلِ ﴾: المغرب والعشاء.

وكان ابن عباس على المستحب بقوله: (زلفًا) تأخير عِشاء الآخرة(١٠).

وقال بعضهم: هو أمرٌ بالصلوات الخَمس.

⁽١) في الأصل: أقم.

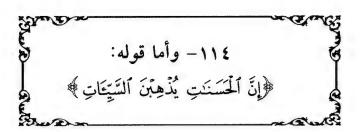
⁽٢) روي عن الضحاك، ومحمد بن كعب، والحسن، وقتادة، انظر: تفسير ابن جرير (٢) (١٢٥/٧).

⁽٣) روي عن ابن عباس من الصحابة ، والحسن ، ومجاهد ، وابن زيد ، انظر: تفسير ابن جرير (١٢٧/٧).

⁽٤) روي عن الحسن، ومجاهد، وقتادة، ومحمد بن كعب، والضحاك، انظر: تفسير ابن جرير (١٢٨/٧)، وتفسير ابن أبي حاتم (٢٠٩١/٦).

⁽٥) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره عن مجاهد (٢٠٩١/٦).

⁽٦) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢٧/٧)، وابن أبي حاتم في تفسيره (٦/٩١/٠).



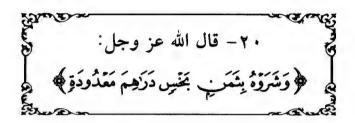
فهنَّ الصلوات الخمس يُذهِبن السيئات (۱)، ألا ترى أن النبي عَلَيْهُ قال: «مَثل الصلوات الخمس كمَثل نهرٍ يجري على باب أحدكم يغتسل/ فيه كل يوم خمس مرات، فماذا يبقى من درنه (۲)، والروايات عن رسول الله عَلَيْهُ في هذا المعنى كثيرة.

[1/179]

⁽۱) روي مرفوعًا إلى النبي على عن أبي مالك، وسلمان، وروي موقوفًا عن عثمان، وسلمان، والضحاك، ومسروق، وسلمان، وابن عباس، وكعب، والحسن، ومحمد بن كعب، والضحاك، ومسروق، انظر تفسير ابن جرير (۱۲۹/۷).

⁽۲) متفق عليه من حديث أبي هريرة المنه المنه المنه المنه المنه المنه من حديث أبي هريرة المنه المنه المنه المنه الصلاة المنه ال





ليس في ذكر عدد الدراهم واختلافِهم فيها فائدة ، إلا أن معنى ﴿ يَغْسِ ﴾ : أنها قليلة نَزْرَة (١) ، دون ما يساوي مثله لو كان عبدًا وحَلَّ بيعه .

وقالوا في ﴿مَعَدُودَةٍ ﴾: عشرين درهمًا، وغير ذلك من نقصان وزيادة، والمعنى فيه: أن الدراهم كانت تُعَد ولا توزَن(٢).

﴿ وَكَانُواْ فِيهِ مِنَ ٱلزَّاهِدِينَ ﴾: غير مُريدين لشِرائه.

وقيل: وأظهرت الواردة البائعة له زهدًا فيه، فهذا ما ذُكر في ذلك.

ولاء اللقيط

واختلف قوم في اللَّقيط؛ فقال قوم: هو مَملوك.

وقال آخرون: هو حُرّ ، وهو المعمول عليه ، والذي عليه أهل العلم(٣).

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره عن عكرمة (١٦٩/٧).

⁽٢) روي أنها كانت عشرين درهما عن ابن عباس، ونوف البكالي، والسدي، وقتادة، وعطية، انظر تفسير ابن جرير (١٧٠/٧)، وحكى أنه إنما قيل: ﴿مَعُدُودَةٍ ﴾ ليُعلم بذلك أنها كانت أقل من الأربعين، لأنهم كانوا في ذلك الزمان لا يزنون ما كان وزنُه أقل من أربعين درهمًا، لأن أقل أوزانهم وأصغرها كان الأوقيَّة، وكان وزن الأوقيَّة أربعين درهمًا.

⁽٣) وهو مذهب مالك، قال في الموطأ برقم ٢١٥٦، كتاب الأقضية، القضاء في =

فأما قول من قال: إن اللقيط عبد لمن التقطه فلا وجه له، لأنه لا يخلو، أن يكون ابن مملوكةٍ فهو لمَولاها، لا يحِلُّ لملتقِطه أن يتملَّكه، أو يكون ابنَ حرة فهو حر.

وأما قول عمر: لك ولاؤه، يريد ولايته والقيامَ به، والثوابَ على تربيته، وعلى بيت المال نفقتُه.

[۱۲۹/ب]

وروي عن عائشة وابن عمر في أولاد الزنا: أعتقوهم وأحسنوا إليهم، / فإن مخرجه في أمر الحرية، على الإعلام لهم بأنهم أحرار، وهذا جائز في الكلام كقول النبي على الا يجزي ولد والده إلا أن يجده مملوكًا يشتريه فيعتقه»(٢).

[مِلك الولدِ أباهُ والوالدِ ابنَهُ]

وليس يجوز بقاء مِلْكِ الوَلَد على الوالد، ولا مِلْك الوالد على الولد، لأنه يتنافى أن يكون أبًا عبدًا، أو ابنًا عبدًا، ألا ترى الله عز وجل قال: ﴿ وَقَالُواْ النَّه يَتنافى أن يكون أبًا عبدًا، أو ابنًا عبدًا، ألا ترى الله عز وجل قال: ﴿ أَن دَعَوْا التَّخَنَ وَلَدًا لَّ سُبْحَنَهُ مُ اللَّهُ عَبَادٌ مُكْرَمُون ﴾ [الأنبياء:٢٦]، وقال: ﴿ أَن دَعَوْا لِلرَّحْهَنِ وَلَدًا وَمَا يَلْبَخِي لِلرَّحْهَنِ أَن يَنْخِذَ وَلِدًا إِن كُلُ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّا عَاتِي ٱلرَّحْهَنِ

⁼ المنبوذ: «الأمر عندنا في المنبوذ أنه حُر، وأن ولاءه للمسلمين، هم يرثونه ويعقلون عنه»، وقال ابن عبد البر في الاستذكار (١٦٠/٧) (ط العلمية): «...فذهب مالك والشافعي وجماعة من أهل الحجاز أن اللقيط حُرّ لا ولاء لأحد عليه...».

⁽١) رواه مالك برقم ٢١٥٥ ، كتاب: الأقضية ، القضاء في المنبوذ.

⁽٢) رواه مسلم (٢١٨/٤)، كتاب: العتق، باب: فضل عتق الوالد، عن أبي هريرة ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الله

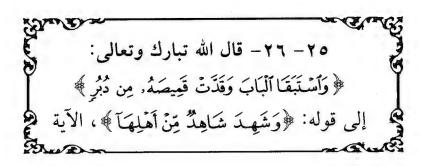
عَبِّدًا ﴾ [مريم: ٩١ - ٩٣] ، فإذا كان هذا في الولد فهو في الأب أولى ، لنعمة الأب وما أوجبه الله من حقِّه ، فقرنه بنفسه فقال: ﴿أَشَكُرُ لِي وَلِوَلِدَيْكَ ﴾ [لقمان: ١٤] .

وأما [ما](۱) رواه سُنيْن أبو جَميلة(۱)، عن عمر ﷺ، فهو كلام مفهوم، قال عمر ﷺ، فهو كلام مفهوم، قال عمر ﷺ: القيام بأمره، ولو كان حُرًّا بإعتاق عمر رحمه الله لكان الولاء لمن أعتق، ولا يجوز هبة الولاء لنهي النبي ﷺ عن ذلك(۱)، فهو مولى لجميع المسلمين، ونفقته من بيت مال المسلمين.

⁽١) ساقطة من الأصل.

⁽٢) قال ابن سعد في الطبقات (٥/٦٣): «سنين أبو جميلة: رجل من بني سليم من أنفسهم، له أحاديث».

⁽٣) يشير إلى حديث: «الولاء لُحْمة كلُحْمة النسب، لا يباع ولا يوهب»، وقد سبق تخريجه.



قال مجاهد وابن أبي بَزَّة: الشاهد هو القميص، وقدُّه من دُبُر^(۱). وقال ابن جبير: صبى في المَهْد./

[1/14.]

وقال هلال بن يِشاف (٢) مثله ، وقال: لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة ، هذا أحدُهم (٣).

وقال ابن عباس عليه: كان رجلًا ذا لحية (٤).

وقال الحسن: رجل له فقه وعلم (٥).

وقال عكرمة: رجل من أهلها ذو رأي(١).

⁽١) رواه عن مجاهد ابن جرير في تفسيره (١٩٣/٧–١٩٤).

⁽٢) كذا بالأصل، وقال الحافظ: «هلال بن يِساف، بكسر التحتانية، ثم مهملة، ثم فاء، ويقال: ابن إساف»، تقريب التهذيب (ص٥٧٦).

⁽٣) ورواه عن هلال هذا وابنُ جبير ابن جرير في تفسيره، وروي أيضًا عن ابن عباس، والحسن، والضحاك، تفسير ابن جرير (١٩١/٧)، وتفسير ابن أبي حاتم (٢١٢٨/٧).

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١٩٢/٧–١٩٣).

⁽٥) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (٢١٢٩/٧).

⁽٦) رواه ابن جرير بلفظ: ما كان بصبي، ولكنه رجل حكيم، وروي عن قتـادة قولـه: رجـل حكيم من أهلها، تفسير ابن جرير (١٩٢/٧)، وتفسير ابن أبي حاتم (٢١٢٩/٧).

وتابع على كل قول من ذلك قوم من المفسرين.

وقال الشعبي: كان في قميص يوسفَ عليه السلام ثلاثُ آيات: جاءوا على قميصه بدم كذب، فعلم يعقوب أنه كذبٌ على الذئب، وأنه لو كان من فعل الذئب لخَرَق القميص، والثانية: أن تَخْريقَهُ من دُبر، ونجاتُه بذلك وبقول الحكيم فيه، والثالثة: أن ألقي على وجه يعقوب فارْتَد بصيرًا.

وقصة يوسف عليه السلام توجب القضاء فيما لا تحضره البينة بالدلائل والعلامات في مثل: اللُّقطَة (۱)، ومثل: إغلاق الباب، وإرخاء السُّتُر، وفي شهادة الصبيان في الجراح، وذلك دليل للشهادة، وهو غيرُ مخالف لقوله: «البينة على المدعي واليمين على المنكر»(۲)، لأنه لا يقال البينة على المدعي إلا في موضع يُمْكِن فيه البينة، وقد ذكرنا هذا في سورة البقرة، وأن شريحًا وإياسَ بن معاوية حكما بالعلامة.

[شرع من قبلنا]

فإن قال قائل: إن تلك الشريعة لا تلزمنا.

قلنا له: كل ما أنزله الله علينا فإنما أنزله لفائدة فيه ومنفعة لنا، فقال: ﴿ أُولَكِكَ ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ ۗ فَبِهُ دَنهُمُ ٱقْتَدِهُ ﴾ [الأنعام: ٩٠]، فآيات يوسف عليه السلام مقتدًى بها معمول عليها، والله أعلم.

⁽١) اللَّقَطَة: بضم اللام، وفتح القاف، وهي الشيء الذي يُلتقط، انظر التنبيهات المستنبطة (١) اللَّقَطَة: بضم اللام، وغرر المقالة (ص٢٢٧).

⁽۲) رواه الترمذي في سننه برقم ۱۳٤١، أبواب: الأحكام، باب: ما جاء في أن البينة على المدعي، وفيه: «... واليمين على المدعى عليه»، وقال: «هذا حديث في إسناده مقال...»، واتفق البخاري ومسلم من حديث ابن عباس شخصه على شطره الثاني، فأخرجه البخاري برقم ۲٥١٤، كتاب: الرهن، باب: إذا اختلف الراهن والمرتهن، ومسلم (٥/١٢٨)، كتاب الأقضية، باب: اليمين على المدعى عليه.

[۱۷۰]ب]

٧٧- قال الله عز وجل: / ﴿ وَلِمَن جَآءَ بِهِ، حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ، زَعِيمٌ ﴾

قال قتادة: حميل.

الثورى: كفيل(١).

أى: ضامن لذلك.

والكفيل والحميل: من تكفل بغيره، أو تحمل عن غيره، وهذا رجل ضمن عن نفسه ، وقال الشاعر:

فلست بآمر فيها بسَلْم ولكني على نفسي زَعيمُ وقال آخر:

فإني زعيم إن رجعت مُسَلَّمًا

بغزو مثل ولمنع الكلب حتى تبوء بصاحبي ثارٌ مُنيمُ (١)

بسَيْر تَرى منه الفُرانِقَ أَزْوَرا(٣)

حكم الجُعالة]

وإنما ينبغي أن يحتج بهذه الآيات في باب: الجُعْل (١٠)، وأنه جائز أن يقول الرجل: من فعل كذا فله كذا.

⁽١) روي عن ابن عباس، وسعيد بن جبير، وقتادة، والضحاك، ومجاهد، تفسير ابـن جريـر (V/507-VOY).

⁽٢) نسب أبو عبيدة البيتان في مجاز القرآن (٣١٥/١) إلى: المؤسّي الأزدي، وفي البيت الثاني عنده: ولغ الذئب، ينوء بصاحبي.

⁽٣) البيت لامرئ القيس في ديوانه (ص٦٦)، وفيه: إن رجعت مُمَلَّكًا.

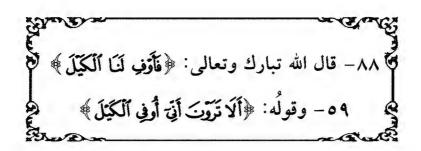
⁽٤) ويقال أيضًا: الجُعالة، وهي ما يُجعل على العمل، انظر إنصاف الطالب لابن عبد السلام (ص١٧٧).

[حكم الكَفالة]

وأما الكفالة فمأخوذ من غير هذا الموضع، لأنه رجل فعل معروفًا إلى رجل وضَمِن عنه شيئًا أوجبه على نفسه، قد يمكن أن يغرمه.

ولم يدخل في باب الغَرَر الذي نُهي عنه ، لأن الغَرَر يدخل في باب المُخاطَرة والقمار ، لأن كلَّ واحدٍ منهما يؤمِّل أن يأخذ من مال صاحبه شيئًا بغير حق ، والضّامِن ليس يأخذُ شيئًا ، وإنما هو مُصطنعٌ معروفًا ، يمكن أن يغرم ويمكن ألا يغرم ، فلزمه ما شرط على نفسه ، إذ لم يخالِف كتابًا ولا سُنة ، وإن دفع شيئًا رجَع به على من ضمِنه عنه .





[أجرة الكَيّال]

[1/171]

أجرة / الكيّال عندنا على البائع بهذه الآية ، كذلك قال مالك بن أنس أخرة / الكيّال عندنا على البائع بهذه الآية ، كذلك قال مالك بن أنس المعامة ، فقد أُوجَب العقدُ على البائع أن يَصُّر القفيزَ بعينه ويَحوزَ لصاحبه ، وذلك لا يكون إلا بالكيْل ، وكذلك الوزن فيما يُباع وزنًا ، وكذلك فيما يُعَد عَددًا ، وكذلك فيما يُدْرَع ، والله أعلم .

⁽١) النوادر والزيادات (٦/٥٥٦).

⁽٢) القَفيز: أحد المكاييل التي كان الناس يتعاملون به. اللسان (١٥٩/١٢).

ومن سورة الرعد

الله تبارك وتعالى: ﴿ الله يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أَنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ ٱلْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ ﴾

قال ابن عباس (الله عن التسعة وما يزيد عليها(۱) ، وقاله جماعة من أصحابه(۲) .

وقال بعضهم: الحيضُ على الحمل، وقالوا: زيادة الحيض ونُقصانه (٣).

وأصحُّ المعاني في ذلك: أن غَيض الأرحام وزيادتُها هو في الحيض خاصة، وأن الحامل تحيض على الحمل.

[هل تحيض الحامل؟]

ومن قال: إن الحامل لا تحيض (١٠)، فقد أقدم على غيب من غيب الله لا يعلمه إلا الله، لا يجوز أن يقوله إلا بكتاب أو بسُنة، وكل دم يخرج من الرَّحِم فهو حَيْض أو نِفاس، وأما دم الاستحاضة فإنما هو عِرْق، كما قال النبي عَلَيْ في سبي أوطاس ما يوجب أن الحامل تحيض، قال:

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٤٥/٧)، وابن أبي حاتم في تفسيره (٢٢٢٦/٧).

⁽٢) روي عن سعيد بن جبير، ومجاهد، والضحاك، والحسن، وقتادة، وعطية العوفي، انظر: تفسير ابن جرير (٣٤٥/٣-٣٤٧)، وابن أبي حاتم (٢٢٦/٧-٢٢٢٧).

⁽٣) روي عن ابن جبير، ومجاهد، وعكرمة، وانظر: تفسير ابن جرير (٣٤٦/٧)، وابن أبي حاتم (٢٢٦/٧).

⁽٤) وهو قول أبى حنيفة، وأحد قولي الشافعي، الإشراف للقاضي عبد الوهاب (١٩٣/١).

⁽٥) كما ورد في الحديث الشريف المتفق عليه عن عائشة ، أن فاطمة بنت أبي =

«لا توطأ حائل حتى تحيض، ولا حامل حتى تضع»(١) يريد: وإن حاضت، لأنه لو كانت الحامل لا تحيض لاستغنى بالقول الأول: «لا توطأ امرأة حتى [١٧١/ب] تحيض»، لأن الحامل والحائل إنما يجوز وطؤهما/ بعد الحيض، والنفاس: حَيْضٌ زادت أيامه، ولا يجوز الوطء أيضًا حتى تطهران، فكان القول الأول كافيًا، فأُعلِمنا أن الحيض لا يُبرئُها حتى تضع.

وقد قالت عائشة ﷺ وغيرُها: إن الحامل إذا رأت الدم تدع الصلاة(٢).

والأغلب في النساء أنهن لا يَحِضْن على الحمل، والأغلب فيهنّ أنهن يحملن تسعة أشهر، فإذا حاضت على الحمل كانت كمن حملت سنتين وثلاثًا وأربعًا، حُكم لهما بحكمهما.

وإذا انفردت أخرى بارتفاع الحيض من غير سبب، نُظر في ذلك بما قال عمر بن الخطاب عظم الله التوفيق،

*

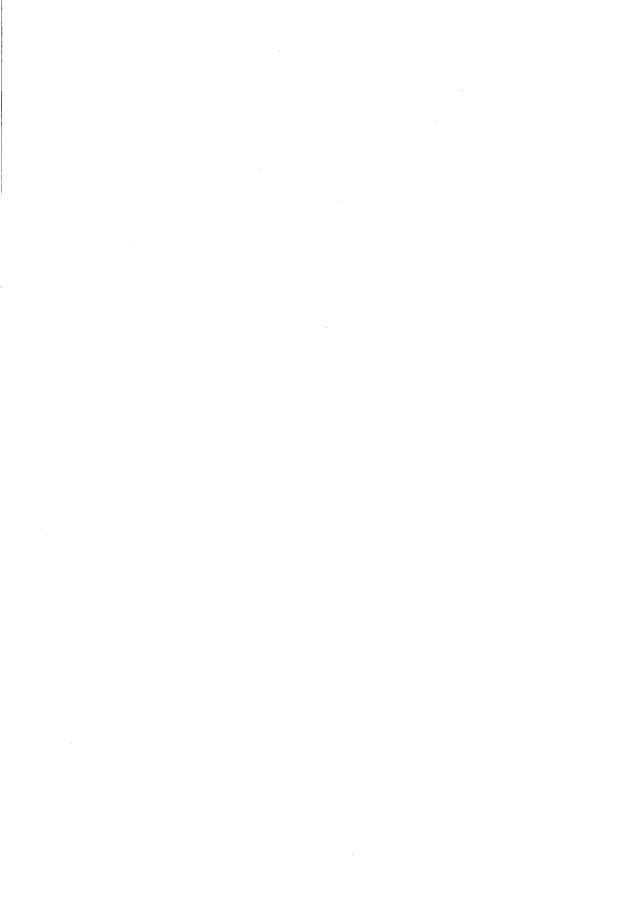
⁼ حبيش . كانت تُستحاض ، فسألت النبي عَلَيْ فقال: «ذلك عرق وليست بالحيضة ، فإذا أقبلت الحيضة فدعى الصلاة وإذا أدبرت فاغتسلي وصلي»، رواه البخاري برقم ٣٢٠، كتاب: الحيض، باب: إقبال المحيض وإدباره، ومسلم (١٨٠/١)، كتاب: الحيض ، باب: المستحاضة وغسلها وصلاتها.

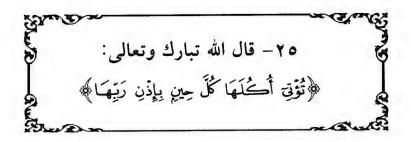
⁽١) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١١٢٢٨، عن أبي سعيد الخدري.

⁽٢) رواه مالك في الموطأ برواية يحيى، برقم ١٥٣، كتاب: الصلاة، جامع الحيضة.

⁽٣) فيما رواه عنه مالك ﷺ في الموطأ برواية يحيى، برقم ١٧٠٣، كتاب: الطلاق، جامع عدة الطلاق: أيُّما امرأة طُلقت فحاضت حيضة أو حيضتين، ثم رفعتها حيضتها، فإنها تنتظر تسعة أشهر، فإن بان بها حملٌ فذلك، وإلا اعتدّت بعد التسعة أشهر ثلاثـةَ أشـهر ثم حلّت.







قال بعضهم: غدوة وعشية(١).

وقال آخرون: الحين ستة أشهر(٢).

وقال آخرون: كل عام(٣).

فمن قال: غُدوة وعشية ، فالآية لا تحتمِله ، ومن قال: ستة أشهر ، أراد منذ تُطْلِع النخلة (٤) إلى أن تُصْرَم ، يريد: تُجَدَّ (٥) ، ومن قال ذلك أيضًا يريد منذ تَجَدُّ النّخل إلى أن تُطْلِع .

ومن قال: سنة، فهو القول الصحيح، وهو سَنة زَمانِيّة شمسية، وإنما هو من الطلع إلى الطلع، أو من الأكل من التمر إلى الأكل، أو من الجَداد إلى الجَداد، فهذا معنى الآية، والله أعلم.

⁽١) روي عن ابن عباس، والضحاك، انظر تفسير ابن جرير (٧/ ٤٤ ــ ٤٤١).

⁽٢) روي عن ابن عباس أيضًا، وعن عكرمة، وسعيد بن جبير، وقتادة، والحسن، تفسير ابن جرير (٤٤١/٧).

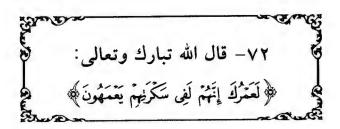
⁽٣) روي أيضًا عن ابن عباس، وروي عن عكرمة، وحماد، والحكم، ومجاهد، وابن زيد، تفسير ابن جرير (٤٤٣-٤٤٣).

⁽٤) تُطلِع النخلة: تُخرِج طَلْعَها، اللسان (٩/ ١٣٤).

⁽٥) تُجَدُّ: يُقطع ثمرُها، ويُصْرَم، اللسان (٩٢/٣).

[1/14]

		•	
	N.		



أقسم الله عز وجل بحياة نبيه ﷺ وشَرَّف، كذلك قال من فسرها، وهو معناها في اللغة.

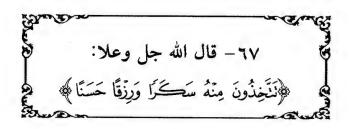
وأما قوله سبحانه: ﴿ يَعْمَهُونَ ﴾ فمعناه: يترددون في حَيرتهم.

قال إسماعيل: العَمْر والعُمْر واحد، والرجل إذا قال: لَعمري فقد قال: وَحياتي.

وليس ينبغي للناس أن يُقسموا إلا بالله جل جلاله، فأما الرب تبارك وتعالى فإنه يُقسم بما شاء، وليس يقسم إلا بما هو خلق من خلقه، وأجل ما أقسم به من خلقه عبده نبينا عليه وزاده شرفًا.



ومن سورة النحل



قال ابن عباس ﷺ: الرزق الحسن: ما أُحِلَّ من ثمرتها، والسَّكَر: ما حُرِّم من ثَمرتها،

وقاله سعيد بن جبير (٢)، وإبراهيم، والشعبي، وابن أبي ليلى، وذكره إبراهيم عن عبد الله.

وقال إبراهيم، والشعبي، وأبو رَزِين: السَّكَر: خمر (٣).

وقال عكرمة: السَّكَر: الحرام، والرزقُ الحَسن: الحلالُ.

وقال الحسن وجماعة: السَّكَر: الخمرُ قبل أن تُحَرَّم، وقالوا: هي منسوخة، وسورة النحل مكية^(١).

ولنا في هذه الآية وصفُ ما كان القوم يفعلون، ثم لما وقع التحريم عُلِم بهذه الآية أن الخمر من هاتين الشجرتين، وقد شرحنا ذلك في كتاب الأشربة.

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۰۷/–۲۰۸).

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۰۸/۷).

 ⁽٣) رواه ابن أبي شيبة برقم ٢٣٨٢٨ كتاب: الأشربة، في السكر ما هو؟ (ط الرشد)،
 ورواه ابن جرير في تفسيره (٢٠٩/٧) عن أبي رزين، ومجاهد، وقتادة.

⁽٤) رواه ابن جريـر فـي تفسيـره (٦٠٩/٧) عنـه، وعـن إبـراهيـم، والشـعبي، وأبـي رزيـن، ورواه ابن أبي حاتم في تفسيره (٢٢٨٨/٧) عن ابن عباس.

[۱۷۲]ب]

رُونَ اللهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَّا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ الآيتان في الآيتان

قَالَ ابِن عباس: قولَ عَز مِن قَائَلَ: ﴿ وَمَن يَأْمُرُ بِالْعَدَٰلِ ۗ وَهُو عَلَى صِرَطِ مِن قَائَلَ: ﴿ وَمَن يَأْمُرُ بِالْعَدَٰلِ ۗ وَهُو عَلَى صِرَطِ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [النحل: ٧٦] ، قال: عثمان بن عفان ﷺ (١).

وتكلم المفسرون فيها، فقال بعضهم: الله تبارك وتعالى الآمر بالعدل (٢). وقال بعضهم: الأبكم، الصنم (٣).

والصحيح ما قاله ابن عباس الله أن هذه الآية نزلت في عبد بعينه وسَيِّدِه، وأن العبد لم يكن له مال، وأن سيدَه كان له مال يُنِفق منه، وأن الآية الأخرى نزلت في رجل بعينه لم يكن له مال، وكان كَلَّا على مولاه، والمولى في هذا الموضع: الولي من أخ أو ابنِ عمِّ.

[طلاق العبد]

وقد تأول قوم بهذه الآية: أن الطلاق - إذا تزوّج العبد - بيد السيد، وأن بيعَ الأمة طلاقُها(٤)، وهذا خطأ كبير، لأنه لو كان كذلك لكانت بَرِيرَة قد بانت

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (٦٢٤/٧)، وذكره ابن أبي حاتم في تفسيره (٢٢٩٣/٧).

⁽٢) روي عن قتادة، ومجاهد، والسدي انظر: تفسير ابن جرير (٦٢٣/٧)، وتفسير ابن أبي حاتم (٢٢٩/٧).

⁽٣) قاله القائلون بأن الآمر بالعدل هو الله، وهم المذكورون قبله، وروي أيضًا عن الحسن، عزاه السيوطي في الدر المنثور (١٥١/٥) لابن أبي حاتم، ولم أقف عليه في تفسيره.

⁽٤) روى مالك في الموطأ كتاب: الطلاق، باب: ما جاء في طلاق العبـد روايـة يحيـى =

سورة النحل

من مُغيث حين بيعت (١) ، فلما خُيرت بعد العتق ، عُلم أنه لم يكن البيع طلاقًا ، وأنه ليس بيد السيد من ذلك شيء.

[هل يملِك العبد؟]

وقد تعلق العراقي بهذه الآية وكذلك الشافعي في العبد لا يملك(٢)، ولو تأملوا ما قرؤوا لأغنوا عن التعب بهم، هاتان الآيتان نزلتا مع غيرهما ضرب أمثال للربوبية ، ألا تراه قال عز مِن قائل: ﴿ وَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ فَلَا تَضْرِبُواْ لِلَّهِ ٱلْأَمْثَالُ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [النحل:٧٣-٧٤]، ثم قال سبحانه: ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَّثَلًا مِّنْ أَنفُيكُمْ ۖ هَل لَكُمْ مِّن مَّا مَلَكَتْ / أَيْمَنْكُمْ مِن شُرَكَآء فِي مَا رَزَقَنَكُمْ فَأَنتُد فِيهِ سَوَآةٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ

[1/174]

⁼ عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه كان يقول: «من أذن لعبده أن ينكح فالطلاق بيد العبد، ليس بيد غيره من طلاقه شيء»، قال ابن عبد البر في الاستذكار (١٢٥/٦): «أما قول ابن عمر: «فالطلاق بيد العبد» فعلى هذا جمهور العلماء، ولم يختلف في ذلك أئمة الأمصار، كلُّهم يقول: الطلاق بيد العبد لا بيد السيد، وكلهم لا يجيز النكاح للعبد إلا بإذن سيده. وشذت طائفة فقالت: الطلاق بيد السيد، وأعلى من روي ذلك عنه: عبد الله بن عباس، وجابر بن عبد الله ... فهؤلاء قالوا: بأن الطلاق بيد السيد، وأما القائلون بأن الطلاق بيد العبد فهو الجمهور على ما ذكرت لك، منهم: عمر، وعلى، وعبد الرحمن بن عوف، وعبد الله بن عمر رضوان الله عليهم، ومن التابعين: سعيد بن جبير، وإبراهيم النخعي، وعطاء، وطاوس، ومجاهد، والحسن، وابن سيرين، ومكحول، وابن شهاب، الزهري، والضحاك بن مزاحم، وعليه جماعة فقهاء الحجاز والعراق أئمة الأمصار».

⁽١) روى البخاري في صحيحه برقم ٥٢٨٣ كتاب: الطلاق، بـاب: شفاعة النبي ﷺ في زوج بريرة ، حديث مغيث وبريرة ، وفيه قوله ﷺ لبريرة بعد عتقها: «لو راجعته» ، قالت: يا رسول الله تأمرني؟ قال: (إنما أنا أشفع)، قالت: لا حاجة لى فيه.

⁽٢) انظر: الحجة على أهل المدينة لمحمد بن الحسن (٣١٠/٣)، والأم (٥/٢٤ ط المعرفة).

أَنفُكُمُ الروم: ٢٨]، وهذه الأمثال ضربها الله تبارك وتعالى لنفسه جل وعز، فأنتم لا يستوي بعضكم ببعض، فكيف تُسوّون بي خلقًا من خلقي.

ثم قال عز مِن قائل: ﴿ صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا ﴾ [النحل: ٧٥]، فإذا كنت أنت وعبدُك لا تستويان، والصحيح والأبكم لا يستويان، فكيف جل الله وعز؟!

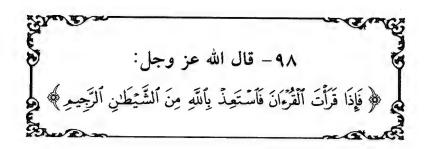
وليس لهم حجة في ذكر العبد إلا وعليهم مثله في الأبكم، والأبكم عندهم يملك ماله.

ومِلك العبد فيه آيات محكمات ضلّوا عن معرفتها، قال الله عز وجل: ﴿وَأَنكِمُوا اللهُ عَنْهِمُ اللهُ عِن فَضَلِهِ ﴾ ﴿وَأَنكِمُوا اللهُ يَعْنِهِمُ اللهُ مِن فَضَلِهِ ﴾ ﴿وَأَنكِمُوا اللهُ يَعْنِهِمُ اللهُ مِن فَضَلِهِ ﴾ [النور:٣٣]، وقال النبي ﷺ لرجل شكى إليه الفقر: «تزوج»، فقد بين الله تبارك وتعالى أن العبد والأُمّة قد يغنيهما كما يغني الأيامي منا.

وقال سبحانه: ﴿فَأَنكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ ﴾ [النساء: ٢٥] ، ولــو لــم يكــنَّ المالكات لما أمر بدفع ما يملكه سواهن إليهن.

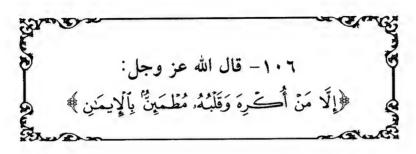
والحجة في هذه المسألة تكثر، ولها موضعها إن شاء الله عز وجل.

سورة النحل _______ ٩-



معنى هذه الآية: إذا أردت أن تقرأ القرآن فاستَعِذ، وهي مثل قوله: ﴿إِذَا نَجَيْتُمُ ٱلرَّسُولَ فَقَدِّمُواً ﴾ [المجادلة: ١٢]، وإنما هو إذا أردتم أن تُناجوا الرسولَ فقدموا.

والتعوذ: «أعوذ بالله السميع العليم من/ الشيطان الرجيم»، وما قام هذا [١٧٣/ب] المقام.



[سبب النزول]

[1/14]

⁽۱) قصة الرجل من بني بكر رواها ابن جرير في تفسيره (۲٤۱/٤) عن ابن عباس واسمه: «ضَمْرَة»، وقول عكرمة رواه أيضًا ابن جرير في تفسيره (۲۳٦/٤).

ثم إن قومًا خرجوا فلم يدركهم أبو سفيان، فأنزل الله تبارك وتعالى فيهم: ﴿ ثُمَّ إِنَ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُواْ مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُواْ ﴾ إلى قول عز من قائل: ﴿ لَمُ فُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [النحل: ١١٠].

وقال مجاهد: أول من أظهر الإسلام سبعة: رسول الله على ، وأبو بكر ، وبلال ، وخباب ، وصهيب ، وعمار ، وسمية أم عمار ، فأما رسول الله على فمنعه أبو طالب ، وأما أبو بكر فمنعه قومه ، وأُخذ الآخرون فألبسوهم أدراع الحديد وصهروهم في الشمس ، فبلغ منهم الجَهد ما شاء الله أن يبلغ من حَرّ الحديد والشمس ، فلما كان من العَشي أتاهم أبو جهل ومعه حَربة فجعل يشتمهم ويوبِّخهم ، ثم أتى سُمية فطعن بالحَربة في فَرجها فقتلها ، فهي أول شهيد استشهد في الإسلام .

قال: وقال الآخرون ما سألوهم.

وقال في غير هذه الرواية: إلا بلالًا(۱)، فإنه هانت عليه نفسه، وجعلوا يعذبونه ويقول: أَحَد أَحَد، حتى مَلُّوه، ثم كتفوه وجعلوا في عنقه حبلًا من ليف ودفعوه إلى صبيانهم، فجعلوا يلعبون به بين أخشبي مكة حتى مَلُّوه وتركوه.

فقال عمار: كلنا تكلم بالذي قالوا له، فلولا أن الله تبارك وتعالى تداركنا، غير بلال فإنه هانت عليه نفسه في الله، وهان على قومه حتى ملوه فتركوه.

فقيل: نزلت هذه الآية في هؤلاء.

وقيل: في أمثالهم.

وكل ذلك سواء، وقد رأى النبي ﷺ عمارًا يبكي من فتنته، فطيَّب/ نفسه [١٧٤/ب] وقال: «إن عادوا فعُد»(٢).

⁽١) في الأصل: إلا بلال.

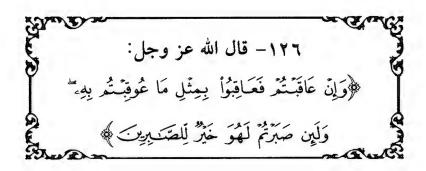
⁽٢) روى ابن جرير في تفسيره (٦٥١/٧)، عن أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر قال: أخذ المشركون عمار بن ياسر فعذبوه حتى باراهم في بعض ما أرادوا، فشكا =

[الإكراه]

وهذه الآية تدل على أنه ما أُكره الإنسان عليه من قول فلم يقُله عن اعتقادٍ فلا شيء عليه.

فأما أن يُكْرَه على أن يَقتل أو يَزني أو ما أشبه ذلك من ظلم الإنسان، فلا يجوز له استعمال التقية في ذلك، والله أعلم.

سورة النحل _______٧٣___



[سبب النزول]

٣٩ - قال إسماعيل: نا حجاج، قال: نا صالح المري(١)، عن سليمان التيمي، عن أبي عثمان النَهْدِي، عن أبي هريرة، أن رسول الله على وقف على حمزة حين استشهد فنظر إليه، فنظر إلى منظر لم ينظر إلى شيء قط أوجع لقلبه منه، ونظر إليه قد مُثِّل به فقال: «رحمةُ الله عليك، فإنك كُنتَ ما علمتُ وصولًا للرحم، فعولًا للخيرات، ولولا حزن مَن بَعدك عليك لسَرَّني أن أدعك حتى تحشر من أفواج شتى، أما والله مع ذلك لأُمثلن بسَبعين منهم مكانك»، قال: فنزل جبريل والنبي على واقف معه بخواتيم سورة النحل قال: ﴿وَإِنْ عَافَبَتُمُ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبَتُم بِهِ وَكُنِّ وَكُنْ عن يمينه، وأمسك عما أراد من ذلك(٢).

⁽١) في الأصل: المزني، والصواب ما أثبته كما في مصادر التخريج وتقريب التهذيب (٢٧١).

⁽٢) رواه الحاكم في المستدرك (١٩٧/٣) كتاب: معرفة الصحابة رضي الله عنهم، والطبراني في المعجم الكبير برقم ٢٩٣٧، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (١١٩/٦): «وفيه صالح بن بشير - كذا كما في الأصل - وهو ضعيف».

وقال عبد الرحمن بن زيد، عن أبيه قال: أمر الله تبارك وتعالى رسوله على أهل الإسلام أن يعفوا ويُعرِضوا/ عن أهل الشرك مدة مُقامهم بمكة، في آي كثير، ذكرنا منها قوله سبحانه: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ يَغْفِرُواْ لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيّامَ اللهِ لِيَجْزِى كثير، ذكرنا منها قوله سبحانه: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ يَغْفِرُواْ لِلَّذِينَ عَنَ المُشْرِكِينَ ﴾ قَرْمًا بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾ [الجاثية: ١٤]، وقال: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُوْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ المُشْرِكِينَ ﴾ [الحجر: ٤٤]، وقال تبارك [الحجر: ٤٤]، وقال سبحانه: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُنْهِلِينِ ﴾ [الأعراف: ١٩٩]، وقال تبارك السمه: ﴿فَأَعْرِضْ عَن مَن تَولَى عَن ذِكْرِنا ﴾ [النجم: ٢٩]، وقال عز وجل: ﴿فَنَولً عَنْهُمْ فَمَا اللهُ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَمُ فَسَوْقَ يَعْلَمُونَ ﴾ [الرّخ—رُف: أَنتَ بِمَلُومٍ ﴾ [السذاريات: ٤٥]، ﴿فَاصْفَحْ ('' عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَمُ فَسَوَقَ يَعْلَمُونَ ﴾ [الرّخ—رُف: أَنتَ بِمَلُومٍ ﴾ [السذارك وتعالى: ﴿وَاهْجُرَهُمْ هَجُرًا جَبِيلا ﴾ [المزّمل: ١٠] ('').

قال القاضي: فأمر الله عز وجل رسولَه على بهذا وأمثاله في تلك السنين، فأسلم فيها رجال ونساء لهم ثروة ومنعة، فقالوا: يا رسول الله لو أذن الله تبارك وتعالى لنا انتصرنا من هؤلاء المُشركين، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَإِنْ عَاقَبُتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُم بِهِ وَكَانِ صَبَرْتُم لَهُو خَيْرٌ لِلصَّكِينِ ، ثم أمر رسول الله عنو واصبر أنت يا محمد فلا تكن ممّن ينتصر، ثم قال له: ﴿ وَمَا صَبُرُكَ إِلّا بِاللّهِ ﴾، فأمرَه بالعفو والمغفرة قبل الانتصار.

وقال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَالَّذِينَ إِنَا آَصَابَهُمُ ٱلْبَغَى هُمْ يَنْصِرُونَ وَجَزَّوُا سَيَئَةٍ سَيَئَةُ مَتَ يَنْصِرُونَ وَجَزَّوُا سَيَئَةٍ سَيَئَةً مَتَ يَنْصِرُونَ وَجَزَّوُا سَيِئَةٍ سَيَئَةً مَتَ اللّه ورى: ٣٩] ، ثم قال سبحانه: ﴿ وَلَمَنِ ٱنْصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ عَلَالَتِكَ مَا عَلَيْهِم مِن سَبِيلٍ إِنَّمَا السّهِ وَيَعْوَنَ فِي ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقّ ﴾ [الشورى: ٢١ - ٢٤] ، وقال السّه عَلَى ٱلّذِينَ يَظْلِمُونَ ٱلنَّاسَ وَيَبَعْوُنَ فِي ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقّ ﴾ [الشورى: ٢١ - ٢٤] ، وقال

[1/1/0]

⁽١) في الأصل: واصفح.

⁽٢) أثر ابن زيد أخرجه ابن جرير في تفسيره (٦٦٥/٧).

عـز وجـل: ﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ لِنَ ذَلِكَ لَمِنْ عَرْمِ ٱلْأَمُورِ ﴾ [الشـورى:٤٣]، فلمـا قـدم رسول الله ﷺ المدينة أذن/ له في قتال المشركين وجهادهم والغِلظة عليهم(١). [١٧٥/ب]

وهذه السورة كلها مكية ، وقد يجوز أن تكون الآية وحدها نزلت في حمزة رحمه الله ، وسائر قَتْلِ أَحُد رحمهم الله ، ويجوز أن تكون على ما ذكر زيد بن أسلم ، إذ كانت مكية ، ويكون الله تبارك وتعالى أَذْكَر بها نبيه على في قصة أحد ، ولولا أن الإسناد فيه ما هو معلوم لكانت رواية أبي هريرة أولى ، ولكن كلما خاطب الله تبارك وتعالى به نبيه على من هذه الآيات فمكي ، فقد قال له بمكة : ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُشِبُوكَ أَو يَقْتُلُوكَ أَو يُخْرِجُوكُ وَيَمْكُرُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ عَيْرُ اللهُ عَيْرُ اللهُ وَاللهُ عَيْرُ اللهُ وَاللهُ عَيْرُ اللهُ عَيْرُ اللهُ وَاللهُ عَيْرُ اللهُ وَاللهُ عَيْرُ اللهُ عَيْرُ اللهُ وَاللهُ عَيْرُ وَيَعْمُونَ وَيَعْمُكُوا اللهُ وَاللهُ عَيْرُ وَاللهُ عَيْرُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ عَيْرُ وَاللهُ وَلهُ وَلِهُ وَلِلهُ وَلِلهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلهُ وَلِهُ وَلِ

والأقوى في هذا عندي أن الله عز وجل لا يأمر في المشركين ألا يعاقب بمثل ما عوقب به، ويأمر بالصبر عنهم، وقد أمره بقتالهم، وقتلهم حيث ما وجدوا، والغلظة عليهم.

ومهما يكن من ذلك فليس نصًّا (٢) فيما يحتاج المسلمون إليه من أحكامهم من القصاص والديات والعفو لمن أراده ورغب في ثوابه، والله أعلم.

⁽١) هذه تتمة لأثر ابن زيد.

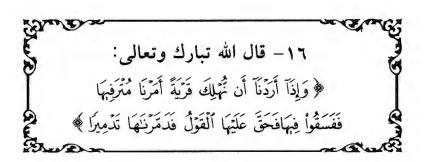
⁽٢) في الأصل: نص.



سورة بني إسرائيل()

(١) هي سورة الإسراء.





حدثنا أبو بكر محمد بن علي بن أحمد الأُدْفُوي ، قال: أخبرنا أبو الفضل بكر بن محمد بن العلاء القشيري القاضي ، قراءةً عليه في منزله بمصر عام إحدى وأربعين وثلاثمائة وأنا أسمع ، قيل:

قلتَ رضى الله عنك: قُرئ: ﴿أَمَّرْنا ﴾ ، ومعناه: أظهرنا.

وقرئ: ﴿ أَمْرُنَا ﴾ من الأمر.

وقرئ: / ﴿ آمَرْنا ﴾(١) ، جعلنا فيها رؤساء وأكثرنا مستكبريها.

وكل قراءة من هذه فعن القراء والتابعين.

فأما من قرأ: ﴿ أَمْرُنَا ﴾ من الأمر فإنه فسرها: أمرناهم بالطاعة ففسقوا فيها، وهي التي عليها أكثر القراء، وهي أمرنا خفيفة، ويحتمل أمرنا بالطاعة فعصوا، ويحتمل أيضًا أكثرنا.

قال أبو عمر الجرمي (٢): هذا باب ما يجتمع فيه فعلت وأفعلت.

[1/177]

⁽۱) عزا ابن الجوزي في زاد الميسر (٥/١٨-١٩) قراءة: ﴿أَمَرْنَا ﴾ بالتخفيف للأكثرين من القراء، وعزا قراءة ﴿آمرنا ﴾ بالمد لنافع، وابن كثير، وابن عباس، وأبي الدرداء، وأبي رزين، والحسن، والضحاك، ويعقوب، وقراءة ﴿أُمَّرِنا ﴾ لأبي عمرو، وأبان عن عاصم، وأبي العالية، والنخعي، والجحدري.

⁽٢) هو صالح بن إسحاق، الإمام في النحو، توفي ٢٢هـ، انظر البُلغة للفيروزآبادي (ص١١٣).

وقال أبو زيد يونس، ورواه عن العرب، وقرأ به الأصمعي وقال: نَضَّر الله وجهه، وأنضر الله وجهك، ويقال: سلكته وأسلكته، وتقول العرب: أَمِرَ ماله إذا كثر، وهو مال آمِرٌ، ويقولون: أَمَرَ الله بأَمْرِه أَمْرًا، يريدون: أكثره.

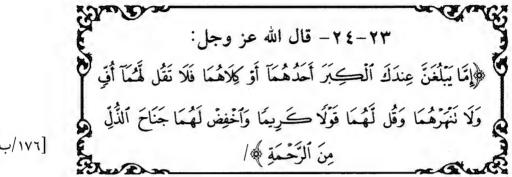
قال أبو عبيدة: وهو مال مَأْمُور أي: كثير، وتقول العرب: خير المال نخلة مَأْبُورة، أو مُهْرَة مَأْمُورة (١).

قال أبو عمرو بن العلاء: مُهْرَة مَأْمُورة: كثيرة النسل، وقال: تقول العرب: هذا مال مُؤمر.

وإذا لم يكن في المصحف إلا ألف واحدة كانت القراءة الموافقة لها أولى، وهي أيضًا أصح في المعنى، فيكون ﴿ أَمْرَنَا ﴾ خفيفة، فإن كانت أمرناهم بالطاعة فذاك، وإن كانت على ما تعرفه العرب بلسانها كثَّرنا فحسَنٌ أيضًا، لأنه ليس يكاد يهلك الناس إلا بفساد عامتهم، لأن النبي على قيل له: أنهلك وفينا الصالحون؟ قال: (نعم، إذا كثر الخَبَث »(٢).

⁽١) مجاز القرآن (١/٣٧٣).

⁽٢) متفق عليه من حديث زينب بنت جحش رضي الله عنها، رواه البخاري في مواطن منها رقم ٣٣٤٦، في كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: قصة يأجوج ومأجوج، ومسلم (١٦٥/٨)، كتاب: الفتن وأشراط الساعة، باب: اقتراب الفتن وفتح ردم يأجوج ومأجوج.



[٢٧١/ت]

قرأها أهل الحجاز وأهل العراق: ﴿ مِنَ الذُّلِّ ﴾ بالضم، وكسر قوم (١)، وجميعًا لغتان في القرآن، قال الله: ﴿ صُرِيَتَ عَلَيْهُمُ ٱلدِّلَّةُ أَيْنَ مَا ثُقِفُوٓا ﴾ [آل عمران:١١٢]، وقال: ﴿خَشِعِينَ مِنَ ٱلذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِن طَرَّفٍ خَفِيَّ ﴾ [الشورى: ٤٥].

وقال المفسرون أقاويلَ ترجع بالمعاني إلى شيءٍ واحد، فمنهم من قال: إذا بلغا من الكِبَر ما يرجعا به إلى أرذل العمر، فَوَلِيتَ منهما ما كان يَليانه منك (٢).

ومنهم من قال: لا تخالِفُهما في شيء يُريدانه (٣)، وما أشبه ذلك.

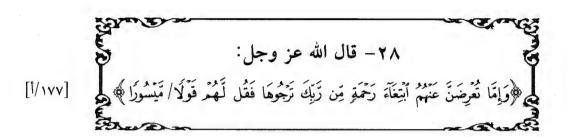
والذي يجب لهما عليه الطاعة فيما لم يدخله معصيةٌ لله ، وألَّا يعصيهما ولا ينهرهما وإن أخطآ، ولا يرفّع صوتَه عليهما، ويحسن برَّهما وخدمتهما حسب ما خُدماه في صغره، ويجتهد في الزيادة على ذلك.

⁽١) ضم الذال قراءة الجمهور، وقرأ بالكسر أبو رزين، والحسن وسعيد بن جبير، وقتادة، وعاصم الجحدري، وابن أبي عبلة، كما حكى ابن الجوزي في الزاد (٥/٥).

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٨)، عن مجاهد.

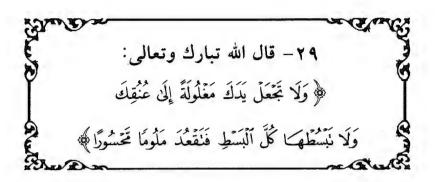
⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٦١/٨)، عن عروة بن الزبير.

التبذير: إنفاق المال في غير رضى الله، ولا فيما يلزم الإنسان في نفسه وأهله وما يَعْروه، فإذا أنفقه في غير ذلك صار في معاصي الله، ألا تراه قال: ﴿إِنَّ ٱلْمُبُزِينَ كَانُوا إِخْوَنَ ٱلشَّيَطِينِ ﴾ [الإسراء:٢٧]، فلا ينبغي لأحد أن ينفق ما أعطاه الله إلا فيما لا يُسخطه، نسأل الله التوفيق برحمته.



معناها: إذا أتاك السائل وليس يمكنك إعطاؤه، فلا تُعرض عنه وتجفوه، ولكن قل: يأتي الله برزق ونُواسيك، وقولًا حسنًا ليِّنًا سهلًا.

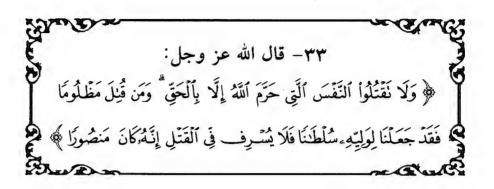
وهذه الآية ليست في الوالدين، إنما هي فيمن جاء يَسأل من أقارب أو ضعفاء، أُمر أن يردَّهم ردًّا يرجونه بعده، هذه معاني ما قاله مفسِّروها.



المعنى فيها: ألا يمنع النفقة فيما يلزَمه، أو فيما يرجو ثوابه، ولا يبسطها(١) فيما لا يلزمه ولا يرجو ثوابه.

وقد أدَّب الله عباده فيما رزقهم فقال: ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا اَنْفَقُواْ لَمْ يُسْرِفُواْ وَلَمْ يَقْرُولُوا وَلَمْ يَقْرُولُوا ﴾ [الفرقان:٢٧] ، فالنفقة في طاعة الله وفيما أوجب الله لا تورث حسرة ولَوْمًا، وفي غير طاعة الله تورث لومًا من الناس، وحَسْرة في الدنيا والآخرة.

⁽١) في الأصل: تبسطها.



قال ابن عباس على الله الله على القرآن فهو حجة (۱) ، أرأيت الهدهد كان له سلطان ، فالسلطان في هذه الآية: الحجة والمقال في أخذ حقّه ، إما القَوَد ، أو الدية إن بُذِلت له ، أو العفو إن أراده ورغِب في ثوابه ، فهذا الذي جعله الله للولي ، أيّ ذلك شاء فعل .

[القصاص في النفس]

وأما قوله: ﴿ فَلا يُسُرِف فِي الْقَتَلِ ﴾ ، لا يقتل غير قاتل وليّه ، لأن العرب / [١٧٧ /ب] كانت إذا قُتِل من القبيل رجلٌ قَتَل وليّه كلّ من لقي من تلك القبيلة التي منها القاتل ، فله أن يَقتل القَتَلة من كانوا ، ولا يتعدّاهم إلى غيرهم ، ولا يَقتل إلا القِتْلة التي قُتل مولاه بها ، إذا كانت مما يَقْتُل لا محالة ولا تُخلِف ، فإذا كانت مما تُخلِف ولا تؤدي إلى القتل على كل حال ، وكان يحتاج إلى إعادة مِثْلِ الفعلِ ومِثلِه ومِثلِه ، فهذه زيادة نُهِي عنها ، وتعذيبٌ لا يجوز فعله ، كان السيف أوخى وأولى أن يؤخذ به الحق ، والله أعلم .

⁽١) ذكره البخاري تعليقًا في كتاب تفسير القرآن، باب قوله تعالى: ﴿وَمِنكُمْ مَن يُرَدُّ إِلَىٰۤ أَرْذَلِ ٱلْمُمُرِ﴾، وانظر تغليق التعليق (٤/٢٣٨-٢٣٩) (ط القزقي).

وقوله: ﴿ لِوَلِيِّهِ ﴾ ، قد يكون واحدًا(١) ، ويكون جماعة ، ويكون رجالاً كثيرًا(٢) ، وإنما قال: ﴿ لِوَلِيِّهِ ﴾ ، يشار إلى الجنس كقوله: ﴿ إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَغِي خُتْرٍ ﴾ والعصر: ٢] ، جاء اللفظ بمعنى الواحد إذ الجنس (٣) ، ونظائر هذا كثير .

والولي إنما يكون وليًّا لغيره، فيتعدى للمرأة من هذا الاسم، والولي لا بد أن يكون واحدًا فأكثر، فإذا كان الولي رجلًا استحق الولاية كلها، ولو جاز أن تكون المرأة وليًّا لما استحقت الولاية كلها، وتصير في المعنى كأنها بعض ولي.

فإن قيل: قد يمكن أن تضم إلى غيرها، كما يكون البنون وإن كثروا أولياء، وكذلك الإخوة.

قيل: وإنما صار البنون أولياء والإخوة كذلك لاستواء أحوالهم، وكذلك بنو العم إذا استووا في القُعْدُد(1)، والمرأة إذا ضُمت إلى أخ أو عم أو ابن عم لم تَستو حالها وحاله، وكان لها من الميراث بقدر استحقاق النساء، ولو كان لأبيها مولى لكان الولاء لأخيها ولعمها وابن عمها دونها، فذلك كله يدل على أن/ المرأة لا تسمى وليًّا، وقد قال الله سبحانه: ﴿ وَلَكُمْ فِي ٱلْقِصَاصِ حَيَوْةً يَتَأُولِي

[1/14]

ٱلأَلْبَكِ لَمَلَكُمْ تَتَقُونَ ﴾ [البقرة:١٧٩].

وإنما جعل الله في القصاص حياة ليكُف بعضهم عن بعض، وكان المقصود بكثرة القتل الرجالُ دون النساء، وإن كان قد يكون في النساء نادرًا(٥)،

⁽١) في الأصل: واحد.

⁽٢) في الأصل: رجال كثير.

⁽٣) كذا في الأصل، والمعنى: إذ هو جنس.

⁽٤) القُعْدُد: القرابة، اللسان (١٥٠/١٢).

⁽٥) في الأصل: نادر.

فيحكم لها ولوليها بحكم الآية ، كان الرجال في العبرة أولى بطلب الدم من النساء ، ليكون لهم في ذلك الحياة التي جعلها الله ، ولئلا يُجترأ عليهم بالقتل .

وأما النساء فليس يقتلن على الضواحل(۱) والإحن(۱) التي تكون بين الناس، ولو فعل ذلك فاعل لَعُيِّر به، وإنما يكون ذلك في الرجال، وكانوا(۱) إذا قتلت امرأة رجلًا أيف ولده من قتلها به، هذا مروان بن الحكم قتلته أم خالد بنت سهيل بن عمرو، وكانت زوجته، بكلمة قالها لابنها، فأراد عبد الملك قتلها فقالت: والله لئن قتلتني لتعيَّرن بذلك، فيقال: يا ابن قتيل المرأة، فتركها ولم يقتلها خوفًا من العار.

فإن قال قائل: فلم إذا عفا أحد الأولياء، أو قُبلت الدِّية وصار الدم إلى المال، وجب دخول المرأة فيه؟

قيل له: لأن الدم انتقل بالصلح إلى المال، وزال القصاص الذي جعله الله حياة، فكل مال يؤخذ بسبب المقتول فحكمه حكم الميراث، ألا ترى أن المقتول لو عفا قبل خروج روحه عن القاتل – إذ كان أولى بدمه – لجاز عفوه، ولم يكن للورثة فيه مقال، لأن الدم لم يكن مالًا فلا يجوز (١٠) للميت منه إلا الثلث/ كما يكون ذلك في دية الخطأ، يكون مالًا قد ملكه الميت وورث عنه.

[۱۷۸/ب]

وقال مالك رضي البنات، لم ووقال مالك وقال البنات، لم يجز عفوهن، وكان للذكور القتل، وإذا عفا البنون أو واحد منهم جاز، فإذا

⁽١) كذا في الأصل، ولعل المصنف يقصد الأشياء القليلة التافهة، ففي اللسان (٩/ ٢٠): الضحل: الماء القليل، وقال: ويقال إن خيرك لضحل أي: قليل.

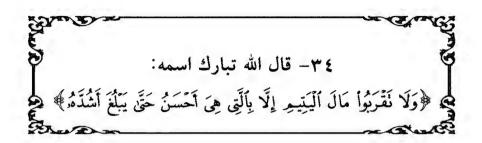
⁽٢) الإحَن: الأحقاد، وواحدها: إحنة، اللسان (٦٢/١).

⁽٣) في الأصل: ولو كانوا.

⁽٤) في الأصل: يجز.

انتقل بعفو واحد إلى المال، كان الرجال والنساء فيه على قدر مواريثهم، وقضى منه دينًا إن كان على الميت(١).

⁽١) انظر المدونة (٦/٨١٤-١١٩).



[القيام على مال اليتيم]

التي هي أحسن: التجارة له والاستنماء له في ماله، ولا يتَّجر في ماله إلا له، ولا يستقرِض منه.

ويدخل في ذلك أيضًا إذا كان القيام بماله يَشغَله عن التصرف، أن يأكل بالمعروف وعيالُه، ذلك يدخل في التي هي أحسن.

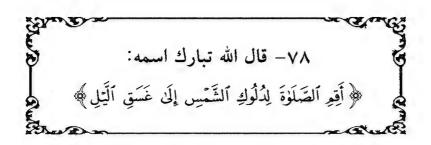
وأما قوله: ﴿ حَتَىٰ يَبَلُغَ اَشُدَهُ ﴾ ، فهو الحُلُم الذي قال الله: ﴿ إِذَا (١) بِلَغُوا الذِكَاحَ فَإِنْ ءَانَسَتُم مِنْهُم رُشُدًا فَادَفَعُوا إِلَيْهِم أَمُولَهُم ﴾ [النساء: ٦] ، فالابتلاء بعد البلوغ ، والرشد يُعرف حينئذ ، فيدفع إليه ماله إذا بلغ أشده ، وهو: الحلم ، الإنزال ، والإنبات ، أو السن التي يكون بها البلوغ .

وقد قال الله عز وجل في قصة موسى عليه السلام: ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ، وَاَسْتَوَى ﴾ [القصص: ١٤] ، قيل: أربعين سنة ، وقال في قصة يوسف عليه السلام: ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ السلام ، لأن المرأة أَشُدَّهُ وَ النَّكَاح ، وأمر اليتيم بأمر يوسف أشبه ، ويكون أشد دون أشد.

وقال سيبويه: / واحدُ الأَشُد: شِدّة ، ونظير ذلك: نعمة وأنعُم.

^[1/14]

⁽١) في الأصل: فإذا.



دُلوك الشمس: ميلها، وهو: زوالها عن البرج الذي تعلو إليه في كل يـوم، فإذا زالت إلى الانحطاط والنزول وجبت صلاة الظهر، وكان أول وقتها.

قال جابر: نظر النبي عليه إلى السماء فإذا الشمس قد دلكت، فقال: «الصلاة يا أبا بكر»(١) يعني: صلاة الظهر،

وقال جماعة من الصحابة والتابعين ذلك ، وأنه لصلاة الظهر (٢).

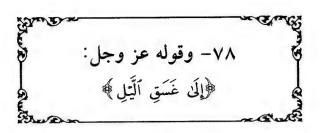
وقال ابن مسعود ﴿ الله الشمس مغيبها ، وأنها صلاة المغرب (٣).

واللغة تحتمل القولين جميعًا، ولكنها أشبه بالزوال من المغيب، لأنه عز وجل قال: ﴿إِلَى غَسَقِ ٱلنَّلِ ﴾، فيدخل في ذلك مع الظهر العصرُ والمغربُ، لأن غسقَ الليل: عِشاء الآخِرة، وهو اجتماع الليل وظلمته، ودل على صحة ذلك أيضًا أنه قيل: ﴿وَقُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ ﴾، فكان أمرًا بالصلوات الخمس كلها بهذه الآية.

⁽١) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١٥٢٨١.

⁽٢) روي عن ابن عباس، وابن عمر، وأبي برزة الأسلمي، والحسن، والضحاك، ومجاهد، وقتادة، وأبو جعفر، انظر تفسير ابن جرير (١٢٤/٨).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢٢/٨–١٢٣)، ورواه أيضًا عن ابن عباس، وزيد ﷺ.



قيل: غسق الليل: اجتماع الليل وظلمته.

وقيل: حين تغيب الشمس(١).

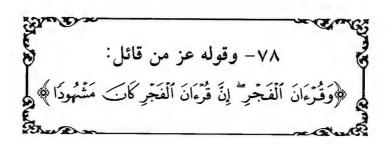
وقيل: مغيب الشفق(٢).

وقيل: انتصاف الليل.

وأصح ذلك أن يكون أُريد صلاة عشاء الآخرة ، لأن ذلك أعم الصلوات كلِّها، ويكون أول الغسق مغيب الشفق إلى نصف الليل ، لقول النبي ﷺ في [١٧٩/ب] فضل تأخير صلاة عِشاء الآخرة ، والله أعلم.

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢٦/٨) عن ابن عباس، وزيد، وعكرمة، ومجاهد، وقتادة، والضحاك.

⁽٢) روى الطبراني في معجمه الكبير برقم ٩١٤١، عن عبد الله، ﴿ إِلَىٰ غَسَقِ ٱلَّيْلِ ﴾، قال: «العشاء الآخرة».

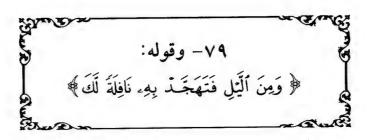


قال الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، عن النبي عليه: «تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار»(١).

وقاله جماعة من الصحابة والمفسرين، وهي صلاة الصبح، كذلك قالت الجماعة بغير اختلاف فيه (٢).

⁽۱) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ۱۰۱۳۳، والترمذي برقم ۳۱۳۵، أبواب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة بني إسرائيل، وقال: «هذا حديث حسن صحيح»، وابن ماجه برقم ۲۷۰، أبواب مواقيت الصلاة، باب وقت صلاة الفجر.

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢٧/٨) عن ابن عباس، ومجاهد، والضحاك، وقتادة، وإبراهيم، وأبي عبيدة.



قيل في أوقات التهجد من الليل أقوال.

[صلاة التهجُّد]

فالصحيح أن التهجد: كلُّ صلاة صُلِّبَت بعد عشاء الآخرة، في أول الليل كانت، أو في وسطه، أو آخره، وإن كان آخره أجر قيام (١) المرء من نومه، وإسباغ الوضوء في الحر والبرد، وتحري الوقت الذي ينادى فيه: «هل من مستغفر فأغفر له، هل من تائب فأتوب عليه»(١).

فأما قوله عز وجل: ﴿نَافِلَةُ لَكَ﴾، وقد كانت صلاة الليل مفروضة عليه عليه ووننا، فله ثوابها كثواب الفروض.

وقوله: ﴿ نَافِلَةً لَكَ ﴾ ، لأنها لا تكفّر عنه ذنبًا كما تكفّر عن غيره ، قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، فعل به ذلك من غير ذنب ، فكل أعماله درجات له غير مقابَل بها ذنوبٌ تُكفّر .

⁽١) في الأصل: القيام.

⁽٢) يريد ما وقع في الحديث المتفق عليه عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله عنه، أن رسول الله عنه، أن رسول الله عنه، قال: "ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، فيقول: من يدعوني فأستجيب له، ومن يسألني فأعطيه، ومن يستغفرني فأغفر له»، رواه البخاري في مواضع منها رقم ١١٤٥، كتاب: التهجد، باب: الدعاء في الصلاة من آخر الليل، ومسلم (١٧٥/٢)، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل.

ع ٩ ______ أحكام القرآن للقاضي بكر بن العلاء القشيري

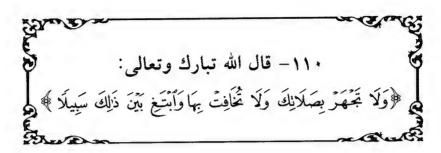
والتهَجُّد عند أهل اللغة: السهر للصلاة أو لذكر الله، والهجود: النوم، والغنيمة تسمى: نافلة، والتطوع تسمى: نافلة، ألا ترى يقال: تنفل رسول الله [١٨٠/أ]

إن تقـــوى ربِّنـــا خيــــرُ نَفْـــلِ(١)

يعني: خير غنيمة، فتهجُّد النبي ﷺ نفل غنيمة له، وتهجُّدنا تطوع يُكفَّر به عنا، وكان علينا مفروضًا فنُسخ عنا وبقي عليه ﷺ.

⁽۱) صدر بیت للبید بن ربیعة ، وهو فی دیوانه (ص۱۷۶) ، وعجُزُه: ویإذن الله رَیْثِی وعَجَل

سورة إسرائيل______ه ٩



قيل: إن قريشًا كانت تستمع قراءة رسول الله على فيسبون القرآن فأُمر بذلك، رُوي ذلك عن ابن عباس في (١٠).

وقيل: إن أبا بكر كان يُخافِت في صلاة الليل، وعمر يجهر، فأُمر أبو بكر أن يرفع قليلًا، وأُمر عمر أن يخفض قليلًا.

وقالت عائشة وجماعة من المفسرين: إنما ذلك في الدعاء والمسألة (٢)، والدعاء يسمى صلاة، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِم ﴾ [التوبة: ١٠٣] أي: ادع لهم، فقال: اللهم صل على آل أبي أوفى (٣).

وأيُّ ذلك كان فغيرُ ممتنِع أن يكون في الآخر، فينبغي في صلاة الليل أن يقرأ حسب ما أمر الله بين الجهر والمخافتة، يُسمِع نفسه ويُفهِمها، وفي الدعاء كذلك.

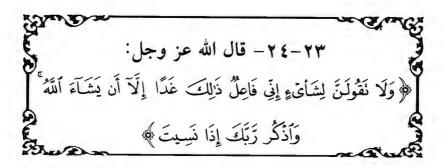
⁽۱) متفق عليه ، رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٧٢٢ ، كتاب: تفسير القرآن ، باب قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجُهُرُ بِصِلَائِكَ وَلَا ثَخُوفَتُ بِهَا ﴾ ، ومسلم في صحيحه (٣٤/٢) ، كتاب: الصلاة ، باب: التوسط في القراءة في الصلاة الجهرية .

⁽٢) متفق عليه رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٧٢٣، الموضع السابق، ومسلم في صحيحه في الموضع السابق أيضاً.

⁽٣) متفق عليه من حديث عبد الله ابن أبي أوفى رضي الله عنهما، ورواه البخاري في صحيحه برقم ٦٣٣٢، كتاب: الدعوات، باب قول الله تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمُ ﴾، ومسلم في صحيحه (١٢١/٢)، كتاب: الزكاة، باب: الدعاء لمن أتى بصدقة.







قال بعض المفسرين: أي وقت ذَكَر استثنى.

وقال بعضهم: بعد أربعة/ أشهر.

وقال بعضهم: ما لم يقم من مقعده ذلك(١).

وقال آخرون: ما لم يقطع كلامه، ما كان الاستثناء متصلًا باليمين.

[سبب النزول]

وقيل: إن ذلك إنما نزل لما وَعد اليهودَ عندما سألوه عن ذي القرنين ، وعن صاحب موسى ، وعن الروح ، فقال: غدًا أخبركم ، فتأخر الوحي عنه خمسة عشر يومًا ، ثم أتاه جبريل عليه السلام بالجواب ، وعُلِّم أن يقول: إن شاء الله ، لأنه لم يكن استثناها(٢) ، فإنما الاستثناء في الأيمان ، فإنما(٣) يكون متصلًا بالكلام .

فأما قول من قال: أربعة أشهر، فلا يعرف وجهه.

وأما قول من قال: أي وقت ذكر ولو بعد سنين، فهذا قول يبطل حكم آية مُحكمة، وليس إلى ذلك من سبيل.

[۱۸۰/ب]

⁽١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٢٣٥٥/٧).

⁽٢) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٥/٣٧٧) لابن المنذر، عن مجاهد يرسله.

⁽٣) كذا في الأصل، ولعلها بدون فاء.

[الاستثناء في اليمين]

قال الله عز وجل: ﴿لا يُوَاخِذُكُمُ اللهُ بِاللَّغِوِ فِي آيَمَنِكُمْ وَلَكِن يُوَاخِدُكُم بِمَا عَشَرَةِ مَسَكِينَ ﴾ الآية [المائدة: ٨٩]، وقال: ﴿ ذَلِكَ كَفَّنَرَةُ أَيْمَنِنَ أَنْكُمْ إِذَا حَلَفْتُم وَأَحْفَظُوا أَيْمَنَكُمْ ﴾ [المائدة: ٨٩]، فلو كان يستثني أي وقت ذكر، لم يكن للكفارة موضع، وكان قول النبي على الله على يمين فرأى غيرها خيرًا منها، قال: إن شاء الله، وسقطت عنه، ولم يقل له: (وكفر عن يمينك، وائت الذي هو خير)(۱).

وإنما أُتي قائلوا هذه المقالة من أنهم جعلوا ﴿وَإَذَكُر رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ﴾ متصلًا بالكلام الأول، وليس كذلك، وإنما قيل: ﴿وَاذَكُر رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ﴾، أي: إذا نسيت مرة، فلا تنسى في كل وقت، ويجوز: ﴿وَاذَكُر رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ﴾ فحلفت، بأن / ترجع إلى الذي هو خير كما علَّم النبي ﷺ، ويكفر إذا نسي أن يستثنى.

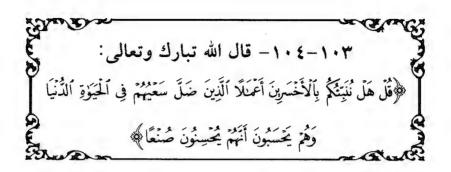
[1/11]

وهذه المعاني لا تدفعها آية الكفارة، ولا هي دافعة لها أيضًا، إذ القرآن يُصَدِّق بعضه بعضًا.

وقال بعض المفسرين: إن هذا مُنفصِل من الآية، وإنه مخاطبة لسائر الناس، فقال عكرمة: «إذا عصيت (٢) فافرع إلى الله عند السهر أو الغفلة»، فإنما افترق الاستثناء في اليمين إذا كان متصلاً أو غير متصل، أن الحالف إذا وصل يمينه بالاستثناء، كان قد نواه، وسقطت الكفارة، لأن اليمين لم تستقر حتى قارنها بالاستثناء، وإذا انفصل من اليمين كان حكم اليمين قد استقر، وصارت في حيز ﴿وَاحَفَظُوا أَيْمَنَكُم ﴾ [المائدة: ٨٩]، فلما ثبت الحكم لها بالكفارة وحفظها، لم تزل، والله أعلم.

⁽١) تقدم تخريجه.

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۰۹/۸).



سأل ابن الكوّاء(١) عنها عليًّا فقال: هم أهل حروراء، وأهل النهروان، وزاد أبو الصّهباء فيه: أنت وأصحابك (٢).

وروى عنهم أنهم: الرهبان في الصّوامِع (٣).

وقال سعد: هم اليهود والنصارى والخوارج، زاغوا فأزاغ الله قلوبهم (١٠).

هذا ما روى عن على وسعد رحمهما الله.

والأقوى: أن يكونوا أهل الكتاب/ والمجتهدون منهم، لأنه قيل في أثر [-/111] الكلام: ﴿أُولَيْكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِنَايَتِ رَبِّهِمْ وَلْقَآبِهِ ﴾ [الكهف:١٠٥]، ولا ندفع أن يدخل الخوارج من الصُّفْرية (٥) ، والإباضِية (١) ، والأزارِقة (٧) ، والحَرورية (٨) ، والرافضة

⁽١) عبد الله بن الكواء اليشكري من رؤوس الخوارج، صحب عليًا رها الله تنظر ترجمته في لسان الميزان (٤/٩٤٥).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۹٤/۸).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٩٣/٨) عن على ، وسعد ، والضحاك .

⁽٤) نفسه (٨/٤٤).

⁽٥) الصُّفْرِيَّة: أصحاب زياد بن الأصفر، انظر عنهم: الملل والنحل (ص١١٠).

⁽٦) الإباضية: أصحاب عبد الله بن إباض، انظر عنهم: الملل والنحل للشهرستاني (ص١٠٨).

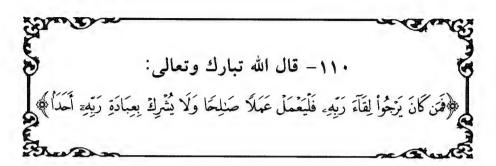
⁽٧) الأزارقة: أصحاب أبي راشد نافع بن الأزرق، انظر: الملل والنحل للشهرستاني (ص٩٥).

⁽٨) مقالات الإسلاميين (١١١/١).

في معانيهم، لأن النبي على سماهم كلاب النار، ومثّلهم فقال: «يقرؤون القرآن لا يجاوز تَراقيهم، يَمرُقون من الدِّين كما يَمرُق السَّهم من الرمية، تنظر في النصل فلا ترى شيئًا، ثم تنظر في القدح فلا ترى شيئًا، ثم تنظر في الريش فلا ترى شيئًا، ثم تتمارى في الفوق»(۱)، فذكر عليه السلام أن الذي يبقى معهم من الإيمان، موضع الوَتر من النُشّابة(۲).

⁽۱) متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ، رواه البخاري في صحيحه في مواطن منها رقم ٥٠٥٨، كتاب: فضائل القرآن، بـاب: من راءى بقراءة القرآن، ومسلم (١١٢/٣)، كتاب: الزكاة، باب: ذكر الخوارج وصفاته.

⁽٢) النُّشَّابة: واحد النُّشَّاب، وهي السهام، اللسان (٢٥٤/١٤).



من كان يرجو ثواب ربه، وقوله: ﴿ وَلَا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾: لا يُرائى، ويُحِبُّ أَن يُعلَم بأعماله البر، وهذا إنما هو في التطوع، فمن فعل ذلك فإنما يتطوع به، فقد سُلب الأجر، ولم يكن عليه وزر.

وأما الفرائض فليس فيها رياء لتساوي الناس فيها، وإن كان فهو خاطر، وعلى الناس إظهارها.

وسمعت سهل بن عبد الله العابد(١) يقول: الرياء في أهل القدر، لأنهم يعتقدون أعمالهم من أنفسهم واستطاعتهم، فأما أهل السُّنة، فيعتقدون في أعمال [1/1/1] البر كلها أنها مَنٌّ من الله/، ولولا ذلك ما قدروا عليها، فليس يكون الرياء فيهم إلا خاطرًا يبطل ما يعتقدونه، والله العالم بذلك.

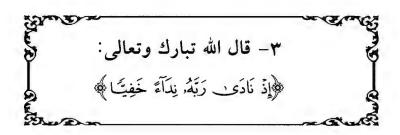
⁽١) أبو محمد، سهل بن عبد الله التستري العابد، توفي سنة ٢٨٣هـ انظر ترجمته في الرسالة القشيرية (ص١٤)، وسير أعلام النبلاء (٣٣٠/١٣).



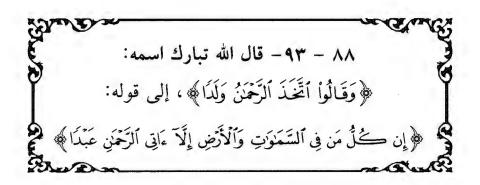




سورة مريم ______ ۱۰۷

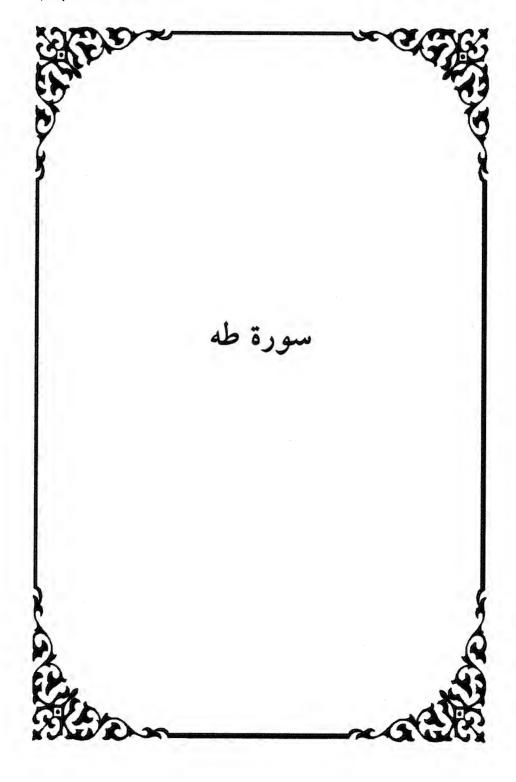


معناها: الدعاء، ولا يرفع الصوت به، ويكون بخضوع وخشوع.

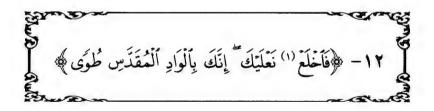


[مِلك الولد أباه والوالِد ابنَه]

هذه الآية تنفي أن يكون الولد عبدًا، فإذا ملك ولدَه بشراء، أو بـــإرث، أو هبة، أو بأي وجه مَلَكــه، عتـق عليــه، مـن غيــر أن يعتقــه لــــتنافي ذلـك، وأنــه لا يجوز أن يكون عبدُه ولدَه، والله أعلم.







قال رسول الله ﷺ: «كانت نعلا موسى من جلد حمار غير ذكي»، وقيل: «حمار ميت» (٢٠)، فلذلك أُمر بنزعهما، وأقرب ما يكون العبد إلى الله إذا كان في الصلاة.

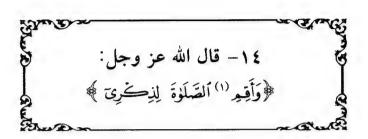
[الصلاة في النعال]

وكان رسول الله ﷺ يصلي في نعليه ولا ينزعهما (٣)، وكذلك فعل في المسجد الحرام وفي مسجده، وهما أجَلُّ بِقاع الأرض وأعلاها قدرًا، هذا المعمول عليه.

⁽١) في الأصل: اخلع.

⁽۲) روى الترمذي في سننه برقم ۱۷۳٤، أبواب: اللباس، باب: ما جاء في لبس الصوف، عن ابن مسعود، عن النبي على قال: «كان على موسى يوم كلمه ربه كساء صوف، وجُبّة صوف، وكُمّة صوف، وسراويل صوف، وكانت نعلاه من جلد حمار ميت»، ثم ضعفه قائلًا: «هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديث حميد الأعرج، وحميد هو: ابن على الكوفى، منكر الحديث».

⁽٣) صلاة النبي على في نعليه وردت في أحاديث منها ما رواه البخاري في صحيحه برقم ٣٨٦، كتاب: الصلاة، باب: الصلاة في النعال، ومسلم في صحيحه برقم ٥٥٥، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: جواز الصلاة في النعال (طع الباقي)، عن أبي مسلمة سعيد بن يزيد قال: سألت أنس بن مالك: أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى في نعليه ؟ قال: نعم.



[قضاء الفوائت]

[4/11/

قال النبي ﷺ: «من نسي/ صلاة فليُصلِّها إذا ذكرها».

• ٤ - أخبرنا أحمد بن موسى السامي ، عن القعنبي ، عن مالك ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن النبي عليه (١٠).

21 - ونا البَرْنكاني، قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا عبد الله بن جعفر بن يحيى البرمكي، قال: حدثنا مالك، عن ابن شهاب، عن ابن المسيب، عن أبي هريرة، عن النبي النبي المسيب، عن أبي هريرة، عن النبي النبي المسيب، عن أبي هريرة،

27 - وحدثنا جعفر بن الليث، ومحمد بن يحيى بن حبان (١٠)، قالا: حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا همام، عن قتادة، عن أنس، عن النبي عليه ، وقال فيه: «لا كفارة لها إلا ذلك»(٥٠).

⁽١) في الأصل: أقم.

⁽٢) موطأ مالك برواية القعنبي برقم ١٨، كتاب: مواقيت الصلاة، باب: النوم عن الصلاة.

⁽٣) رواه مسلم من طريق يونس، عن ابن شهاب به، (١٣٨/٢)، كتاب: الصلاة، باب: قضاء الصلاة الفائتة.

⁽٤) جعفر بن الليث، وابن حبان هذا، لم أجدهما فيمن روى عن أبي الوليد الطيالسي حسب ما وقفت عليه.

⁽٥) متفق عليه، رواه البخاري برقم ٥٩٧ ، كتاب: مواقيت الصلاة، باب: من نسي =

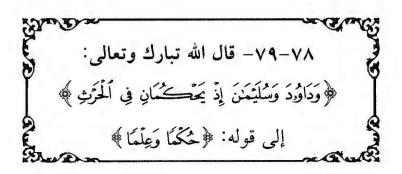
وهذا معنى هذه الآية ، أن من نسي صلاةً أو نام عنها ، فليصلها حين يذكرها ، فذلك وقتها ، وبالله التوفيق .

* * * * * *

⁼ صلاة ، عن أبي نعيم ، وموسى بن إسماعيل ، عن همام به ، ومسلم (١٤٢/٢) ، في الموضع السابق عن هداب بن خالد ، عن همام به .

ومن سورة الأنبياء عليهم السلام





[إفساد البهائم]

قال أبو حنيفة وصاحباه: ليس في هذه الآية ضمان، وإنما هو حكم في أُمة قبلنا، وأما الحكم في هذه الأُمَّة، فما جاء عن النبي ﷺ: «العجماء جُبار»(۱)، فأخطأوا ما أريد بالعجماء، لأن النبي ﷺ قال: «العجماء جرحها جُبار» وفي بعض الحديث: «العجماء الرجل جُبار»، أي(۱): إذا أصابت الدابة برجلها، فعُلم أن ذلك بعضه من بعض.

[1/11/4]

وليس الحرث وإفسادُه من هذا الباب في شيء، لأن الحرث كل مزروع ومغروس، فلا يمكن أربابه حفظه وحراسته من الأنعام والمواشي والدواب بالليل والنهار، ولا بد لأربابها من أن تسرحها بالنهار ولا يمكنهم ضبطها، فإذا جاء الليل ضمّوها إلى مُراحاتها فأمكنهم حفظها، فجعل على أهل المواشي حفظها بالليل، وعلى أصحاب الحرث حفظها بالنهار.

وهذه الآية هي الأصل في ذلك، وحَكم به رسول الله ﷺ، فليس لأحد مخالفة الكتاب والسنة، رواه مالك، وابن عيينة، وغيرهما، عن الزهري، عن

⁽١) متفق عليه من حديث أبي هريرة، رواه البخاري في صحيحه برقم ١٤٩٩، كتاب: الزكاة، باب: في الركاز الخمس، ومسلم في صحيحه (٥/١٢٧)، كتاب: الحدود، باب: جرح العجماء والمعدن والبئر جُبار.

⁽٢) في الأصل: أنى.

سعيد بن المسيب، وحرام بن سعد بن مُحَيِّصة، أن ناقةً للبراء بن عازب دخلت حائط قوم فأفسدت، فقضى رسول الله على أن على أهل الحوائط حفظها بالنهار، وأن على أهل المواشى ما أصابت بالليل(١١).

وقال شُريح، ومسروق، والشعبي، وعطاء، ومجاهد، بمثل ما قال مالك من إلزام أرباب المواشي ما أفسدت بالليل(٢)، ولا أعلم أحدًا ممن تكلم في هذه الآية قال ما قاله أبو حنيفة ، ويشبهه بالعجماء ، والعجماء الداية.

٤٣ - نا أحمد بن موسى ، قال: نا القعنبي ، قال حدثنا مالك ، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، عن أبى هريرة قال: قال رسول الله عليه: "العجماء جُبار، والبئر جُبار، والمعدن جُبار، وفي الرِّكاز الخمُس »(٣)، وطرق [١٨٣/ب] هذا الحديث/ كثيرة.

وقال فيه سفيان بن حسين عن الزهري بإسناده: ((والرجل جُبار)) ، فهذا إنما أريد به ما جنت العجماء مما لا صنع فيه للراكب، ألا ترى أن الراكب لو عنف أو فعل فعلًا وقعت منه جناية ، لكان ضامنًا ، ولذلك ذكر القائد والسائق ، ولم تختلف الرواية أن سليمان صلى الله عليه ضمَّن، وقد قال الله تبارك وتعالى: ﴿ أُولَتِكَ ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ ۗ فَبِهُ دَنُّهُمُ ٱقْتَدِهُ ﴾ [الأنعام: ٩٠]، ولا اختلفت الرواية أن النبي ﷺ ضمَّن أرباب المواشي ما فعلته بالليل.

⁽١) الموطأ برواية يحيى برقم ٢١٧٧ كتاب: الأقضية ، القضاء في الضواري والحريسة .

⁽٢) رواه عن شريح ابن جرير في تفسيره (٥١/٥)، وعن مسروق عبد الرزاق في مصنفه برقم ١٨٤٣٣ ، كتاب: العقول ، باب: الزرع تصيبه الماشية ، وعن الشعبي عبد الرزاق في المصنف برقم ١٨٤٣٩ و ١٨٤٤٠ الموضع السابق.

⁽٣) رواه البخاري في صحيحه برقم ١٤٩٩، كتاب: الزكاة، باب: وفي الركاز الخمس.

قال بكر: ورأيت أبا حنيفة يفعل في الحديث ما يفعله أهل الكلام، فيجعل بعضها معارضًا لبعض، وقد فعل ذلك في غير شيء، فمن ذلك هذه القصة، فإنه لو هدي لرشده لكان جرح العجماء في الدابة، وفعلها في الطريق تحت راكبها، وحكم في المواشي بالليل بما حكم به رسول الله على أذ وجد لكل حديث معنى غير الآخر، وقدر على العمل بها.

وكذلك قال في قوله على: "من باع نخلًا قد أُبِّرَت، فتمرها للبائع إلا أن يشترطه المبتاع" (۱)، وقوله على: "نهى عن بيع التمر حتى يبدو صلاحه (۱)، فجعل الخبرين متعارضين، وليس كما ظن، إنما نهى عن بيع التمر منفردًا لأنهما قصدا إلى الغرر، ما لم يبدُ الصَّلاح، إذ لا منفعة للمشتري فيه، فإذا بدا صلاحُه قارن الغرر الترفق، / وإذا بايع مع النخل فإنما هو بيع لغيره، ولم يعمد [١٨٤/أ] المتبايعان الغرر، وإنما نهى عن الغرر المقصود.

وكذا قال وأصحابه في الإشعار أنه معارض لنهيه عن المُثْلَة (٣)، وإنما نهي عن المثلة في بني آدم، وعن المثلة في البهائم التي كانت العرب تفعله بها، من البَحْر، والصَّرْم، وما أشبه ذلك، فأما ما وجب لله ولا بد من نحره، فلم ينه

⁽۱) متفق عليه من حديث ابن عمر ﷺ، أخرجه البخاري في صحيحه برقم ٢٢٠٤، كتاب: البيوع، باب: من باع نخلًا قد أبرت، ورقم ٢٧١٦، كتاب: الشروط، باب: إذا باع نخلًا قد أبرت ولم يشترط الثمرة، ومسلم (١٦/٥)، كتاب: البيوع، باب: من باع نخلاً عليها تمر.

⁽٢) متفق عليه من حديث ابن عمر هه ، رواه البخاري في صحيحه برقم ٢١٨٣ ، كتاب: البيوع ، باب: النهي عن بيع المزابنة ، ومسلم (١١/٥) ، كتاب: البيوع ، باب: النهي عن بيع الثمار قبل بُدُوِّ صلاحها .

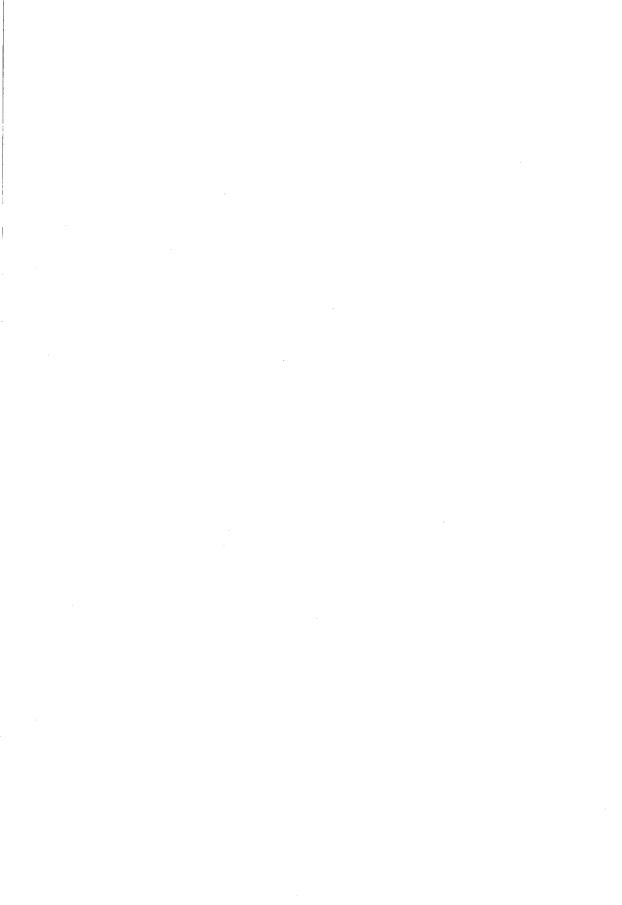
⁽٣) المُثْلَة: قال في النهاية (٤/٤): "يقال: مَثَلْت بالحيوان أَمْثُل به مَثْلًا، إذا قطعت أطرافه وشوهت به، ومَثَلْتُ بالقتيل، إذا جدَعت أنفه، أو أذنه، أو مذاكيره، أو شيئًا من أطرافه، والاسم: المُثْلَة، فأما: مَثَل بالتشديد، فهو للمبالغة».

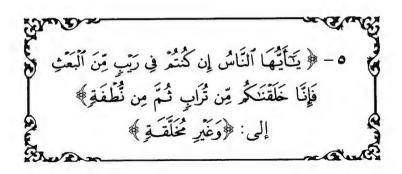
عن سمته، وقد فعله ﷺ في حجة الوداع، وهي آخر أفعاله، ولا أحسب ذا دين يدع فعل رسول الله ﷺ لقول أبى حنيفة.

وقال أيضًا في بيع العرايا بخِرْصِها(۱): إنه معارض للنهي عن المُزابَنة، وهو رجل لا يعرف العرايا ولا هي ببلده، وأصل العَرِيَّة: أن يُعْرِيَ، وهو: أن يهب الرجل رجلًا نخلات من حائطه، دون خمسة أوسق، فيريد الـمُعْرِي أن يبقيه ليكون تمرًا لعياله، فأجيز لواهبه أن يشتريه بخِرْصِها تمرًا، إذا كان أصله معروفًا، فلم يضيق عليه كما ضيق على غيره، وحصل أنه نقل الهبة إلى هبة غيرها، وهذه الأشياء فأبو حنيفة غريب فيها.

⁽۱) الخِرْص: وهو ما يَحْزِرُه ويُقَدّره الخارص من تَمْر كم يصير من الرُّطب، أو عِنَب كم يكون زبيبًا، وأصله من: الخَرْص، وهو: الظن، انظر النهاية (۲۳/۲).

ومن سورة الحج





[۱۸٤]ب]

خلق الله تعالى آدم ﷺ من تراب، وإنما سُمّي آدم، لأنه خُلق من أَديم الأرض، من ماء وطين، / ومن طين لازب، ثم استخرج ذريته، كلُّ فريق من تربتهم الذي خلقهم منها، وفيها يدفنون، يرجعون إلى التربة التي خلقوا منها.

وأما قوله عز مِن قائل: ﴿ ثُمُم مِن نُطْفَةِ ثُمُ مِنْ عَلَقَةِ ثُم مِن مُفَعَةِ مُخَلَقَةٍ وَغَيرِ عُلَا عَلَقَةً أَدُم مِن مُلَقَةً أَدُم مِن عُلَقَةً أَدِه مِن عَلَقَةً أَربعين يومًا، عُخَلَقَةً أَدِه وقع العُلوق، مكثت أربعين يومًا، ثم علقة أربعين، مخلقة وغير مخلقة ، ثم ينشئه الله خلقًا آخر، ونفخ فيه الروح فيأتي الملك فيكتب رزقه، وأجله، وشقي أو سعيد، كذلك رواه الأعمش، عن فيأتي الملك فيكتب رزقه، ورواه أبو وائل، والشعبي، وجماعة (١٠).

والنطفة إذا لم يُرد الله تبارك وتعالى منها خلقًا، بطلت في الرحم كما تبطل في الأرض، وإذا أراد الله عز وجل منها خلقًا، كانت كما ذكر زيد بن وهب.

[بم تكون أمُّ الولد؟]

وقد اختُلف فيها إذا لم يتم الخلق: فقال قوم: لا تصير أم ولد بذلك.

⁽۱) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه في مواطن منها رقم ٣٢٠٨، كتاب: بدء الخلق، باب: ذكر الملائكة، ومسلم (٤٤/٨)، كتاب: القدر، باب: كيفية خلق الآدمى في بطن أمه.

وقال مالك ﷺ: تكون أم ولد بالمُضغة التي يُعلم بأنها مُضغة ، واحتج بقول الله عز وجل: ﴿ ثُغَلَقَة وَغَيْرِ مُخَلَقة إِنَّ المُضغة التي يُعلم بأنها مُضغة ، واحتج تكون بذلك خارجة من العِدّة كانت مُخَلّقة أو غير مُخَلّقة ، إذا عُلم أنه من أوائل الحمل وهو المضغة ، فأما النُّطفة والعلقة فهي دم ، فليس ذلك براءة ، وكذلك قال في أم الولد: إنها تعتق بما تخرج به الحرة من العدة إذا مات سيدها .

وقد عارضنا قوم فقالوا: فإن/ ألقت نطفة؟

[1/110]

فقلنا: قال النبي على وقد سئل عن العزل: «ليس كل وطء يكون منه الحمل»(۲)، وقد نرى ذلك ونعلمه، والإنسان يطأ الوطء الكبير فلا يرزق الولد، والنطفة إذا لم يرد الله تبارك وتعالى أن يخلق منها أبطلها.

فأما إذا تبين من الخلق شيء وإن قل، فهذا يكفَّن ويغسَّل إذا تبين الرأس إلى عَجْبِ الذَّنب (٣) وإن لم يتم الخلق، وهذا قول مالك، والحجة فيه القرآن

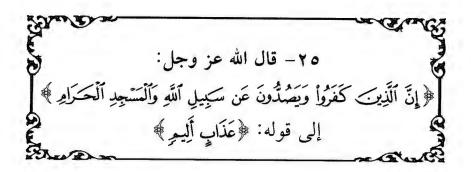
⁽۱) قال ابن بطال في شرح البخاري (٤٤٤/١) يحكي الخلاف في المسألة: «وأجمع العلماء أن الأَمة تكون أم ولد بما أسقطته من ولد تام الخَلق، واختلفوا فيما لم يتم خلقه من المُضْغة والعلَقة، فقال مالك، والأوزاعي، وجماعة: تكون بالمضغة أم ولد كانت مخلقة أو غير مخلقة، وتنقضي بها العدة، وقال أبو حنيفة، والشافعي، وجماعة: إن كان قد تبيَّن في المُضْغة شيء من الخلق أصبع، أو عين، أو غير ذلك، فهي أم ولد، وكلا القولين تحتمله الآية، والله أعلم بما أراد».

⁽٢) أقرب ألفاظ هذا الحديث: عن أبي سعيد والخدري رضي الله عنه قال: سئل رسول الله عنه أراد الله خلق رسول الله عنه شيء عن العزل فقال: «ما من كل الماء يكون الولد، وإذا أراد الله خلق شيء لم يمنعه شيء»، ورواه مسلم في صحيحه (١٥٩/٤)، كتاب: النكاح، باب: حكم العزل.

⁽٣) عَجْبُ الذَّنَب: قال في النهاية (٣/١٨٤): «العظم الذي في أسفل الصَّلب عند العَجُز».

وقوله عز وجل: ﴿ تُخَلَقَةِ وَغَيْرِ مُخَلَقَةٍ ﴾ ، فأخبرنا عز وعلا أن غير المُخَلّقة لها حكم المُخَلّقة في أن يُحْكم لأمه بحكم أم الولد، وكذلك ما جُعل في إملاص المرأة (١) غُرَّة عبد أو أمة إذا تبيّن بعض الخَلق، والله أعلم.

⁽١) إملاص المرأة: قال في النهاية (٤/٣٥٦): «هو أن تُزْلِق الجنين قبل وقت الولادة».



[سُكنى الحاج]

قال ابن عباس وابن عمر: ﴿ سَوَآةُ ٱلْعَاكِفُ فِيهِ وَٱلْبَادِ ﴾ [الحج: ٢٥] في المسجد الحرام.

وقال جماعة من المفسرين مثل ذلك(١).

وأما العاكف: فهم أهل مكة، وأما البادي: فهم أهل البادية ومن سلكها من أهل القرى وسائر الأمصار.

وقال آخرون: الناس في رِباع (٢) مكة سواء، من احتاج سَكَن، ورُوي ذلك من طرق الشيوخ أن رسول الله عليه ، وأبا بكر، / وعمر رحمة الله عليهما قُبضوا وما تُدعى رِباع مكة إلا السّوائب، من احتاج سَكَن ومن استغنى أسكن.

[ه۱۸/ب]

وروى عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر، أن عمر كان نهى أن تغلق دور مكة في زمان الحاج، وأن الناسَ كانوا يَنزِلون منها حيثما وجدوه فارغًا، حتى كانوا يضطربون البساط في جوف الدور.

⁽١) رواه عن ابن عباس ابن جرير في تفسيره (٩/ ١٢٨).

⁽٢) الرِّباع: واحده: رَبْع، وهو المنزل، النهاية (١٨٩/٢).

وقال ابن عباس: إن عمر رضي الله جعل أسفل الوادي وأعلاه مَناخًا للحاج، وجعل جياد(١)، وقُعيقعان(٢) للمربحين ومذاهب الناس.

وقال عكرمة وسئل عن كراء منازل مكة: لا بأس بذلك، قد اشترى عمر ابن الخطاب ضيطه بأربعة آلاف جعلها سجنًا.

وقال عطاء: كانوا يكرهون أجرة الدور بمكة.

وروى الأسود: أن عائشة كانت تنزل بالأَبْطَح، وتُدعى إلى الدور فتأبى.

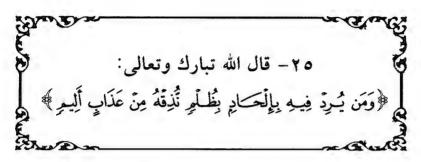
قال إسماعيل: قد تأول قوم في بيوت مكة ما ذكرنا، والقرآن يوجب أنه المسجد الذي يكون فيه قضاء النسك وفضل الصلاة، قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَيَصْدُونَ عَن سَكِيل آللَّهِ وَالْسَنْجِدِ ٱلْحَرَامِ ﴾ ، أي: يصدون عن المسجد الحرام ، وقـــال: ﴿ هُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ﴾ [الفـــتح:٢٥]، وقـــال سبحانه: ﴿ وَصَدُّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ وَكُفُرٌ بِهِ - وَٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ﴾ [البقرة: ٢١٧] ، أي: وعن المسجد الحرام.

فدل ذلك كله على أنه المسجد الحرام، لتملك قريش عليه وادعائهم أنهم أربابه وولاته/ وأنهم يمنعون من أرادوا ظلمًا، فأعلم الله عز وجل أن الناس [1/127] كلهم فيه سواء.

> وأما المنازل فلم يزل لأهل مكة المنازل والدور، غير أن المواساة تجب إذا كانت الضرورة، ولعل عمر رحمه الله فعل ذلك على طريق المواساة عند الحاجة، والله أعلم.

⁽١) جياد: جمع جيّد، اسم موضع بمكة يلى الصفا، ويقال له أيضًا: أجياد، معجم البلدان · (190/7, 1.0-1.8/1).

⁽٢) قُعَيقعان: قال في معجم البلدان (٤/ ٣٧٩): «بالضم ثم الفتح، بلفظ تصغير، وهو اسم جبل بمكة».



قال قوم في هذه الآية: إن الإلحاد فيه: الشرك(١).

وقال آخرون: كل ظلم، حتى كان عبد الله بن عمرو يتوقى معاتبة أحد بمكة حتى يخرج إلى الحِل^(۲).

وقال بعض المفسرين: فلو همَّ بظلم بمكة لأذاقه الله عذابًا أليمًا (٣).

والمعروف في اللغة أن كل من جار أو مال عن الحق إلى الباطل فقد ألحد، واللحد في القبر مأخوذ من هذه الآية، أميل إلى شق القبر، وقد ذكر الله عز وجل في كتابه ما يدل على هذا، قال الله عز وجل: ﴿وَذَرُوا اللَّهِينَ يُلْحِدُونَ فِي السَّمَنَ مِدِ الله على هذا، قال الله عز وجل إليّه أعجري وَمَا الله عن عرب الله عروف إليّه أعجري وهنذا الله عرب ألي المنان عرب الله عن مُربي مُربي مُربي الله الله عن النحل ١٠٣٠].

وقد قُريء: ﴿يَلْحَدُونَ﴾ و﴿يُلْجِدُونَ ﴾ (١٠).

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۹/ ۱۳۰)، عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وسليمان بـن طرخان.

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/١٣٢)، وروى بعده قول عبد الله أيضًا: «لا والله، وبلى، من الإلحاد».

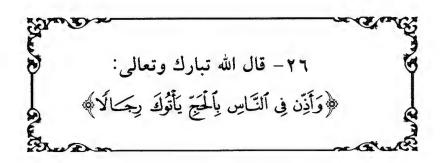
⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/١٣١)، عن ابن مسعود، وشعبة، وعن الضحاك بنحوه.

⁽٤) قرأ حمزة ﴿ يَلحَدُونَ ﴾ بفتح الياء والحاء في الأعراف والنحل وفصلت، وقرأها =

وأما قوله: ﴿وِإِلْحَامِ﴾، فهذه الباء تجعلها العرب صلة في الكلام، ويجعلون إثباتها وإسقاطها سواء.

ومعنى إلحاد وبإلحاد واحد، وكذلك «ما»، مثل قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَسْتَخَيْءَ أَن يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ﴾ [البقرة:٢٦]، وقوله: ﴿ فَيِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ لِنتَ لَهُمِّ ﴾ [آل عمران:١٥٩] ،/ فيجعلون «ما» صِلَة في الكلام، ويجعلون [١٨٦/ب] إثباتها وإسقاطها سواء.

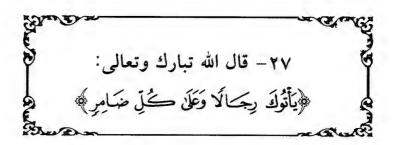
⁼ كذلك الكسائي في فصلت، وقرأ الباقون في جميعها بضم الياء وكسر الحاء، انظر التيسير (١١٤/١و١٣٨).



وقال سعيد بن جبير ، ومجاهد ، وغيرهما: قام إبراهيم عليه السلام على المقام فأذن بالحج ، فأجاب الناس والجنُّ بلبيك ربنا ، فكل من حَجِّ البيت أو يَحُجُّه فهو مَن أجاب يومئذ (٢) ، والله أعلم .

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۹/۱۳۶).

⁽۲) انظر تفسير ابن جرير (۹/١٣٤–١٣٥).



قال ابن عباس في المشاة والركبان، يأتون من كل فج عميق (١٠). قال الزيادى: المعمق: الذاهب على وجه الأرض.

قال المازني(٢): يقال عميق ومعمق.

وقال رؤبة^(٣):

وقائم الأعْماقِ خاوي المخترَق(١)

فالأعماق: جمع عمق، والمعمق هاهنا: الذاهب على وجه الأرض، المخترق حيث صار خرقًا، والخرق: الفلاة تنخرق/ في الفلاة.

وقال قتادة: من مكان بعيد (٥)، وقوله يشبه قول أبي إسحاق الزيادي أنه الموضع البعيد على وجه الأرض، وقال الشاعر:

(١) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/١٣٥-١٣٦)، ورواه أيضًا عن مجاهد.

[1/144]

⁽٢) أبو عثمان، بكر بن محمد المازني، البصري، النحوي، أخذ عن أبي عبيدة والأصمعي وغيرهما، وأخذ عنه المبرد وغيره، توفي سنة ٢٤٩هـ، وقيل غير ذلك، انظر معجم الأدباء (٧٥٧/٢)، وما بعدها).

⁽٣) أبو الحَجَّاف، رؤبة بن العجاج، شاعر من فحول الشعراء، سمع من أبي هريرة، وأخذ عنه أبو عبيدة معمر بن المثنى وغيره، له ديوان، توفي سنة ١٤٥هـ، انظر: طبقات فحول الشعراء لابن سلام الجُمحي (٧٦١/٢ وما بعدها)، ومعجم الأدباء (١٣١١/٣ وما بعدها).

⁽٤) ورد هذا الشطر في معاني القرآن للزجاج (٤٢٢/٣).

⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره، ورواه أيضًا عن ابن عباس (٩/١٣٦).

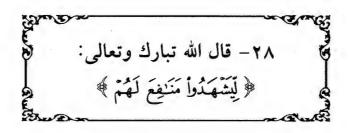
۱۳۲ ______أحكام القرآن للقاضي بكر بن العلاء القشيري يقطعن بعُد النازح العميق (۱)

قال مجاهد: حج إبراهيم وإسماعيل صلى الله عليهما مُشاة (٢)، وقال: أهبط آدم ﷺ بالهند، فحج البيت على قدميه أربعين حجة.

⁽١) أورده أبو عبيدة في مجاز القرآن (٤٩/٢) دون نسبته.

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۹/ ١٣٦).

سورة الحج_____



قال مجاهد، وسعيد بن جبير، وأبو رَزين: المنافع: التجارة (١٠٠٠). وقال أبو جعفر محمد بن على: المغفرة،

وقول من قال: التجارة، فبعيد من القلب بُعداً شديداً، لأنه (٢) يصير المعنى أنهم يأتون من كل فج عميق ليتجروا، لا لشيء سوى ذلك، ولو كان ذلك كذلك، لذهب المعنى الذي أجابوا إليه حين دعاهم إبراهيم عليه السلام في قوله عز من قائل: ﴿وَأَذِن فِي النّاسِ بِالْحَيِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَىٰ صُلِّ مَعْلُومَنتِ إِنّا عَلَىٰ مَا مِن كُلِّ فَيْجَ عَمِيقِ لِيشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اَسْمَ اللهِ [في آيتامِ مَعْلُومَنتِ] (٣) عَلَىٰ مَا رَزُقَهُم مِن بَهِ مِيمَةِ الْأَنْعَامِ الحج: ٢٧-٢٨]، فيصير الناس إنما أتوا لغير ما دعوا إليه، وهذا ما لم أكن أحب أن أذكره رواية عمن قدمت ذكره، ولكن كرهت أن يُظن بي إغفالًا.

وإنما المعنى: ﴿ لِيَشْهَدُواْ مَنَافِعَ لَهُمْ ﴾ شهود عرفة ، / ومزدلفة ، ومنى ، [١٨٧/ب] وطواف الإفاضة ، هذه هي المنافع التي يأتون ليشهدوها ، ولينحروا ما كان معهم من الهدي ، فهذه الأفعال كلها خالصة لله ، وأرخص لهم بعد ذلك في التجارة

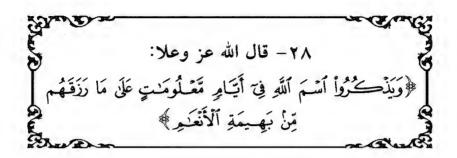
⁽١) رواه عن من ذُكر، وعن ابن عباس أيضًا، ابنُ جرير في تفسيره (٩/١٣٦–١٣٧).

⁽٢) في الأصل: لأنهم.

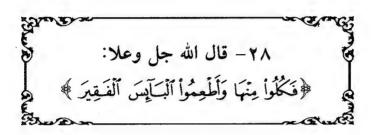
⁽٣) ساقط من الأصل.

حين تَوَقَّى الناس أن يتشاغلوا بها في الحج الذي قصدوا إليه لربهم، وأنزل عليهم: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ مُخْسَاحُ أَن تَبْتَغُوا فَضَلَا مِن رَّبِكُمْ ﴾ [البقرة:١٩٨]، فأرخص لهم في ذلك، إذ لا يشغلهم عن أعمال الحج التي قصدوا لها.

وقد كانت الجاهلية لا يستحلون التجارة في الحج، فإذا كانت التجارة هـذا حكمها، فكيف يكون أن يقال في قوله: ﴿ لِيَشَهَدُواْ مَنَافِعَ لَهُمْ ﴾، أنها التجارة، والله أعلم.



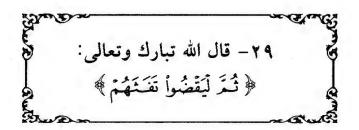
قد تكلمنا في هذه الآية في سورة البقرة، قولُه سبحانه: ﴿وَٱذْكُرُوا ٱللَّهَ فِي سُورة البقرة، تُولُه سبحانه: ﴿وَٱذْكُرُوا ٱللَّهَ فِي اللهِ مَعْدُودَتِ ﴾ [البقرة:٢٠٣] بما فيه كفاية إن شاء الله.



قال الحسن: البائس الفقير: الذي لا تُغْنيه اللقمة.

وقال مجاهد: الذي يمدُّ إليك يده(١).

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/ ١٣٩).



قال ابن عمر: ﴿ ثُمَّ لَيَقْضُواْ تَقَنَهُمْ ﴾: ما عليهم من الحج(١)، وأن يأخذ من شاربه وأظفاره.

وقال ابن عباس: التفث: الحلق، / والتقصير، والرمي، والذبح، وقص [١٨٨/أ] الشارب، ونتف الإبط، وقص الأظفار(٢).

وحكى عنه عكرمة مجمِلًا ، قال: المناسك (٣).

وقال مجاهد: حلق الرأس وما ضارعه من تفث البدن(؛).

وقال الحسن: التَّفَث: حلق الرأس(٥).

وقال محمد بن كعب: حلق الأشعار والأظفار(١).

قال بكر: والصحيح من ذلك حلق الرأس، إذ كان من شرائط الحج والعمرة، قال الله جل وعز: ﴿ وَلَا غَلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى بَبُلُمُ الْمَدَى عَجِلَهُ. ﴾ [البقرة: ١٩٦]،

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۹/۹).

⁽٢) رواه ابن جرير أيضًا (١٣٩/٩).

⁽٣) روه ابن جرير في تفسيره (٩/٩١) عن نافع وليس عن عكرمة.

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/ ١٤٠).

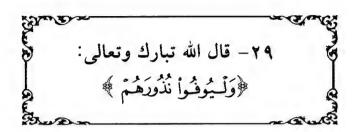
⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/ ١٤٠).

⁽٦) رواه ابن جرير (٩/ ١٣٩/) بلفظ فيه زيادة عما ساقه المصنف.

فالحلق والتقصير لا بد منهما، ألا ترى النبي ﷺ قال: "يرحم الله المحلِّقين»، ثلاثًا، ثم قال: "والمقصِّرين» في الرابعة(١٠).

فالتَّفَث الذي في معنى الآية هو هذا، وما عداه من تقليم الأظفار، ونتف الإبط، وقص الشارب، وما أشبهه، يدخل بالمعنى، لأنه تفث البدن، وكذلك حلق العانة، والله أعلم.

⁽۱) الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر رضي الله عنه باختلاف يسير في اللفظ، رواه البخاري في صحيحه برقم ۱۷۲۷، كتاب: الحج، باب: الحلق والتقصير عند الإحلال، ومسلم في صحيحه (۸۱/٤)، كتاب: الحج، باب: تفضيل الحلق على التقصير.

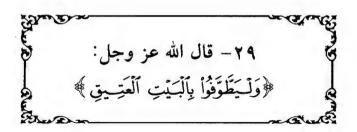


قال مجاهد: نَذْر الحج والهدي، وما نَذَر الإنسان من شيء يكون في الحج (١).

قال إسماعيل: كل شيء واجب على الإنسان فهو يسمى نذرًا، فكأنه قيل: وليوفوا ما وجب عليهم من أمر الحج.

قال بكر: والمعنى في هذه الآية – والله أعلم – أنه رمي الجِمار، وجَمرة العقبة خاصة، إذ كانت بها يُتحلَّل من الإحرام، وقد يجوز أن يدخل غيرُها/ في معناها، والله أعلم.

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (١٤١/٩).



[طواف الإفاضة]

هذا الطواف هو المفروض، وهو: طواف الإفاضة، لأنه يقع بعد الرجوع من عرفة وبعد رمي جمرة العقبة، وأهل العراق يسمونه طواف الزيارة، فهو الواجب في الحج الذي لا يجزئ الحج إلا به.

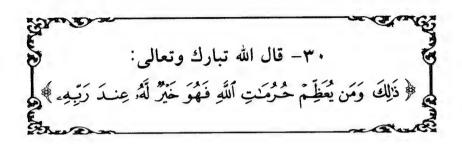
فأما الطواف قبل عرفة فهو سُنة، وإن فات بعذر مثل من يأتي وهو مُراهِق (١) يخاف فوات عرفة، ومثل الحائض، فليس عليهم في ترك ذلك شيء.

وأما طواف الإفاضة فهو الواجب الذي لا يجوز تركه، وقد أمر الله به وأكده، وقال النبي عليه في قصة صفية: «حابِستُنا هي؟» قالوا: إنها قد أفاضت، قال: «فلا إذًا»(٢).

⁽١) مراهِق: عَجِلٌ متأخر، انظر معانى رهق في معجم المقاييس (٢/٤٥١).

⁽٢) رواه البخاري في صحيحه برقم ١٧٣٣ ، في كتاب: الحج ، بـاب: الزيـارة يـوم النحر ، عن عائشة رضى الله عنها.

سورة الحج_______ ۱٤١

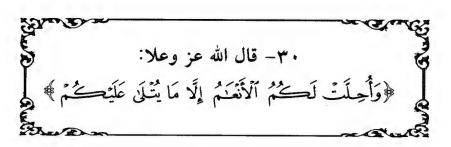


قال مجاهد: الحرمة: مكة، والحج، والعمرة، وما نهى الله عنه من معاصيه كلِّها(١).

وقال زيد بن أسلم: الحرمات خمس: الكعبة، والبلد الحرام، والشهر الحرام، والمُحْرِم حتى يجِل (٢).

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٨٤)، وابن أبي حاتم في تفسيره (٨/٨٩).

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (١٤٣/٢)، لكن عن ابن زيد، وبلفظ: الحرمات: المشعر الحرام، والبيت الحرام، والمسجد الحرام، والبلد الحرام، ولم يعزه السيوطي في الدر المنثور (٤٤/٦) إلى غيره.



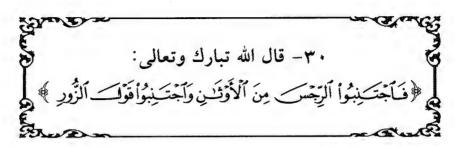
قال قتادة: الميتة وما لم يُذكّر اسم الله عليه(١).

[1/1/4]

وقال إسماعيل: قال الله تبارك وتعالى/: ﴿يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَوْفُواْ بِالْمُقُودِ وَالْكُمُ مَهُم اللّهِ تبارك وتعالى عَلَيْكُم عَيْرَ مُحِلّى الصّيدِ وَأَنتُم حُرُمُ المائدة:١]، وقال الله تبارك وتعالى: ﴿حُرِّمَتَ عَلَيْكُم الْمَيْنَةُ وَالدَّمُ وَلَحْم الْمِخْزِيرِ ﴾ إلى: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَ النّصيبِ ﴾ [المائدة:٣]، وقال في سورة البقرة: ﴿إِنَّمَا حَرَّم (٢) عَلَيْكُم الْمَيْنَةُ وَالدَّم والله أعلم – هو ما يُتلى عليهم.

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۹/۱٤۳).

⁽٢) في الأصل: حرمت، والذي في البقرة هو ما أثبته.



رُوي عن النبي ﷺ أنه قال: «عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله» ثلاث مرات، ثم تلا هذه الآية: ﴿وَلَجْتَ نِبُوا فَوَلَ الزُّورِ حُنَفَاءَ لِللهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ اللهِ اللهِ

وروي عن ابن مسعود رضي الله عنه: عُدِلت شهادة الزور بالشرك، ثم قرأ الآية (٢).

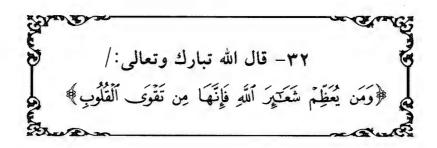
قال بكر: والكذب كله زور، فأعلاه الإشراك بالله، ولعل الآية أُريد بها الكفر في هذا الموضع، ألا تراه قال جل وعز: ﴿ حُنَفَآ اللهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ اللهِ ، وكل كذب وشَهادةٍ بغير حَقِّ فهو زور.

⁽۱) الحديث رواه الإمام أحمد في مواطن كثيرة من مسنده منها رقم ١٧٦٠، وأبو داود في سننه برقم ٣٥٩٩، كتاب: الأقضية ، باب: في شهادة الزور (ت الأرناؤوط) ، وابن ماجه في سننه برقم ٢٣٧٢، أبواب: الأحكام ، باب: شهادة الزور ، عن خُريم بن فاتك الأسدي ، روواه أحمد في مواطن منها رقم ١٨٠٤، والترمذي في سننه برقم ١٨٠٢، أبواب: الشهادات ، باب: ما جاء في شهادة الزور ، من حديث أيمن بن خريم ، وأشار الترمذي إلى ضعفه قائلاً: "غريب ، إنما نعرفه من حديث سفيان بن زياد ، واختلفوا في رواية هذا الحديث عن سفيان بن زياد ، ولا نعرف لأيمن بن خريم سماعًا من النبي على .

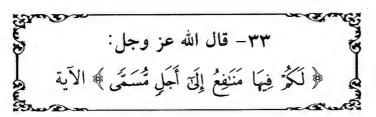
⁽۲) رواه ابن جریر في تفسیره (۹ (۱ ٤٤/ ۹).

والروايتان اللتان ذكرناهما عن النبي على ، وعن ابن مسعود، روايات الشيوخ، لولا ذلك لم يجر الكلام في إثرهما بغير ما ذكر في الحديثين، والله أعلم، ويجوز أن يكون معنى الحديثين لا بالآية ولكن بالمعنى، والله أعلم.

[۱۸۹/ب]



شعائر الله هاهنا: فرائض الحج وسننه، وتعظیمها واستحسانها من التقوى، فمن عرف ذلك من قلبه فقد آتاه الله تقواه، فلیشكر الله عز وجل على ما أعطاه.



قال ابن عباس رضي الله عنه: لهم فيها منافع إلى أن تصير بُدنًا(١). وقال مجاهد: ظهورُها وألبانُها وأصوافُها.

وقـال عطـاء: ظهورهـا وألبانهـا وأصـوافها، وقـال: ﴿ثُمَّ مَعِلُهَآ إِلَى ٱلْبَيْتِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّالَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

والأسانيد عنهم ليست بالقوية ، وقد رأى النبي ﷺ رجلًا يسوق بدنة قال: «اركبها» ، قال: إنها بدنة ، قال: «اركبها» ثلاثًا(٢).

وقول من قال: إنه ينتفع بها إلى أن تصير بدنة ، فهذا ليس بأجَل مسمَّى ، لأن المسمى معلوم وقته ، والبُدن قبل الإيجاب لا تسمى بدنة ، فكيف يقال: ﴿ وَمَن يُعَظِّمْ شَعَكِيرَ اللَّهِ ﴾ أنها البُدْن ، ﴿ لَكُو فِيهَا مَنَفِعُ إِلَى أَجَلِ مُسمَّى ﴾ ؟ وإنما هي إبل ليس فيها إيجاب ، ولا تكون بُدنًا حتى تُوجب ، وإنما البدن أحد شعائر الله عز وجل ، فكأنه قيل: ﴿ وَٱلْبُدْن جَعَلْنَهَا لَكُمْ مِن شَعَكِيرِ اللهِ ﴾ [الحج:٣٦] ، ولكم في كل شعائر الله خير ، من عرفة ، والمَشعَر ، ورمي الجمار ، والطواف ، / وهذه أشياء لابد منها في الحج ، وقد يحج الحاج ولا يسوق بدئًا ولا تجب عليه ، فإذا فعل ذلك دخل في جملة الشعائر .

وقد سئل عطاء عن الشعائر فقال: حرمات الله، اجتناب سخط الله واتباع طاعته، فذلك شعائر الله^(٣).

(١) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/١٤٧)، وابن أبي حاتم في تفسيره (٢٤٩٢/٨).

[1/19.]

⁽٢) متفق عليه من حديث أبي هريرة الله من طريق مالك، البخاري رقم ١٦٨٩، كتاب: الحج، باب: جواز ركوب البدنة. الحج، باب: جواز ركوب البدنة. (٣) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٤٣٥٧، كتاب: المناسك، في قوله تعالى: ﴿وَمَن

 ⁽٣) رواه ابن ابي شيبة في مصنفه برقم ١٤٣٥٧ ، كتاب: المناسك، في قولـه تعـالى: ﴿وَمَن يُعَظِّمْ شَكَيْرَ اللهِ﴾.

وقال زيد بن أسلم: الشعائر ست: الصفا والمروة ، والبدن ، والجمار ، والمشعر الحرام، وعرفة، والركن والحرمات خمس: الكعبة، والبلد الحرام، والشهر الحرام، والمسجد الحرام، والمُحْرم حتى يحل(١).

وقال أبو مصعب: قال مالك: إذا مضت عشية عرفة وليلة المزدلفة والوقوف بالمزدلفة حين الوقوف بها، فلا معتمل لأحد في شيء من ذلك، لأن الله تبارك وتعالى [قال](٢): ﴿ وَمَن يُعَظِّمُ شَكَيْرِ ٱللَّهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى ٱلْقُلُوبِ لَكُمْ فِيهَا مَنْفِعُ إِلَى أَجُل مُسَمَّى ثُمَّ عِلُّهَا إِلَى ٱلْبَيْتِ ٱلْعَتِيقِ ﴾ [الحج: ٣٢-٣٣]، فمن شعائر الله: عرفة والمزدلفة، قال الله عز وجل: ﴿فَإِذَا أَفَضِتُم مِنْ عَرَفَتِ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِندَ ٱلْمَشْعَرِ ٱلْحَرَامِ" وَٱذْكُرُوهُ كَمَا هَدَناكُمْ وَإِن كُنتُم مِن تَبْلِهِ- لَمِنَ ٱلضَالِينَ ﴾ [البقرة:١٩٨]، فلا مُعتمل لأحد في شيء من هذا بعد أن يمضي الأجل المسمّى (٣).

وإذا مضت أمام منى فلا تُرمى الجمار بعد ذلك، لأن الله تبارك وتعالى قال: ﴿ وَمَن يُعَظِّمُ شَعَكَيرَ ٱللَّهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْرَى ٱلْقُلُوبِ لَكُمْ فِهَا مَنْفِعُ إِلَىٰ أَجَل مُسَمَّى ﴾ ، فإنما منافع تلك الشعائر انقضاؤها إلى ذلك الأجل المسمى ، / فإذا مضى الأجل فليس هناك مُعتمل، وانقضاء الأيام قول الله عز وجل: ﴿فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَكَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَن تَأَخَّرُ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ [البقرة: ٢٠٣].

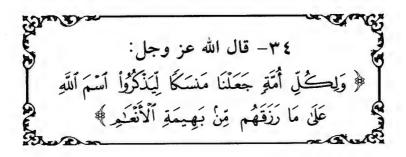
> والذي قاله مالك رضى الله عنه قول واضح، يشهد لـه القرآن ومعانيه، فالمنفعة بعرفة إلى أن يطلع الفجر من يوم النحر، والمنفعة في رَمي الجمار إلى انقضاء أيام منى ، والمنفعة للمَشعَر الحرام إلى أن تَطلُع الشمس ، فكل هذه من الشعائر، وفي كل صنف منها المنفعة إلى وقت معلوم، ثم محِلُّها كلُّها إلى البيت العتيق، فإذا أطاف الحاج بعد هذه المشاعر فقد حلَّ بالبيت العتيق.

[-/19.]

⁽١) أورد هذا الأثر مكيُّ بن أبي طالب في الهداية (١٥٦٥/٣)، والباجي في المنتقى (٢٩٤/٢)، وشطره الثاني رواه ابن جرير بلفظ قريب، وقد تقدم قريبًا.

⁽٢) ساقطة من الأصل.

⁽٣) موطأ أبي مصعب برقم ١٣٤٥ ، كتاب: المناسك ، باب: وقوف من فاته الحج بعرفة .



وقال في الموضع الآخر: ﴿لِكُلِّ أُمَّةِ جَعَلْنَا مَسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ ﴾ [الحج: ٦٧]. قال مجاهد: هراقة دماء الهدي (١)، قال: وهو كقوله: ﴿صَلَاقِ وَنُشْكِي ﴾ [الأنعام: ١٦٢]، يعني: صلاتي وذبحي.

وقال عكرمة: ﴿ هُمْ نَاسِكُوهُ ﴾ ، قال: ذبحًا هم ذابحوه.

ولما قالا وجه، وقد يجوز أن يكون قوله: ﴿مَسَكًا لِيَذَكُرُوا اَسْمَ اللّهِ ﴾ يريد: الذبح، ويكون قوله: ﴿مَسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ ﴾ يراد به: منهاجًا من الدين، لقوله عز من قائل: ﴿فَلَا يُنْزِعُنّكَ فِي ٱلْأَمْرِ ﴾ [الحج: ٦٧]، أي: لا يخالفوا عليك فيما تُعلّمهم من مناسكهم، ولذلك قال النبي ﷺ في حجة الوداع: «خذوا عني/مناسككم»(٢)، والله أعلم بما أراد من ذلك.

[1/191]

وقد قال إبراهيم النخعي في قوله: ﴿لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ﴾ [الحج:٣٦] ، قال: من احتاج إلى ظهر البُدْن ركب، ومن احتاج إلى لبنها شُرِب (٣).

والدنيا والآخرة ، ﴿ وَإِنَّهُ لِحُبِّ ٱلْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴾ ، قد ذكر الله تبارك وتعالى الخير في مواضع من القرآن يريد الدنيا وما فيها ، ولكن الخير في هذه الآية

⁽١) رواه ابن جرير (٩/١٨٥)، في تفسير قوله تعالى: ﴿مَنسَكًا هُمُ نَاسِكُوهُ﴾.

⁽٢) تقدم تخريجه.

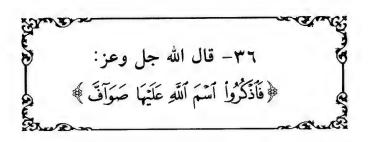
⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/ ١٥٢).

لخير الآخرة، ولو كان القصد (۱) إلى منافع الدنيا لكان تركُها من غير أن يوجب بُدْنًا أنفع لهم في دنياهم، قال الله عز من قائل: ﴿مَن جَاءَ بِٱلْحَسَنَةِ فَلَهُ, خَيْرٌ مِنهَا ﴾ إلانمل: ٨٩]، هي: التوحيد، فله خير منها، يريد: أنه يعتاض منها خيرًا، وهو الجنة، أخير من التوحيد، وإنما هو خير يورثه التوحيد، ﴿وَمَن جَاءَ بِالسّيِّيَّةِ ﴾ [النمل: ٩٠]، فهي: الشرك.

وقال جماعة من المفسرين: الحسنة: لا إله إلا الله، والسيئة: الشرك(٢).

⁽١) في الأصل: القصة.

⁽٢) روي مرفوعًا إلى النبي عَلَيْ عن أبي هريرة رضي الله عنه، وموقوفًا عن ابن عباس، ومجاهد، وإبراهيم، وعطاء، ومحمد بن كعب وغيرهم، انظر: تفسير ابن جرير (٢٢/١٠)، والدر المنثور (٣٨٧/٦).



روي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: قيامًا معقولة ، قال أبو ظَبْيان: فقلت له: فما أقول؟ قال: قل: لا إله إلا الله ، والله أكبر ، اللهم مِنكَ ولك(١).

وقد قرئت: ﴿صَوَاقَ ﴾، وقرئت: (صَوافِن)(٢).

فمن قرأها (صوافن) فمعناه: معقولة قائمة على ثلاث.

ومن قرأها: ﴿صَوَآفَ ﴾ قيامًا على أربعتها.

وروى مالك، عن نافع، عن ابن عمر: / أنه كان ينحر هديه بيده، يصُفُّهُن قيامًا، ويوجههن للقبلة، ثم يأكل ويطعم (٣).

وقد روى سعيد بن جبير، أن ابن عمر كان ينحر البُدن وهي على ثلاث قوائم يعقل يدها(٤).

[۱۹۱/ب]

⁽١) رواه البيهقي في السنن الكبرى برقم ١٠٣١١، كتاب: الحج، جماع أبواب الهدي، باب: نحر الإبل قيامًا غير معقولة.

⁽٢) عزى ابن جني في المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات (٨١/٢)، قراءة (صوافن) إلى: «ابين مسعود، وابين عمر، وابين عباس، وإبراهيم، وأبي جعفر محمد بن علي، والأعمش، واختلف عنهما، وعطاء بن أبي رباح، والضحاك، والكلبي».

⁽٣) الموطأ برواية يحيى، رقم ١١١٢، كتاب: الحج، العمل في الهدي حين يساق.

⁽٤) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٦/٥) إلى عبد بن حميد.

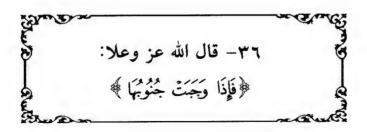
وقرأها سعيد: ﴿فاذكروا اسم الله عليها صوافن﴾.

والصحيح عن ابن عمر ما رواه نافع.

[صفة النحر]

والذي يختاره مالك: أن تنحر قائمة غير معقولة ، فإن تعذر النحر وهي قائمة غير معقولة عقلها ، فكل ذلك واسع غير محرم ، لأن من قرأ: ﴿صَوَآفَ ﴾ أراد: مُصطفة ، ومن قرأ: ﴿صوافن ﴾ أراد: معقولة ، إلا أن القراءة على لفظ مصحفنا أعم وأصوب ، إذ المعروف في اللغة أن الصوافن والصافنات نعت (١) للخيل ، فإن أُدْخِلت الإبل في ذلك فعلى التشبيه ، ولا ضرورة بالناس إليه ، إذ لم يكن الخط في المصحف على صوافن ، وليس يجوز أن يخالف لفظ المصحف المُجتمع عليه برواية ، والله أعلم .

⁽١) في الأصل: نعتًا.



قال مِقْسَم، عن ابن عباس، وقاله مجاهد، والضحاك: إذا وقعت على الأرض وأُضجعت، وزاد الضحاك: نُحرت(١).

وروي عن عبد الله بن مسعود: إذا أُسقطت على جنبها، يريد: بعد النحر.

قال إسماعيل: المعروف في اللغة ﴿إذا وجبت جنوبها﴾ أي: سقطت،

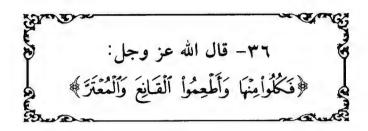
ومنه وجوب الشمس، / وكذلك يقال لكل شيء سقط، وقال قيس بن الخَطيم:

أطاعت بنو عوف أميرًا نهاهم عن السلام حتى كان أوّل واجب(٢)

أي: مقتول سقط إلى الأرض، وكذلك البُدْن إذا نُحرت سقطت لجنوبها.

⁽۱) الأثر عن ابن عباس عزاه السيوطي في الدر المنثور (٥٣/٦) لابن المنذر، وابن أبي حاتم، ورواه ابن جرير في تفسيره (٩/٥٥) عن مجاهد، وروى أيضًا: ذبحت، عن ابن عباس ومجاهد في نفس الموضع.

⁽٢) ديوان قيس (ص٩٠)، وفيه: السلم، بدل السلام.



[الأكل من النسيكة]

كان عطاء لا يرى الأكل واجبًا.

وكان الضحاك، ومجاهد يرون الأكل إباحة، وتابعه على ذلك الحسن، ومجاهد، وجماعة من المفسرين(١).

وروي أن ابن عمر قسم لحم نسكه ، ثم أفاض قبل أن يأكل منه (٢).

ومن أخرج شيئًا لله لم يجُز له أن يعود في شيء منه، وإنما أُذن لهم في الأكل على وجه الإباحة، فمن شاء أكل من بدنته وأضحيته، ومن شاء ترك، فلولا الإذن من الله جل وعلا ما جاز الأكل منها.

وكان مالك يستحب ألا يأكل من البدن التي لا بذل منها للمساكين ، مثل: جَزاء الصَّيد ، وفِدية الأذى ، من غير عذر ولا تكبر عن الأكل ، رجوت أن يكون في سعة ، على ما ذكر من الأحاديث في هذا الباب.

فأما القانع والمُعْتَر ، فإنه روي عن ابن عباس قال: القانع: الذي يسأل، والمُعْتَر : الذي يَعْتَر ولا يَسأل (٣).

⁽١) رواه عن مجاهد ابن جرير في تفسيره (٩/ ١٥٦)، ورواه أيضًا عن إبـراهيم النخعي، وفي عبارة المصنف رحمه الله اضطراب، والله أعلم بالصواب.

⁽٢) رواه ابن أبي حاتم (٢٤٩٥/٨).

⁽٣) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٦/٥٥) لابن المنذر، وفي لفظه: والمعتر: الذي يعترض الخ.

وروي عنه: أن القانع: من يقنع بما أرسلت إليه في بيته، والمعتر: الذي يعتريك (١)، وهذا أشبه القولين.

وقال مثل ذلك الحسن، وقال مجاهد نحو ذلك(٢).

[۱۹۲/ب]

وقيل: المعتر الذي يعتريك فيسألك (٣)، / وقال بكل قول من ذلك جماعة.

والصحيح والله أعلم، أن القانع يقع على من يسأل فيرضى بما يرزق بمسألته، ويقع على من يقنع ولا يسأل، فإن اللغة تجمعهما، يقال: قنع يقنع قناعة إذا صبر عن المسألة، وقنع يقنع قنوعًا إذا سأل، قال: وقال الشاعر:

فمالُ المرءِ يُصلِحه فيُغني مَفاقِرَه أَعَفُّ من القُنوعِ (١)

قال: يعني أنه أعف من السؤال، فالبيت يدل على أن القانع هو القانع بالفقر لا بالرضا بما يُعطاه.

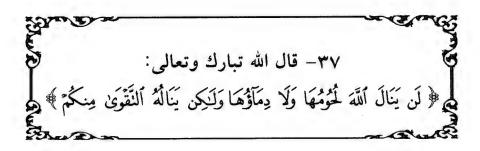
وأما المُعْتَر فكل من اعتر بك من معترض، أو سائل، أو طالب حاجة في أمر من الأمور، فقد اعتر بك في ذلك.

⁽١) عزا هذا الأثر السيوطي في الدر المنثور (٦/٥٥-٥٥) لعبد بن حميد، وابن المنذر، والبيهقي في سننه.

⁽۲) تفسیر ابن جریر (۹/۱۵۷).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره عن مجاهد (٩/١٥٧).

⁽٤) البيت للشماخ بن ضرار في ديوانه (ص٢٢١)، وفيه: لَمال المرء.



قال النخعي: ما أريد به وجه الله(١).

وهذا كلام مختصر، ولم أجد عن غيره فيه شيئًا، والمعنى والله أعلم أنه لا منفعة له فيها، وإنما نفعُها لمن أراد بها وجه الله عز وجل وجزيلَ ثوابه، فله أجر الدماء، وهو قول رسول الله ﷺ: "أفضل الحج العَجُّ والثَّجُّ"، فالتَّجُّ: إراقة الدماء، وله أيضًا أجر اللحوم وما يأكل منها وما يطعم، تفضل الله على عباده بذلك.

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۹/۹۵).

⁽٢) تقدم تخريجه.

وي الله تبارك وتعالى: المُؤرِ الله عُنِبَةُ ٱلأُمُورِ اللهِ عَلِقِبَةُ اللهُ عَلِقِبَةُ اللهُ عَلِقِبَةً اللهُ عَلِقِبَةً اللهُ عَلِقِبَةً اللهُ عَلِقِبَةً اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِقِبَةً اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلِقِبَةً اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِي عَلِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

[الأمر بالقتال]

[1/194]

كانت الآيات الليِّنة تنزل بمكة ، ﴿ آدَعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَيِّكَ بِٱلْجِكَمَةِ وَٱلْمَوْعِظَةِ / النَّكَ بَالْجِكَمَةِ وَٱلْمَوْعِظَةِ / النَّكَ وَجَدِلْهُم بِاللَّهِ هِى أَحْسَنُ ﴾ [النحل:١٢٥] وما أشبه ذلك ، فلما أخرجت قريش نبي الله عليه والمهاجرين الأولين من مكة ووصل إلى المدينة ، كان أول آية نزلت عليه يُؤمر فيها بالقتال هذه الآيات: ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَنَتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَلَيْ لَلَّذِينَ يُقَنَتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَلَيْ لَلَّذِينَ يُقَنَتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَلَيْ لَلَّذِينَ لَلَّذِينَ يُقَنِتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَلَيْ لَلَّذِينَ لَقَدِيرً ﴾.

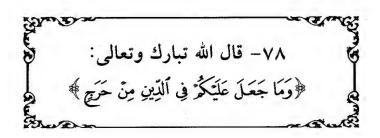
وكان أبو بكر الصديق رضي الله عنه لما أُخرجوا قال: سيؤذن لنا في القتال، فنزلت الآيات إلى قوله عز من قائل: ﴿وَلِلَّهِ عَنِقِبَهُ ٱلْأُمُورِ ﴾، فأمر الله تعالى نبيه على بالجهاد والغلظة(١).

وقد احتج صعصعة بن صُوحان على عثمان رضي الله عنه بهذه الآية ، وقال له عثمان: فينا نزلت ، لما أخرجنا من مكة مُكِّنّا وأمرنا بالمعروف ونهينا عن المنكر ، قال عثمان رحمه الله: فهذه الآية لي ولأصحابي ، وليست لك ولا لأصحابك (٢).

⁽۱) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١٨٦٥ و١٨٦٥ والترمذي في سننه برقم ٣١٧١، أبواب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة الحج، وقال: «حسن»، والنسائي في سننه برقم ٣١٧١، كتاب: الجهاد، باب: وجوب الجهاد، عن عبد الله بن العباس .

⁽٢) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٣٨٢٤٧، كتاب: المغازي، ما جاء في خلافة عثمان.

سورة الحج YOV -



روي عن ابن عباس رضى الله عنه في قوله عز وجل: ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي ٱلدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ قال: هذا في تقديم الأَهِلَّة وتأخيرها، ونُقصان الشهر وتمامه، في الفطر والأضحى، وفي الصوم(١).

وروى سعيد بن جبير، أن عبيد بن عمير سأل ابن عباس عن الحرَج فقال له: ألستم العرب؟ ثم قال: ادعوا لي برجل من هُذَيل، فسأله عن الحرج، قال: ما/ لا مخرج له(٢).

> قال ابن عباس رضى الله عنه: إنما ذلك سَعة الإسلام، ما جعل الله تبارك وتعالى من التوبة والكفارات(٣).

> > وقال في رواية أخرى: الحرج: الشيء الضيق.

وكذلك قال زيد بن أسلم: إن عمر قال في الحرج: الضِّيق(١).

[۱۹۳]ب

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٩٣)، وابن أبي حاتم في تفسيره (٨/٦٠٦).

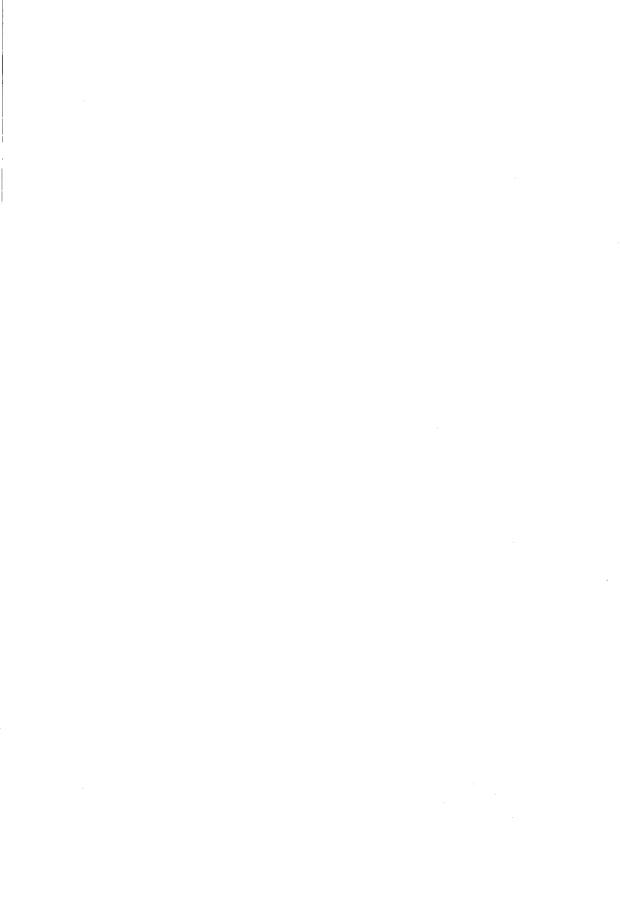
⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۹۲/۹).

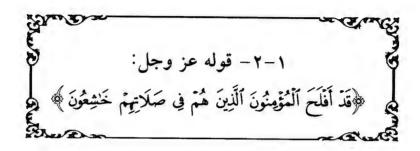
⁽٣) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (٢٥٠٦/٨).

⁽٤) الذي وقفت عليه عن عمر رضى الله عنه، ما رواه البيهقي في سننه برقم ٢٠٣٥٣، كتاب: آداب القاضي، باب: من يشاور، عن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر، أنه حدثه قال: قرأ عمر بن الخطاب رضى الله عنه هذه الآية: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي ٱلدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ ، ثم قال: ادعوا لي رجلًا من بني مُدلج ، فإنهم العرب ، قال عمر رضى الله عنه: ما الحرج فيكم؟ قال: الضيق.

فالحرج عند العرب، وعلى ما قاله أيضًا جماعة من المفسرين: الضيق، فلم يُضَيِّق الله عز وجل على هذه الأمة، ولم يحمل عليهم الإصر الذي حمله على من كان قبلَهم، خفف عنهم فرائضهم، وأوجبها على حسب طاقاتهم ودون ذلك، ثم تجاوز عنهم فيما حدثوا به أنفسهم، ما لم يعملوا به، ثم غفر الصغائر لمن اجتنب الكبائر، ثم جعل للكبائر والصغائر كفارات من الأعمال، من التوبة والندم والاستغفار، فلله الحمد على ما مَنَّ به من ذلك.







سُئلت عائشة ﴿ عن خُلق رسول الله ﷺ فقالت: كان خُلقه القرآن، ثم قرأت: ﴿ قَدْ أَفَلَحَ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَٱلَّذِينَ هُمْ عَكَ صَلَوَتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾، قالت: هكذا كان خُلق رسول الله ﷺ (۱).

[الخشوع في الصلاة]

قال أبو الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، قال رسول الله ﷺ: "هل ترون قِبْلتي هاهنا؟ فما يخفى عليَّ خشوعكم ولا ركوعكم"(٢).

وقال جماعة من المفسرين: الخشوع في الصلاة: أن لا يلتفت/ الإنسان [١٩٤/أ] يمينًا ولا شمالًا ، يقوم كأنه عود من الخشوع^(٣).

وقال آخرون: ينظر إلى موضع سجوده (١٠).

⁽۱) رواه بلفظ المؤلف النسائي في السنن الكبرى برقم ۱۱۲۸۷ ، كتاب: التفسير ، سورة المؤمنون . المؤمنون ، والحاكم في المستدرك (۳۹۲/۲) ، كتاب: التفسير ، تفسير سورة المؤمنون .

⁽٢) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم ٤١٨، كتاب: الصلاة، بـاب: عظة الإمـام الناس، ومسلم (٢٧/٢)، كتاب الصلاة، باب: الأمر بتحسين الصلاة.

⁽٣) روي عن علي بن أبي طالب، تفسير ابن جرير (٩/ ١٩٧).

⁽٤) روي ذلك في سبب نزول هذه الآية عن ابن سيرين مرسلًا إلى النبي على ، أنه كان يرفع بصره إلى السماء فنزلت ، وعنه أيضًا أن أصحاب النبي على كانوا يفعلون ذلك ، فنزلت ، انظر: تفسير ابن جرير (١٩٧/٩).

وكان ابن الزبير يأتي حَجر المَنجنيق فيقع عن يمينه وشماله يُحادُّ كتفَه فلا يلتفت.

وقال آخرون: سكون المرء في صلاته(١).

وكل ذلك يدور على الخشوع في الصلاة التشاغل بها، وقلة الفكر في أمور الدنيا.

وقال مسلم بن يسار: وهل يجوز أن يَعلم ما في الدنيا من يناجي ربه عز وجل؟

فالخشوع: التشاغل بها والاستكانة فيها.

فأما قول من قال: ينظر إلى موضع سجوده، فشديد لا يجوز تكليفه، لأن النبي عَلَيْ قد كان يَلحظ ويَلمح ببصره الشيء ولا يلتفت، وقد رُوي مثل ذلك عن جماعة من التابعين.

والذي يراه مالك ﷺ: أن يكون بصر المصلي إلى قبلته على التوسعة ، ولأن الله تبارك وتعالى قال: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾ [البقرة:١٤٤] ، وإنما هو قصد الكعبة .

وقيل لابن عمر: إن ابن الزبير إذا صلى لم يقل هكذا ولا هكذا، فقال: لكنا نقول هكذا، وتكون مثل الناس، رواه سليمان بن حرب، عن حماد بن سلمة، عن حُميد، عن معاوية بن قُرة.

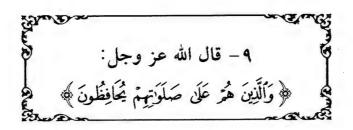
٤٤ ونا أحمد بن موسى، قال: حدثنا القعنبي، قال: نا مالك، عن نافع، أن ابن عمر كان لا يلتفت في صلاته حتى يقضيها(٢).

⁽۱) روي عن مجاهد، والزهري، تفسير ابن كثير (۹/۹۷).

⁽٢) ورد في المطبوع من رواية مالك لموطأ القعنبي، باب الالتفات والتصفيق عند الحاجة في الصلاة، بدون لفظ: حتى يقضيها، وهو في رواية يحيى كذلك برقم ٤٥٢، كتاب الصلاة، الالتفات والتصفيق عند الحاجة في الصلاة.

قال القاضي: فالالتفات مخالف لما أمر الله به/ من التوجه(١) إلى الكعبـة، [١٩٤/ب] فأما اللمح فلا يخرج عن المأمور به، والله أعلم.

⁽١) في الأصل: التوبة.



قال مسروق: كل شيء في القرآن ﴿دَآبِمُونَ ﴾، ﴿حَافِظُونَ ﴾، ﴿سَاهُونَ ﴾ فعلى مواقيتها.

وقال عبد الله بن مسعود: هو ترك الوقت وإضاعته.

وقال سعد بن أبي وقاص وسئل عن ﴿ ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾ [الماعون: ٥] ، أهو السهو في الصلاة ؟ قال: لا ، ولكنه الذي لا يصليها حتى يذهب وقتها(١).

قال بكر: والمحافظة على الصلاة المفروضة على وقتها من أوله إلى آخره.

قال ابن عمر: الذي تفوته صلاة العصر كأنما وتر أهله وماله (٢).

وقال يحيى بن سعيد الأنصاري: إن المصلي ليصلي الصلاة وما فاتته، ولمَا فاته من وقتها أعظم أو أفضل من أهله وماله(٣).

⁽١) رواه ابن جرير (٧٠٦/١٢)، في تفسير قوله تعالى: ﴿...عَن صَلَاتِهُمْ سَاهُونَ﴾.

⁽٢) ذكره المؤلف موقوفًا على ابن عمر وهو مرفوع متفق عليه، أخرجه البخاري برقم ٥٥٢ ، كتاب: مواقيت الصلاة، باب إثم من فاتته صلاة العصر، ومسلم (١١١/٢)، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: التغليظ في تفويت صلاة العصر.

⁽٣) رواه مالك في الموطأ برواية يحي، برقم ٢٣، كتاب: الصلاة، جامع الوقوت، قال ابن عبد البر: «وهذا موقوف في الموطأ، ويستحيل أن يكون مثله رأيًا، وقد روي مرفوعًا بإسناد ليس بالقوي»، ثم أسنده رحمه الله، التمهيد (٧٥/٢٤).

• ٦ - قال الله تبارك و تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا ٓ ءَاتُواْ وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةً أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَجِعُونَ ﴾

رُوي عن عائشة ﷺ أنها قالت: يا رسول الله ﴿وَٱلَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا ءَاتُواْ وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَّةً ﴾، أهو الرجل يشرب الخمر ويسرق؟ وقال: «لا يا ابنة الصديق، ولكنه الرجل الذي يصلى ويصوم ويتصدق، ويخاف ألا يقبل منه»، رواه نصر بن على، عن وكيع، عن مالك بن مِغْوَل، عن عبد الرحمن/ بن سعيد بن وهب، عن عائشة (١).

ورواه أبو عاصم، عن المثنى بن الصباح، عن عطاء، دخلتُ مع عبيد بـن عمير، عن عائشة (٢).

وقال سعيد بن جبير: يعطون ما أعطوا وقلوبهم وجلة خوفًا(٣) من الحساب والموقف(1).

[1/190]

⁽١) رواه الترمذي في سننه عن ابن أبي عمر ، عن سفيان ، عن ابن مغول به ، برقم ٣١٧٥، أبواب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة المؤمنون، وابن ماجه في سننه عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن وكيع به، برقم ٤١٩٨، كتاب: الزهد، بـاب: التوقي على

⁽٢) حديث عبد بن عمير أورده السيوطي في الدر المنثور (١٠٦/٩)، وعزاه لسعيد بن منصور، وأحمد، والبخاري في تاريخه، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أشته، وابن الأنباري معًا في المصاحف، والدارقطني في الأفراد، والحاكم وصححه، وابن

⁽٣) في الأصل: خوف.

⁽٤) روى ابن جرير في تفسيره (٢٢٤/٩) عن سعيد قوله في الآيـة: «يفعلـون ما يفعلـون وهـم يعلمون أنهم صائرون إلى الموت، وهي من المبشرات»، وأورده السيوطي في الدُّر (١٠٦/٦) بلفظ قريب مما ساقه المصنف، وعزاه لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم.

وقال مجاهد: يخافون ألا يتقبل منهم(١).

وقال الحسن: كانوا يخافون ألا تنجيهم أعمال البر من عذاب ربهم وألا يتقبل منهم (٢)، وقال نحو ذلك جماعة من المفسرين (٣).

وماد، عن حميد قال: قرأت القرآن كلَّه على الحسن في بيت أبي خليفة ففسره حماد، عن حميد قال: قرأت القرآن كلَّه على الحسن في بيت أبي خليفة ففسره أجمع على الإثبات، وسألته عن قوله: ﴿ كَنَالِكَ نَسَلُكُهُ (أ) فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [الحِجر: ١٢] ، قال: الشرك سلكه في قلوبهم، وسألته عن قوله: ﴿ وَلَهُمُ أَعْمَلُ مِن وَلَهُ مُن هُمُ لَهَا عَبِلُونَ ﴾ [المؤمنون: ٣٦] ، قال: أعمال سيعملونها لم يعملوها، وسألته عن قوله: ﴿ مَا أَنتُمْ عَلَيه بِفَتِنِينَ إِلّا مَنْ هُوَ صَالِ الْمُجَيمِ ﴾ ، قال: ما أنتم عليه بالمُضلين ، إلا من هو صال الجحيم (ه) .

والصحيح في قوله: ﴿ يُؤْتُونَ مَا ٓ ءَاتُوا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةً ﴾ ، أي: وجِلَت قلوبهم من خشية ربهم ، عند مرجوعهم إلى ربهم ، أن تغلب سيئاتهم حسناتهم فينشفقون (٢)

⁽١) روى ابن جرير في تفسيره (٢٢٤/٩) عن مجاهد قوله: المؤمن ينفق ماله وقلبه وجل.

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۹/۲۲).

⁽٣) روي عن ابن عباس، وعكرمة، وغيرهما، انظر تفسير ابن جرير في الموضع السابق.

⁽٤) في الأصل: سلكناه.

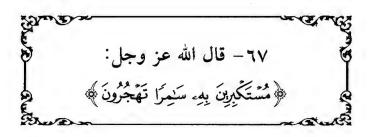
⁽٥) روى أبو داود قول الحسن في قوله تعالى ﴿ كَذَلِكَ نَسَلُكُهُمْ ... ﴾ برقم ٢٦١٩ ، وقوله في قوله تعالى: ﴿ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِهَنِينِينَ ... ﴾ ، برقم ٢٦١٦ ، كتاب: السنة ، باب: لزوم السنة (ط الأرناؤوط) ، بسنده عن خالد الحذاء ، عن الحسن قال: (قال: إلا من أوجب الله تعالى عليه أنه يصلى الجحيم » ، وأخرجه مجتمعًا وبلفظ المصنف البيهقي في سننه الكبرى في القضاء والقدر برقم ٣٣٤ ، باب قول الله عز وجل: ﴿ وَاعْلَمُوا أَنْ اللّهَ يَمُولُ بَيْنَ الْمُرْءِ وَقَلِيهِ عَ ﴾ ، ورقم ٧٠٥ ، باب ما روى في إثبات القدر .

⁽٦) كذا بالأصل، ولعل الصواب: فيشقون.

[ه۱۹۰/ب]

بها، فهم يجتهدون وهم خائفون، ومن وصف المؤمنين الخوف مقرونًا بالرجاء، قال الله / جل وعز: ﴿وَلِمَنَّ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّنَانِ ﴾ [الرحمن:٤٦]، فلا ينبغي للمؤمن أن يكون إلا خائفًا، لكي لا يتكل فيقِلَّ عمله الصالح، ألا ترى النبي على قال لعلي رحمة الله عليه في شيخي الأمَّة، صديقها وفاروقها رحمة الله عليهما: «هذان سَيِّدا كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا النبيين، يا علي، لا تخبرهما»(۱) إشفاقًا عليهما من أن يتكلا، فالخائف يعمل ما لا يعمله الراجي بلا خوف، والله أعلم.

⁽١) رواه الترمذي في سننه برقم ٣٦٦٥ و٣٦٦٦، أبواب: المناقب، بـاب: في مناقب أبي بكر الصديق، وابن ماجه في سننه برقم ٩٥، أبواب: السنة، بـاب: في فضائل أبى بكر الصديق الصديق المسلمة المسلم



تكلم المفسرون في ذلك بكلام مختلف، فمنهم من قال: ﴿سَنِمِرًا تَهْجُرُونَ ﴾: حِلَقًا حِلَقًا حِلَقًا (١)، وقال: ﴿مُسْتَكْبِرِينَ ﴾ يقولون: نحن أهله، ﴿سَنِمِرًا تَهْجُرُونَ ﴾ ولا تَعْمُرونه(١).

وقال الحسن: ﴿ مُسْتَكَمِرِينَ ﴾ بِحَرَمي (٣) ، تَهجُرون بيتي أي: لا تطوفون به. وقال معمر عن الحسن: تهجُرون رسول الله ﷺ.

وقال سهل السراج، عن الحسن: تهجُرون القرآنَ، وذِكرَ الله عز وجل (٤٠٠٠. وقال مجاهد: ﴿ مُسْتَكَمِرِينَ ﴾ بالبلد، ﴿ تَهْجُرُونَ ﴾ بالقول السيء بالقرآن (٥٠٠٠.

⁽۱) عزاه السيوطي في الدر المنثور (١٠٩/٦)، لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وابن مردويه.

⁽٢) رواه النسائي في السنن الكبرى برقم ١١٢٨٨ ، كتاب: التفسير ، سورة المؤمنون ، وعزاه السيوطي في الـدُّر المنشور (١٠٩/٦) إلى النسائي ، وابـن أبـي حـاتم ، والحـاكم وصححه ، وابن مردويه ، وهو كما ذكرت في الكبرى .

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/ ٢٣٠).

⁽٤) عزاه السيوطي في الدر المنثور بلفظ: ﴿ ﴿ سَكِمِرًا تَهَجُّرُونَ ﴾: القرآنَ ، وذكري ، ورسولي » ، الى عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، ولم أقف عند ابن جرير على لفظ: ورسولي .

⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/ ٢٣٠ و٢٣٢).

سورة المؤمنين__________________

[حكم السَّمَر]

فأما السَّمَر فقد اختُلف فيه، فروى أبو بَرْزَة، عن النبي ﷺ، أنه كان يكرَه النومَ قبلَها والحديث بعدَها(١).

وروى خَيثَمة ، عن عبد الله ، عن النبي ﷺ أنه قال: (لا سَمَرَ / إلا لأحد [١٩٦/أ] رَجلَين: مُصَلِّ (٢) ، أو مسافر (٣).

وروى جابر عن النبي ﷺ أنه قال: «إياكم والسَّمَرَ بعد هَدْأَة الرِّجل، أغلقوا الأبواب، وأَوْكوا السِّقاء(؛)، وخَمِّروا الإناء، وأطفئوا المِصباح»(٥٠).

وكان عمر رحمة الله عليه يَجْدِب^(۱) لنا السَّمَر بعد صلاة النوم، رواه سلمان بن ربيعة (۷).

⁽۱) يقصد العشاء الآخرة ، متفق عليه ، رواه البخاري في صحيحه برقم ٥٦٨ ، كتاب مواقيت الصلاة ، باب ما يكره من النوم قبل صلاة العشاء ، ومسلم في صحيحه (١١٩/٢) ، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة ، باب: استحباب التبكير بالصبح في أول وقتها .

⁽٢) في الأصل: مصلي.

⁽٣) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٣٦٠٣، والقاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص) ١٤٦-١٤٥).

⁽٤) أَوْكُوا السِّقاء: اربطوا أفواهها بالوِكاء، وهو: الخيط الـذي تربط بـه، انظر النهايـة (٢٢٧-٢٢٢)، ومشارق الأنوار (٢٨٦/٢).

⁽٥) رواه القاضي إسماعيل في أحكامه (ص١٤٦).

⁽٦) في الأصل: يحدث، ولا وجه لها، وما أثبته من مصادر التخريج، والجَدْب: العيْب والذَّم، النهاية (٢٤٣/١).

⁽٧) في الأصل: سليمان بن ربيعة ، والتصويب من مصادر التخريج ، وهو أبو عبد الله الباهلي ، قال ابن عبد البر: «ذكره العقيلي في الصحابة ، وقال أبو حاتم الرازي: له صحبة ، وهو عندي كما قالا) ، ولاه عمر قضاء الكوفة انظر الاستيعاب (٢٣٢/٢) =

وقال خَرَشَة بن الحُرِّ(۱): رأيت عمر بن الخطاب يضرب الناس على الحديث بعد العشاء، ويقول: أسمرًا أولَ الليل ونومًا آخرَه (۲)؟!

وقال سعيد بن المسيب: كان عمر يطوف في المسجد بعد عشاء الآخرة يقول: الحقوا برِحالكم، عسى الله أن يرزقكم صلاة في ليلتكم (٣).

وكان سعد يقول: أُريحوا كُتَّابَكُم.

وكان عبد الله ، يَعُسُّ (٤) في المسجد ، فما يدَع فيه سوادًا إلا أخرجه إلا رُجلًا يصلى (٥).

وكان حذيفة، وعبد الله بن عمرو، وشدّاد بن أوس، يكرهون الحديث بعدها.

وقال شدّاد بن أوس: قال رسول الله ﷺ: "من قرضَ بيتَ شِعر بعد العشاء لم يقبل له تلك الليلة صلاة»(١).

⁼ وتقريب التهذيب (ص٢٤٦)، وقد روى الأثر ابن أبي شيبة ٦٣٤٧، كتاب الصلاة، من كره السمر بعد العتمة، والقاضي إسماعيل في أحكامه (ص١٤٧)، وفيه: «وقيل للأعمش أي شيء يجدب؟ قال: يذم»، ورواه مرفوعًا إلى النبي على الإمام أحمد عن ابن مسعود برقم ٣٦٨٦.

⁽۱) خرشة بن الحرّ الفزاري، له عن النبي ﷺ حديث واحد، وروى عن عمر وغيره. ينظر الاستيعاب (٤٤٥/٢).

⁽٢) رواه عبد الرزاق في مصنفه برقم ٢١٣٤، كتاب: الصلاة، باب: النوم قبلها والسهر بعدها، وابن أبي شيبة في مصنفه ٦٧٤٣، الموضع السابق، والقاضي إسماعيل في أحكامه (ص.١٤٧).

⁽٣) رواه القاضى إسماعيل في أحكامه (ص١٤٧-١٤٨).

⁽٤) يعُسُّ: يطوف بالليل، اللسان (١٤٧/١٠).

⁽ه) رواه عبد الرزاق في مصنفه برقم ١٦٥٤، كتاب: الصلاة، باب: الوضوء في المسجد، والقاضي إسماعيل في أحكامه (ص١٤٨).

⁽٦) رواه أحمد في مسنده برقم ١٧١٣٤، والقاضي إسماعيل في أحكامه (ص١٥٠).

قال بكر: وهذا كله فيمن سَمَرَ في غير مرضاة الله، فأما من جعل سَمَره مذاكرة لعلم أو ما لا يَسخَطه الله عز وجل ويدخل في مرضاته فلا بأس به.

روى أبو معاوية عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة قال: قال: عمر قال: كان النبي على لا يـزال يسـمر عنـد أبي بكـر في/ الأمـر مـن أمـور [١٩٦/ب] المسلمين(١).

وقال عمران بن حصين: كان النبي ﷺ يحدثنا عامَّة ليلِه عن بني إسرائيل(٢).

قال بكر: فالذي كُره من السَّمَر ما لم يكن فيه رضى الله عز وجل ومنافعُ للعباد، وعِلمٌ وآدابٌ، والآية إنما نزلت في كفار قريش، لأنهم كانوا يَهجُرون الطواف ويجلسون في نواديهم، وهي الحِلق، فيتكلمون في رسول الله عَلَيْهُ وفي القرآن، فسماه الله هَجْرًا.

قال سفيان: كان عمرو بن دينار يَسمُر في المسجد إلى نصف الليل، وأيوب السختياني معه (٣).

وقال هشام بن حسان: كنا نسمر بعد العشاء مع محمد بن سيرين(١).

وقال عروة: كنا نتحدث عند حجرة عائشة ، وكانت تنادينا: يا ابن أختى قد طلع الفجر(٥٠).

⁽۱) رواه أحمد في مسنده برقم ۱۷۸، ۲۲۸، والقاضي إسماعيل في أحكامه (ص٠٥٠– ١٥١).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١٩٩٩، والقاضي إسماعيل في أحكامه (٢) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١٩٩٩،

⁽٣) رواه القاضي إسماعيل في أحكامه (ص١٥٢).

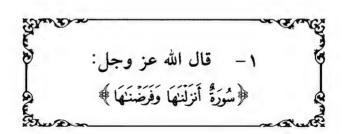
 ⁽٤) رواه القاضي إسماعيل بسنده إلى هشام قال: كنا ربما جئنا من العشاء قد صلينا،
 فيسألنا محمد ويكلمنا ويحدثنا.

⁽٥) رواه القاضي إسماعيل في أحكامه (ص١٥٢).

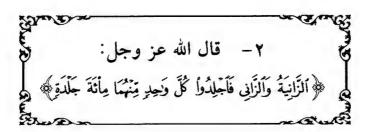
ومن سورة النور



سورة النور ______ ١٧٥



معنى ﴿ فرضناها ﴾ هاهنا: بيَّناها، وشرحنا ما فيها من الحلال والحرام والنهي، وأوجبناها بإلزام فروضها، والله أعلم.



[حد الزنا]

هذه آخر آية نزلت في حد الزاني، ناسخة لقوله سبحانه: ﴿ وَٱلّذَانِ يَأْتِينِهَا مِنكُمُ فَعَادُوهُمَا ﴾ [النساء: ١٦]، ولقوله: ﴿ وَٱلَّذِي يَأْتِينَ ٱلْفَاحِشَةَ مِن نِسَآيِكُمُ ﴾ إلى قوله سبحانه وتعالى: ﴿ أَوْ يَجْعَلَ ٱللّهُ لَمُنَّ سَبِيلًا ﴾ [النساء: ١٥]، فلما نزلت / هذه الآية قال النبي ﷺ: "خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام، والثّيب بالثّيب جلدُ مائة والرَّجْم »(١).

[1/197]

فكان الرجم بأمر الله عز وجل، لأن عمر شبه أخبرنا أنهم كانوا يقرؤونها، فظنها قرآنًا، وقد كان وحيًا، فعلمنا بذلك أنه من عند الله، وأن الرسول على سنَّ مع الرجم كما سن مع جلد البكر التغريبَ.

ومن شأن السُّنة أن تنسخ السُّنة، والسُّنة لا تنسخ القرآن، وإنما ينسخ القرآن، والسُّنة فقد تشرح خفي القرآن ولا تنسخه، فلو كان جَلْد الثَيِّب بالقرآن، لما جاز نسخه إلا بالقرآن، فنسخ رسول الله على ما سَنَّ من جَلْد الثيب بسُنته، لما رواه أبو هريرة وغيره أن النبي على رجم ماعزًا ولم يجلده(٢).

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) من روايات رجم ماعز ما رواه البخاري عن ابن عباس فله برقم ٦٨٢٤، كتاب: الحدود، باب: هل يقول الإمام للمقر: هل لمست أو غمزت؟ قال: لَمَّا أتى ماعِز =

وروى أبو هريرة ، وزيد بن خالد ، وزاد ابن عيينة : وشبل بن سعيد ، أن النبي على قال في قصة العَسيف (١) : (واغْدُ يا أُنيْس على امرأة هذا ، فإن اعترفت فارجمها)(٢).

قال بكر: فصار هذان الخبران ناسخين للجلد في الثَّيِّب، وبقي الرجم على ما أنزل الله تبارك وتعالى إذ القتل يأتي على كل شيء.

ولا اختلاف بين علماء الأمصار أن من شرب خمرًا وزنى وهو محصن فالحَدّان عندهم جميعًا لله جل جلاله، فيسقط جَلْد الشُّرب ويأتي الرجم على / [١٩٧/ب] ذلك كلِّه، فلما كان ذلك كذلك، وكانت الحدود إذا اجتمعت لله تبارك وتعالى ليس لآدمي فيها حق، مثل القذف وما أشبهه، دخل بعضها في بعض، وأتى القتل على جميعها، كان ذلك سبب إسقاط الجَلْد عن الثَّيِّب، فنسخت سُنَّتُه

ولا أعلم في سقوط الجَلْد بين فقهاء الأمصار خلافًا، وإنما تكلمت في ذلك على متأخر (٣) تعلق بحديث عُبادة، متَّبِعًا للشواذ من الأخبار، ومتعلقًا بالمنسوخ ليُعْرَف، ومع ذلك فحديث عُبادة في بدء الهجرة بعد ثلاث منها، وحديث أبي هريرة وصاحبيه بعد ذلك، لأن إسلام أبي هريرة في أول سنة سبع

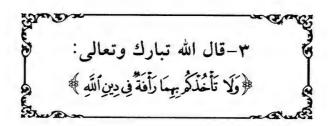
⁼ ابن مالك النبي على قال له: «لعلك قبّلت، أو غمَزت، أو نظرتَ» قال: لا يا رسول الله، قال: «أَيْكُتُها؟». لا يكنى، قال: فعند ذلك أمر برجمه.

⁽١) العَسيف: الأجير، النهامة (٣٦/٣).

⁽٢) متفق عليه عن أبي هريرة وزيد، رواه البخاري برقم ٢٣١٤، في كتاب: الوكالة، باب: الوكالة في الحدود، ومسلم (١٢١/٥)، كتاب: الحدود، باب: من اعترف على نفسه بالزنى، وزيادة ابن عيينة أخرجها الترمذي في سننه برقم ١٤٣٣، أبواب: الديات، باب: ما جاء في الرجم على الثيب، وابن ماجه.

⁽٣) هو داود الظاهري، انظر الإشراف للقاضي عبد الوهاب (٨٤٥/٢).

من الهجرة، بعد فتح خيبر وفي وقتها، وكذلك صاحباه إسلامهما متأخر، وعُبادة من النُّقَباء الاثني عشر ليلة العقبة، فروايته وقت نزول آية الجُلْد في سورة النور، وأمر العسيف بعد ذلك بسنين، فقد نسخ السُّنةُ السُّنةَ، فهذا ناسخ لحديث عُبادة، والله أعلم.



[العفو عن الحد]

معنى هذه الآية عند أكثر المفسرين: لا يُعطَّل الحَدُّ برحمة تدخل القلب، قال ذلك: الحسن، وعطاء، وجماعة(١).

وقال آخرون: إقامةُ الحد بالقتل.

[1/191]

وقال زيد بن أسلم: لا تَدَعوهما برحمة لهما من/ إقامة الحَدِّ عليهما(٢).

وهذه الآية مخاطِبة للإمام، ليس له إذا ثبت الحَدُّ عنده العفو عنه، ويجوز ذلك لسائر الرعية تركُ رفعهما إلى الإمام، ألا ترى أن النبي على قال لصفوان بن أمية: (فها قبل أن تأتينا به)(٢).

وقال لهَزّال: «هَلَّا سترته بثوبك»(٤).

⁽۱) رواه عن الحسن القاضي إسماعيل في أحكامه (ص١٥٤)، ورواه عن عطاء القاضي إسماعيل (ص١٥٤)، وروي أيضًا عن إسماعيل (ص١٥٤)، وروي أيضًا عن مجاهد، وابن جريج، انظر تفسير ابن جرير.

⁽٢) روي عن مجاهد، وزيد بن أسلم عن أبيه، أحكام القرآن للقاضي إسماعيل (ص١٧٥).

⁽٣) رواه النسائي في سننه برقم ٤٨٧٨ ، كتاب: قطع السارق ، باب: الرجل يتجاوز للسارق عن سرقته .

⁽٤) رواه الإمام أحمد في مسنده في مواطن منها رقم ٢١٨٩١، وأبو داود في سننه برقم ٤٣٧٧، كتاب: الحدود، باب: في الستر على أهل الحدود (ط الأرناؤوط).

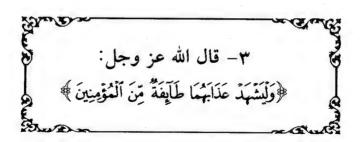
١٨٠ ______أحكام القرآن للقاضي بكر بن العلاء القشيري

وقال في ماعز أيضًا: «هَلَّا تركتموه»(۱)، يريد: لعله يؤدي إلى ما يزيل الحد.

فالحاكم والإمام لا يجوز لهما العفو عن حقوق الله في الحدود الموجبة بالأفعال.

قال عبد الله بن مسعود: يؤتى بالزائد في حدود الله يوم القيامة فيقال له: «لم زدت في حدودي؟» فيقول: غضبًا لك، فيقول الله عز وجل: «أأنت أشد غضبًا مني لنفسي؟ اذهبوا به إلى النار»، ويؤتى بالناقص من حدود الله فيقول الله تبارك وتعالى له: «لم نقصت من حدودي؟» فيقول رحمة لعبادك، فيقول: «أأنت أرحم بهم منى؟ اذهبوا به إلى النار».

⁽۱) رواه الإمام أحمد برقم ۲۱۸۹۰ ، وأبو داود برقم ٤٤١٩ ، كتاب: الحدود ، باب: رجم مالك بن ماعز ، من حديث هزال ، والترمذي برقم ١٤٢٨ ، أبواب: الحدود ، باب: ما جاء في درء الحد عن المعترف إذا رجع ، عن أبي هريرة الله عن المعترف إذا رجع ، عن أبي هريرة الله عن المعترف إذا رجع ، عن أبي هريرة الله عن المعترف إذا رجع ، عن أبي هريرة الله عن المعترف إذا رجع ، عن أبي هريرة الله عن المعترف إذا رجع ، عن أبي هريرة الله عن المعترف إذا رجع ، عن أبي هريرة الله عن المعترف إذا رجع ، عن أبي هريرة الله عن المعترف إذا ربع ، عن أبي هريرة الله عن المعترف إذا ربع ، عن أبي هريرة الله عن المعترف المعترف إذا ربع ، عن أبي هريرة الله عن المعترف إذا ربع ، عن أبي هريرة الله عن المعترف الم



قال عطاء: الطائفة: رجلان(١).

وقال مجاهد: رجل إلى ألف(٢).

وقال الزهرى: ثلاثة فصاعدًا(٣).

وقال قتادة: نفرٌ من المسلمين(١٠).

وقال الحسن: عشرة (٥).

وقال مالك بن أنس: أربعة من الرجال المسلمين فصاعدًا(١٠).

[شُهود الحدّ]

قال بكر: فالذي قال: رجل فما فوقه، احتجَّ بقول الله تبارك وتعالى: ﴿ وَإِن طَايِهِ فَالِن مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱقْنَ تَلُوا ﴾ [الحُجُرات: ٩] ، فسلك بالآية غير طريقهما ،/ لأن كل طائفة جماعة ، وإنما يدخل الواحد في ذلك بالمعنى ، واللفظ فللجماعة .

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٩٥)، والقاضي إسماعيل في أحكامه (ص١٥٨).

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٩٥)، والقاضي إسماعيل في أحكامه (ص٩٥٩).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٩٥)، والقاضي إسماعيل في أحكامه (ص١٦٠).

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٩٥)، والقاضي إسماعيل في أحكامه (ص١٦١).

⁽٥) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٢٩٣١٨ ، كتاب: الحدود، باب: قوله تعالى: ﴿ وَلِيْشَهُدْ عَذَابَهُمَا طَابِهَةٌ مِنَ ٱلمُؤْمِنِينَ ﴾ ، القاضي إسماعيل في أحكامه (ص١٦١).

⁽٦) رواه القاضي إسماعيل في أحكامه (ص١٦٢)، عن أبي ثابت، عن ابن وهب، عن مالك.

ومما يدل على أن اللفظ للجماعة قوله عز وجل: ﴿فَأَصَّلِحُوا بَيْنَهُمَا ۖ فَإِنْ اللَّهِ ۚ فَإِنْ فَأَيْتُ فَأَصَّلِحُوا ﴾ بَغَتَ إِحَدَنهُمَا عَلَى ٱلْأَخْرَىٰ فَقَائِلُوا ٱلَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيٓ، إِلَى آمرِ ٱللَّهِ ۚ فَإِن فَآءَتُ فَأَصَّلِحُوا ﴾ [الحُجُرات: ٩] ، فجاء اللفظ على تأنيث الجماعة ، وأمرت الجماعة أن تصلح بين الطائفتين .

والطائفة التي تحضر عذاب الزاني، لم يحضروا لفعل كان منهم في أنفسهم، وإنما أُحضروا ليكونوا شهودًا لعذاب غيرهم، فإن كان الواحد من الشهود يقوم مقام الجماعة، فينبغي أن يُقاس عليه، وإن لم يكن يقوم مقامهم خرج من حكمهم بالمعنى واللفظ جميعًا، لأن الشهود يُحتاج إليهم/ فيما يحدث بين المحدود وغيره، وهو أن يقذفه قاذف بعدما يقام عليه حَدُّ الزنا، فإذا أتى القاذف بأربعة فشهدوا أن حاكمًا قد حَدَّ المقذوف في الزنا سقط الحد عن القاذف.

[1/199]

وكذلك لو كانت أمة لرجل فحدها سيّدُها في الزنا ثم أُعتقت فقذفها رجل، فأتى القاذف بأربعة فشهدوا أنها كانت أَمة، وأن سيدها قد كان حدها في الزنا لسقط عن القاذف الحَدُّ، فهذا هو الظاهر الذي يدل عليه معنى حضور

الشهود عذاب الزاني، فليس تدل الآية إلا على ما وصفنا، لأنه تحصيل حكم بين الناس.

وإذا حدث شيء فيه، حكم بحَدَث كان أغلب مما لا حكم فيه، قال الله عز وجل: ﴿إِذْ هَمَّت طَّآبِفَتَانِ مِنكُمْ أَن تَفْشَلا﴾ [آل عمران:١٢٢]، وكانوا بني سَلَمة وبني حارثة، وكانا بجناحي المدينة، فلم يكونوا وراء رسول الله ﷺ يوم الخندق، وقال عز وجل: ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ ٱللّهُ إِحْدَى ٱلطَّآبِفَتَيْنِ أَنَهَا لَكُمْ ﴾ [الأنفال:٧]، وقال: ﴿ فَإِذْ يَعِدُكُمُ ٱللّهُ إِحْدَى ٱلطَّآبِفَتَيْنِ أَنَهَا لَكُمْ ﴾ [النساء: وقال: ﴿ فَا يَضِلُوكَ وَمَا يُضِلُوكَ وَمَا يُضِلُونَ إِلّا أَنفُسَهُمْ ﴾ [النساء: النهاو:٠].

ولا يختلف أهل اللسان أن الرجل إذا قال: رأيت طائفة ، أنه يعني جماعة ، فحكم قوله: ﴿طَآبِفَةٌ مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾: أربعة من الرجال الأحرار الذين تجوز شهادتهم في الزنا فصاعدًا ، والله أعلم بما أراد من ذلك .

[۱۹۹/ب]

٤- قال الله تبارك وتعالى: / قال الله تبارك وتعالى: / ﴿ اَلزَالِيَ لَا يَنكِحُهُماۤ إِلَّا زَالِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّالِيَةُ لَا يَنكِحُهُماۤ إِلَّا زَالِيَ لَا يَنكِحُهُماۤ إِلَّا زَالِيَ لَا يَنكِحُهُماۤ إِلَّا زَالِيَ لَا يَنكِحُهُماۤ إِلَّا زَالِيَ لَا يَنكِحُهُماۤ إِلَّا زَالِي اللهُ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ ﴾ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَالِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾

.

[نكاح الزّانِيَيْن]

اختلف السلف في هذه الآية: فزعم قوم منهم ابن مسعود وغيره، أن الزانيين إذا تزوّجا(١) بعد ذلك لا يزالا زانيين ما اصطحبا(٢)، ويجوز أن يكون أراد أنه ينظر كلُّ واحد منهما إلى صاحبه بعين الزنا.

ومنهم من رأى التزويج صوابًا، وزوَّج الزانيين، ورأى الجمع بينهما بالنكاح، منهم: أبو بكر الصديق، وعمر بن الخطاب، وابن عمر، وابن عباس، وسعيد بن المسيب، وعلقمة، وجماعة من المفسرين^(٣).

ومنهم من جعل الآية فيمن كانت له امرأة فزنت، أنه يفارقها ولا يقيم عليها، منهم: علي بن أبي طالب، وابن عمر، وجماعة(١٠).

⁽١) في الأصل: تزوجها.

⁽٢) رواه القاضي إسماعيل في أحكامه، عن ابن مسعود وعائشة والبراء الله (ص١٦٦- ١٦٨).

⁽٣) رواه عن أبي بكر، وعمر وابن مسعود ، القاضي إسماعيل في أحكامه (ص١٦٨- ١٧٨).

⁽٤) رواه عن عليِّ ابنُ أبي شيبة في مصنفه برقم ١٧٢٠٨، كتاب النكاح، من قال: لا يتزوج محدود إلا محدودة، أن عليًّا أُتي بمحدود تزوج امرأة غير محدودة ففرق بينهما.

ورُوي عن النبي على حديث، منهم من أرسله عن عُبيد بن عُمير، ومنهم من وصله، فذكر ابن عباس أن رجلاً أتى النبي على فقال: إن امرأتي لا تمنع يد لامس فقال: «طلقها»، فقال: إني أحبها، قال: «أمسكها»، فرد ذلك ثلاثًا(١).

وقال بعضهم: إن المجلود لا ينكِح إلا مجلودة ، فممن قال ذلك: عبد الله بن عمرو(٢).

وقال الحسن البصري، ورواه عمرو بن شعيب، عن سعيد المقبُّـري^(٣)، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «لا ينكح المجلود إلا مثله»^(١)، ورواه/ عطاء، عن أبي هريرة موقوفًا عليه، وكان أبو هريرة يقوله، وقال لرجل أراد أن يتزوج مجلودة: لا تتزوجها إلا أن تكون قد فعلت مثل فعلها.

وروى ليث، عن ابن سابِط، أن عليًّا أُتي بمحدود تزوج امرأة غير محدودة ففرق بينهما^(٥)، وفي الحديث ليث بن أبي سُلَيْم، ومثله لا تثبت به حجة، والله أعلم.

[1/4..]

⁽١) رواه النسائي في سننه برقم ٣٢٢٩، كتاب: النكاح، تزويج الزانية، وضعفه، كما أشــار إلى ذلك المصنف بقوله: رُوي.

⁽٢) روى ابن جرير بسنده عن عبد الله بن عمر في هذه الآية قال: كن نساء معلومات، فكان الرجل من فقراء المسلمين يتزوج المرأة منهن لتنفق عليه، فنهاهم الله عن ذلك، وأورد السيوطي في الدر عن ابن عمر ونسبه لابن جرير، وهو تصحيف في نسخة أحدهما والله أعلم.

⁽٣) قال النووي في تهذيب الأسماء (٢١٩/١): «بضم الباء وفتحها، منسوب إلى المقابر»، وهو أبو سعيد سعيد بن أبي سعيد، المدني، ت في حدود ١٢٠ هـ، تقريب التهذيب (ص٢٣٦).

⁽٤) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٠٥٠، وأبو داود في سننه برقم ٢٠٥٢، كتاب: النكاح، باب في قوله تعالى: ﴿الزَّانِ لَا يَنكِحُ ...﴾ (ط الأرناؤوط).

⁽٥) تقدم قريبًا.

وروى الشيباني، عن عبد الله بن شداد، عن ابن عباس، أنه أمر بنحو من ذلك.

وقال آخرون: لا بأس أن ينكح غيرُ المحدودِ المحدودة ، منهم: سعيد بن المسيب ، وعمر بن الخطاب ، وأُبَيُّ بن كعب(١).

ورُوي أن ابن عباس ﴿ فَلَيْ اللَّهُ وَطَئَّ جَارِيةً لَهُ بَعَدُمَا فَجَرَتَ.

وقال آخرون: إن الآية نزلت في بغايا كُنَّ في الجاهلية لهن رايات، منهن كوافر، بل كُنَّ كلُهن قبل الإسلام كوافر، وكان يَمُرُّ بهن المسافرون فيطؤوهن، وكُنَّ إماء، وكانت العرب تستنجب منهن العبيد بذلك الزنا، فنزلت الآية، الزاني لا يطيعه إلى الزنا إلا زانية أو مشركة، والزانية لا يزني بها إلا زان أو مشرك.

ويحتمل أن يكون أُريد: إلا زان مشرك وزانية مشركة ، يجتمع ذلك فيهما.

وقال آخرون: كُنَّ بغايا معروفات بالزنا، فأراد قوم من المسلمين نكاحهن، فنزلت الآية من أجل ذلك(٣).

وقال آخرون: ذِكر النكاح هاهنا الغشيان دون العقود، وهو الزنا، منهم: ابن عباس، وقال: العقود لم تُرَد، وإنما أُريد الوطء المحرَّم، / وتابعه على ذلك أصحابه المشهورون به.

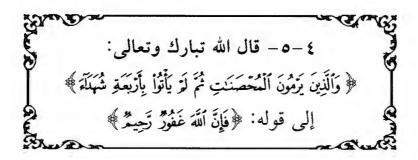
[۲۰۰]

⁽۱) رواه عن عمرَ ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ۱۷۲۱، كتاب: النكاح، من قال: لا يتزوج محدود إلا محدودة ومن رخص في ذلك، ورواه عن ابن المسيب ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ۱۷۱۹، كتاب: النكاح، في قوله: ﴿الزَّانِ لَا يَنكِحُ مَن ﴾.

⁽۲) روي عن ابن عباس، وسعيد بن جبير، وابن زيد، وغيرهما، راجع تفسير ابن جرير (۲) روي عن ابن عباس، وسعيد بن جبير،

⁽٣) انظر تفسير ابن جرير (٩/٢٦١–٢٦٢).

والنكاح في اللغة هو: الوطء، وهو ولوج الشيء في الشيء، وقد سمى الله العقود باسم النكاح في مواضع من القرآن، لأن المبتغى من العقد الوطء، ولكن قوله عز وجل: ﴿ الزَّانِ لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً ﴾، يوجب ألا يَعقِد الرجل على امرأة يعلم أنها مقيمة على الزنا، ولا بأس بذلك بعد التوبة، والله أعلم.



شهادة القاذف

قال أبو حنيفة وأصحابه: إن القاذف إذا تاب لم تقبل شهادته، واحتجوا بأن الاستثناء لم يقع على كل ما ذكر في القرآن، وأن الدليل على ذلك، أنه لو تاب لم يسقط عنه الحد(١)، فغلطوا من حيث لا يُشكِل، وذلك أن القاذف إنما أوجب الله تبارك وتعالى ألا تقبل شهادته، وأنه من الفاسقين بعد الحد، وبيّن ذلك في كتابه بقوله سبحانه: ﴿ فَأَجْلِدُوهُمْ ثُمَنِينَ جَلْدَةً وَلا نَقْبَلُواْ لَمُمْ شَهَدَةً أَبَدًا ﴾، فإنما ذلك بعد الجلد، وإنما يكون محدودًا في القذف بعد الجلد، فأما قبل الجلد وبعد ما قذف فهو على أمره الذي كان، لأنه لا يُدرى إلى ما يفضي أمره، إذ كان قد يأتي بأربعة شهداء بأن المقذوف زان، أو أنه قد كان حُدًّ/ في الزنا، ويخاف المقذوف أن تقوم عليه بينة فيمسك عن المطالبة فَيُدفع عنه الحد.

[1/4.1]

73 – أخبرنا إسماعيل، قال: نا نصر بن علي، عن وكيع، عن محمد بن قيس، عن الشعبي في القاذف إذا لم يُحد جازت شهادته، فإذا عجز القاذف عن البينة وطالبه المقذوف بالحد فجلد، وجب فيه حكم الله، بأن لا تقبل شهادته أبدًا، وأنه من الفاسقين، ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِنْ بَعّدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا ﴾، فالاستثناء واقع على ذلك كلّه.

⁽١) المبسوط للسرخسي (١٢٨/١٦)، والاختيار لتعليل المختار (١٤٧/٢).

وإنما قيل: ﴿لا تقبلوا لهم(١) شهادة أبدا ﴾ لأنه من الفاسقين، نعت استَحق أن يُنعَت به لِما كان منه، فإذا زال النعت عنهم وجب على الحاكم قبولُ شهادتهم، لأن شهادتهم إنما سقطت للوصف الذي وصفهم الله تبارك وتعالى به، وليس بوصف الإنسان بالفسق، لأن الحاكم لا يقبل شهادته، وإذا وقع عليه اسم الفسق وجب على الحاكم رد شهادته، لأن اسم الفسق توجبه أفعال الفاسق لا أفعال غيره فيه.

فأما قولهم: ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِنْ بَعَدِ ذَلِكَ وَأَصَّلَحُوا ﴾، يقع على زوال اسم الفسق خاصة ، ولا يقع على قبول الشهادة ، فشيء لا تقوم به حجة من كتاب ولا سنة ولا قياس ، والنظر يوجب أن من أزال الله تبارك وتعالى عنه الفسق وغفر له ورحمه مقبولُ القول ، لأنه لا يبلغ أحد من العدالة أكثر من هذه الصفة .

[۲۰۱/ب]

وقد قال الله عز وجل في المُحارِب: ﴿ وَالْكَ لَهُمْ خِزْيُ فِي الدُّنيَا / وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ عَظِيمٌ إِلَّا اللَّهِ عَنُورُ مِن قَبْلِ أَن تَقَدِرُوا عَلَيْهِمْ فَا عَلَيْهِمْ أَنَ اللّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [المائدة:٣٣-٣٤]، فقد يمكن أن يقول قائل: إنما وقع الاستثناء عن إزالة العذاب العظيم عنهم في الآخرة، وأما ما وجب في الدنيا من المحدود فثابت، ولا يجعل الاستثناء واقعًا على جميع الكلام، وهذا ما لا يقوله أحد، فإن من غفر الله له ورحمه فقد زال عنه كل عقوبة من عقوبات الدنيا والآخرة، وهو مَرضيٌ عدل، وقد جاء أن «التائب من الذنب كمن لا ذنب له» (٢)، فلا بد أن يكون التائب من القذف الذي قد ثبت حكمه كمن لم يَقذِف، إذ قد أقيم عليه الحد الذي صار به قاذِقًا بغير شبهة.

قال سعيد بن المسيب: إن عمر بن الخطاب الشبه لما جلد أبا بكرة، وشبل بن مَعْبَد، ونافعًا، قَذَفَة المغيرة قد استتابهم بعد الجلد، وقال لهم: من

⁽١) في الأصل: له.

⁽٢) رواه ابن ماجه في سننه برقم ٤٢٥٠ ، أبواب: الزهد، باب: ذكر التوبة، عن ابن مسعدد.

تاب منكم قبلت شهادته، قال سعيد: فتاب منهم اثنان، وأبى أبو بكرة، فكانت لا تجوز شهادته (۱).

قال إسماعيل: والتوبة من ذلك أن يقول: قد رجعت عما قلت.

وقال الشعبي، وطاوس، وعطاء، ومسروق، وعكرمة، وسليمان بن يسار، وابن شهاب، والضحاك، وعمر بن عبد العزيز، وسعيد بن المسيب، وسعيد بن جُبير، وعبد الله بن عتبة، ومجاهد: كلهم يُجَوِّز شهادة القاذف إذا تاب (۲).

[1/4.4]

وقد روي غير ذلك، وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله/ عليه وسلم «لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة، ولا محدود في الإسلام»(٢)، وهذا الحديث فلو صح لكان صحيفة، ومع ذلك فدون عمرو حجاجٌ الصَّوّاف، وهو ضعيف، ودون حَجاجٍ مُعَمَّر الرَّقِي وهو كذلك، فلو صح أيضًا لعُلم أنه منسوخ، لأن الإجماع على قبول شهادة الزاني إذا تاب بعد الحَدِّ وعلى سائر الحدود، والاختلاف في القاذف حسب.

وكان أبو بكرة إذا جاء من يُشهده قال: أَشهِد غيري، فإن المسلمين فسَقوني.

وكان شُريْح لا يجيز (١) شهادة القاذف بقبول (٥) توبته بينه وبين ربه.

⁽١) رواه عبد الرزاق في مصنفه برقم: ١٣٥٦٤، كتاب: الطلاق، بـاب قولـه: ﴿وَلَا نَقْبَلُواْ لَمُمْ شَكِدَةً أَنْكَا﴾.

⁽٢) انظر الروايات عن معظمهم وغيرهم عند ابن جرير في تفسيره (٩/٢٦٥-٢٦٧).

⁽٣) رواه بلفظ المحدود، ابن ماجه عن عبد الله بن عمرو، برقم ٢٣٦٦، أبواب: الأحكام، باب: من لا تجوز شهادته.

⁽٤) في الأصل: يجوز، وضُرب عليها، وكُتب فوقها ما أثبته.

⁽٥) كذا في الأصل: وفي المصادر: ويقول.

وتابعه على ذلك سعيد بن جبير، وإبراهيم، وروايته عن مسروق تخالف الأول، وعن الحسن مثل ذلك(۱).

فأما حديث عمرو بن شعيب فقد ذكرنا ما فيه، وفيه أيضًا: «خائن وخائنة»، وكلنا يجيز شهادتهما إذا تابا، وتوبة القاذف مخالفة لتوبة الخائن، وسائرِ المحدودين في الحدود كلِّها، لأن توبة القاذف إكذاب نفسه، وتوبة الآخرين بأفعال تَظهَر منهم وندم.

وأما مسروق، والحسن، وسعيد بن جبير، ومجاهد، فعنهم اختلاف وقد ذكرناه.

وأما شُريْح، وإبراهيم، فكان عندهما أن توبة القاذف تكون كتوبة غيره، تخفى عنهم، لقولهما: إنها بينه وبين ربه عز وجل.

وهذا قول من لم يتأمل أمر القاذف، القاذف لم نجلده لأنه كاذب لا [٢٠٢/ب] محالة، قد يجوز أن يكون في قذفه بَرًّا صادقًا، وإنما حَدَدَناه لخفاء صدقه، وعجزه عن الشهداء، وأنه قد كان يجوز له ستر ما علمه إن كان علمه، بل يلزمه ذلك إذا لم تدعه إليه ضرورة، كما تدعو الرجل في زوجته إذا رأى ذلك منها، فذلك مباح له الرمي، لأن له مخرجًا منه باللِّعان، فلما كان ذلك كذلك حددناه بظاهر الأمر، فتوبته رجوعُه عن القول، لم تَكْفِ فيه الحقيقة، كما لم نحُدَّه بالحقيقة.

وهذا القول يَلْزَمُ شريحًا القولُ به فيمن زنى وسرق وأشباه ذلك ، إذا كانوا مُسْتَسِرِّين بفعلهم ألا تُقبل شهادتهم ، لأن توبتهم بينهم وبين ربهم عز وعلا ، وهو وغيره يقبلون شهادتهم إذا ظهر الخير منهم ، وعُرِف بالظاهر الندم على ما كان منهم .

⁽١) انظر الروايات عنهم عند ابن جرير في تفسيره (٩/٢٦٨-٢٦٩).

وبلغنى عن الفهمي(١) احتج لذلك بقول الله عز وجل: ﴿ لَوْلَآ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظُنَّ ٱلْمُزْمِنُونَ وَٱلْمُزْمِنَاتُ بِأَنفُسِمِ خَيْرًا وَقَالُواْ هَلْذَا إِنْكُ مُبِينٌ ﴾ ، فهذا يوجب أن يكون القاذف فاسقًا حين قذف إلى أن يأتي بالشهداء، وأصحابُه لا يجعلون القاذف فاسقًا مردودَ الشهادة إلا بعد أن يُحَد، فأدخل شيئًا في غير بابه، لأن هذه الآيات نزلت في عائشة زوج النبي ﷺ تنزيهًا لها لموضعها من الدين والطهارة، وعاتبَ القومَ في أمرها وألزمهم لمعرفتهم بها/ وجلالتها أن يقولوا ذلك، ولم يعن بذلك سائر الناس، والذي رمى عائشة لم يقله عن تيقن، وإنما قاله لتخلفها عن الجيش ولم يقبَل عذرها، وقالوا بأفواههم ما ليس لهم به علم كما وصف الله عز وجل، وكان هذا عظيمًا في امرأة من أفناء الناس، فكيف في امرأة شبهها الله تبارك وتعالى في الطهارة برسول الله ﷺ فقال عز من قائل: ﴿ وَٱلطَّيِّبَتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبَ بُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أَوْلَيْهِ كَ مُرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ﴾ [النور: ٢٦] ، الطيبات: عائشة ، والطيبون: الرسول على ، ﴿ أُولَيْهِ ، ﴿ أُولَيْهِ كَ مُبَرَّءُونَ ﴾: عائشة ، وصفوان بن مُعطِّل ، وسائر الناس لا نُشَبَّهُون بها، لأن القاذف قد يكون صادقًا، وإنما يُحَدُّ بالظاهر، وأنه كان يَسَعُه السكوت إذا عجز عن البينة ، بل له أن يسكت وإن كانت البينة يقدر عليها، لما أمر الله به من الستر على عباده.

وإنه لعظيم عندي أن ينطلق لساني بالاحتجاج بقصة عائشة المطهرة، ولكن دعت الضرورة لتشبيه هذا الإنسان القاذف بأمر عائشة، التي عاتب الله تبارك وتعالى الخلق في أمرها ووعظ غاية الوعظ، لأن أصله تخرُّصٌ عن غير أصل، وكل قاذف ليس كذلك، لأن منهم من يجوز أن يكون قد رأى، أو منهم من يقدر على الشهداء، فليس يقال له: إنه من الفُسّاق / حتى يعجِز، وما لم يُحد فقد يجوز أن يأتى تصديقُه، وإنما يُحد ليُكَذَّب عن المقذوف، ويحكم على فقد يجوز أن يأتي تصديقُه، وإنما يُحد ليُكَذَّب عن المقذوف، ويحكم على

[۳/۲/۳]

[1/4.4]

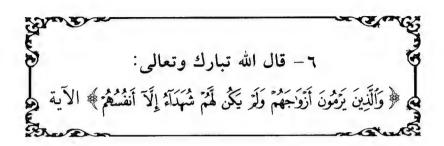
⁽۱) في الأصل: الفُمي، والصواب ما أثبته، وهو الإمام الليث بن سعد، أبو الحارث الفهمي، فقيه مصر (ت١٧٦هـ)، انظر ترجمته في السير للذهبي (١٣٦/٨-١٦٣).

القاذف بالكذب، وليس يحكم على القاذف بنفس القذف حتى يعجِزَ عن البينة ويُحَد، ألا ترى أنه لو قذف صبيًّا لم يبلغ ولا يجوز منه الوطء، أو مَجْبوبًا(١) لا يكون منه الوطء، لكُنا قد علمنا أنه كاذب، فلم نحتج إلى أن يُكذَّب عنه بالحد لعِلمنا بكذبه.

وليس يجوز أن يجعل في الحكم فاسقًا غير مقبول الشهادة، إلا في الوقت الذي أمر الله به، وهو بعد إقامة الحد، فإذا أقيم الحد فقد ثبت الحكم، وإلا فهو على أصل عدالته وسِتره، والله أعلم.



⁽١) الـمَجْبوب: مقطوع الذَّكَر، انظر اللسان (٦٤/٣).



[أحكام الملاعنة]

٧٤ - نا إبراهيم بن حماد، قال: نا إسماعيل بن إسحاق، قال: نا سليمان بن حرب، قال: نا حماد بن زيد، عن أيوب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عمر، قال: لما فرق رسول الله على بين أخوي بني العَجْلان قال: «الله يعلم أن أحدكما كاذب، فهل منكما تائب؟ الله يعلم أن أحدكما كاذب، فهل منكما تائب؟ الله يعلم أن أحدكما كاذب، فهل منكما تائب؟ »(١).

ورواه عمرو بن دينار ، عن سعيد بن جبير ، فقال فيه رسول الله ﷺ قال: للمتلاعنين: «حسابكما على الله/ وأحدكما كاذب، لا سبيل لك عليها» قال: يا رسول الله مالي ، قال: «لا مال لك ، إن كنت صدقت عليها ، فهو بما استحللت من فرجها ، وإن كنت كذبت عليها ، فذلك أبعد لك منه »(٢).

وطرق هذا الحديث كثيرة.

٤٨ نا أحمد بن موسى، وابن فهد، قالا: نا القعنبي، قال: نا مالك،
 عن ابن شهاب.

[1/4.8]

⁽۱) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه في مواطن منها رقم ٥٣١١، كتاب: الطلاق، باب: صداق الملاعنة، ومسلم في صحيحه (٤/٧٠٧-٢٠٨)، كتاب: اللعان.

⁽٢) متفق عليه أيضًا، رواه البخاري في صحيحه في مواطن منها رقم ٥٣١٢ ، الموضع السابق، ومسلم في الموضع السابق كذلك.

٤٩ - وأخبرناه القاضي إسماعيل، قال: نا أبو مصعب، قال: نا مالك،
 عن ابن شهاب.

قال مالك: قال ابن شهاب: فكانت تلك سنة المتلاعنين(١١).

ولهذا الحديث طرق، رواه عن الزهري جماعة، إلا أن إبراهيم بن سعد زاد: فيه: ثم قال رسول الله ﷺ: "أنظروها، فإن جاءت به أَسْحَم (٢) أُدَيْعِجَ

[4.5]

⁽۱) متفق عليه، رواه مالك في الموطأ برواية أبي مصعب، برقم ١٦١٨، كتاب الطلاق، باب ما جاء في اللعان، وفي رواية يحيى برقم ١٦٤٢، الموضع نفسه، وعنه البخاري برقم ٥٢٥٩، كتاب: الطلاق، باب: من أجاز طلاق الثلاث، ومسلم (٢٠٥/٤)، كتاب: اللعان.

⁽٢) أُسْحَم: أي أسود شديد السواد، مشارق الأنوار (٢٠٩/٢).

العينين (۱) ، عظيم الأَليتين ، فلا أراه إلا وقد صدق ، وإن جاءت به أُحَيْمر كأنه وَحَرَة (۲) فلا أُراه إلا كاذبًا » ، قال: فجاءت به على النعت المكروه .

01 – ونا زياد بن الخليل، أو عثمان بن عمر الضبي، أحدهما قال: نا مسدّد، قال: نا سليمان، عن الزهري، عن سهل بن سعد قال: شهدت المتلاعنين على عهد رسول الله على وأنا ابن خمس عشرة سنة ففرق بينهما النبي على حيث تلاعنا(").

قد روى نحو ذلك ، أعني نحو حديث إبراهيم بن سعد ، عبد الرحمن بن القاسم ، عن ابن عباس ، وإن اختلفت الألفاظ ، فالمعنى واحد .

وكذلك رواه ابن مسعود، ورواه أنس بن مالك فقال فيه: رماها بشريك بن سَحْماء، وكان أخا البراء بن مالك لأمه، وذكر/ أنها جاءت به على النعت المكروه.

[1/7.0]

قال ابن عباس على الله الله الله الآية: ﴿ وَالَّذِينَ يَرَمُونَ ٱلْمُعْصَنَتِ ثُمُّ لَوْ يَأْتُواْ اِلْرَبِعَةِ شُهَلَةَ فَأَجَلِدُوهُمْ ثَمَنِينَ جَلْدَةً ﴾ [النور:٤] قال سعد بن عُبادة: يا رسول الله هكذا أنزلت؟ فلو وجدت لكاعًا (٤) مُتَفَخِّدها رجل، لم يكن لي أُحركه ولا أُهيِّجه حتى آتى بأربعة شهداء؟! فوالله لا آتى بأربعة شهداء حتى يقضى حاجته، فقال

⁽١) أُدَيْعِج العينين: تصغير أدعج العينين، وهو: هو شدة سواد سوادها، مشارق النوار (١) ٢٥٩/١).

⁽٢) وَحَرَة: قال القاضي عياض في المشارق (٢٨١/٢): «بفتح الحاء، قيل هو: الوَزَغَة، وقيل: نوع من الوَزَغ يكون في الصحاري».

⁽٣) رواه البخاري برقم ٧١٦٥، كتاب الأحكام، باب: من قضى ولاعن في المسجد، وفيه: «... وفرق بينهما».

⁽٤) لَكاع: وصف للمرأة، ويقال للذكر: لَكَع، بفتح اللام والكاف وكسر العين غير منونة، مثل حَذام وقطام، يقال ذلك لكل من يُستحقر، وللعبد والأمة والوغد من الناس، والجاهل والقليل العقل، مشارق الأنوار (٣٥٧/١).

رسول الله على: (يا معشر الأنصار، ألا تسمعون إلى ما يقول سيدكم؟) قالوا: يا نبي الله لا تلمه فإنه غيور، والله ما تزوج فينا قط إلا عذراء، ولا طلق امرأة له فاجترأ رجل منا أن يتزوجها من شدة غيرته، فقال سعد: والله يا رسول الله إنبي لأعلم أنها من الله، وأنها حق، ولكني عجبت.

فإن نبي الله ﷺ لَكذلك، إذ جاءه هلال بن أمية فقال: يـا رسول الله إنـي جئت البارحة عشيًّا من حائط لي كنت فيه، فرأيت مع أهلي رجلًا فرأيته بعيني وسمعته بأذني، قال: فكره رسول الله ﷺ ما جاء به، فقيل: يُجلد هلال، وتبطل شهادته في المسلمين، فقال هلال: يا رسول الله إني لأرى في وجهك أنك تكره ما جئتك به، وإني لأرجو أن يجعل الله لي فرجًا.

[٥٠٢/ب]

فإن نبي الله على اكذلك، إذ نزل عليه الوحي وكان رسول الله صلى الله عليه إذا نزل عليه الوحي، تَرَبَّد لذلك وجهه (۱) وجسده، فأمسك عنه أصحابه فلم يكلمه أحد منهم، فلما رُفع الوحي قال رسول الله على: «أبشر يا هلال، فقد جعل الله لك فرجًا»، ثم قال رسول الله على: «ادعوها»، فدُعيت، فقال رسول الله على: «إن الله تبارك وتعالى لَيعلم أن أحدكما كاذب، فهل منكما تائب؟» فقال رسول الله على: «يا هلال»، فقال هلال: والله ما قلت إلا حقًا ولقد صدقتُ، فقالت هي عند ذلك: كذب، فقيل لهلال: الشهد، فشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين، وقيل له عند الخامسة: اتق الله يا هلال، فإن عذاب الله أشد من عذاب الناس، وإن هذه الموجبةُ التي توجب عليك العذاب، فقال: والله لا يعذبني الله عليها أبدًا كما لم يجلدني عليها، فشهد الخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين، وقيل لها: الشهدي، فشهدت أربع شهادات بالله أشد من عذاب الناس، وإن هذه الموجبةُ التي توجب عليك أربع شهادات بالله أشد من عذاب الناس، وإن هذه الموجبةُ التي توجب عليك

⁽١) تَرَبَّد وجهُه: تغير إلى الغبرة، النهاية (١٧٣/٢).

العذاب، فتلكأت ساعة، ثم قالت: والله لا أفضح قومي، فشهدت الخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين.

[1/4.7]

قال: ونهى رسول الله صلى الله/ عليه وسلم أن ترمى، ولا يرمى ولدها، ومن رماها أو رمى ولدها جُلد الحد، وليس لها عليه قوت ولا سكنى، من أجل أنهما يتفرقان بغير طلاق(١).

٢٥ - نا إبراهيم بن حماد، ومحمد بن يوسف، قالا: نا إسماعيل، قال: نا محمد بن أبي بكر، قال: نا سليمان بن داود، قال: نا عبّاد بن منصور، قال: نا عكرمة، عن ابن عباس بهذا الحديث بطوله.

وفي هذا الباب أحاديث كثيرة.

[المحدود في القذف هل يلاعِن؟]

وزعم أبو حنيفة وأصحابه أن المحدود في القذف إذا قذف زوجته لم يكن بينهما لعان، لأن شهادته لا تقبل، قالوا: وكذلك العبد إذا قذف زوجته، لأنه لا تقبل شهادته (٢) فأدخلوا شيئًا في غير بابه، بأن الله عز وجل قال في القذفة: ﴿وَلَا نَقْبَلُواْ لَمُمْ شَهَدَةً أَبَدًا وَالْوَلَيْكَ هُمُ ٱلْفَسِقُونَ ﴾ [النور:٤]، فعلم أنه عنى بذلك ألا تُقبل شهادتهم لغيرهم، لأن القاذف والعدل المرضي لا يكون شاهدًا لنفسه، ولا تقبل شهادة واحد منهما لنفسه، لأن الشاهد عدل بين خصمين، فإن كان عدلًا قبلت شهادته، وإن كان غير عدل لم تقبل شهادته، والشاهد لنفسه إنها هو خصم لا يُقبَل قولُه على خصمه، ولو كان أعدل الناس، فكيف يدخل قاذف زوجته في باب من تقبل شهادته عليها وهو خصم لها.

⁽١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢١٣١.

⁽٢) المبسوط (٧/٠٤-٤١)، وبدائع الصنائع (٣٤٣/).

ولو كان اللّعان يجري مجرى الشهادات، لما لُوعن بينهما حتى تثبت عدالتهما، إنما جعل الله اللّعان رحمة لعباده، إذ كان الأزواج لا يجرون مجرى غيرهم من سائر الناس الذين أُخذ عليهم، ومنعوا من الرمي، إذ كانوا لا ضرر عليهم في أنفسهم فيما عاينوه، والزوج يلزمه من إظهار ما رأى وعاين ما لا يلزم غيرَه، لأنه يخاف أن يَلحق به نسب ليس منه، فجُعل له إذا أنكر حملًا، ولم يعرف له نسب أن ينكره، وجُعل له إذا عاين أو شاهد الزنا أن يخبر به، ثم جُعل له المخرج من ذلك باللّعان، ولم يجُعل ذلك لغيره لضرورته إليه، ولا ضرورة لغير الزوج إلى ذلك.

وإنما قيل: يشهد أربع شهادات بالله، لأن ما حكاه مأخوذ من باب المشاهدة بالأبصار أو بالقلب، فسمي شهادة لهذه العلة، ولذلك قال مالك في المشاهدة بالأبصار أو بالقلب، فسمي شهادة لهذه العلة، ولذلك أنه يُحد ولا في عملًا، أنه يُحد ولا يلاعِن، لأن ذلك أُخذ من باب المشاهدة، فالرجل يقول في لعانه: أشهد بالله لقد رأيتها تزني، وأشهد بالله ما هذا الولد مني، فهذه الأُولى مأخوذة من باب النظر، والثانية من باب مشاهدة القلب، قال الله عز وجل: ﴿إِلّا مَن شَهِدَ بِاللهِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ [الزُّحرُف:٨٦]، والشهادتان جميعًا عن علم منه بهما، وشهادتها(١) عن علم منها بصدقه أو كذبه، فكل واحد منهما موكول إلى علمه، وإن كان أحدُهما كاذبًا(٢) لا محالة، فإذا كان اللعان أيمانًا على مشاهدة، فكيف تجعل شهادة، والعدل لا تقبل شهادته لنفسه؟ وكيف شبهوا اللعان بالشهادة؟/ والشاهد لو قال: أشهد بالله مائة مرة لزيد على عمرو درهم واحد، ما جازت شهادته، لأن الشاهد إذا حلف كان مُتَّهمًا.

وكل من حُكم عليه بيمين أو حُكِم له بيمين، فالبَرُّ والفاجر والحر والعبد فيهما سواء، والمسلم والذمي، وقد عمَّ الله تبارك وتعالى في كتابه

[1/4.4]

⁽١) في الأصل: وشهادتهما.

⁽٢) في الأصل: كاذب.

الأزواج فقال: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزَوَجَهُمُ ﴾ ، فكل هؤلاء من الأزواج . ولو أن رجلًا فاسقًا ظاهر الفسق قذف امرأته لوجب بينه وبينها اللّعان في قولهم ، وهم لا يقبلون شهادته ، وكذلك الأعمى في قولهم ، وهم لا يقبلون شهادته ، فقد أخرجوهما من باب الشهادات .

ولو أن رجلًا شهد على امرأته بالزنا وهو عدل، وشهد معه على ذلك ثلاثة شهود، لما قُبلت شهادتهم عليها، حتى يشهد عليها أربعة سواه، لأن الله يقول: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱزْوَجَهُمُ وَلَرْ يَكُن لَمَّمْ شُهَداتُ إِلّا أَنفُتُهُم ﴾، فالشهداء على الزنا أربعة، فإذا لم يكونوا أربعة سواه لم تقبل شهادتهم، فكيف يجري أمره وحده مجرى الشهادات.

وقالوا: لا يكون بين الزوجين لعان حتى يكونا حُرَّيْن مسلمَيْن، لأن الرجل المسلم إذا قذف زوجته النصرانية، لم يكن عليه حَدُّ، وكذلك إذا قذف زوجته الأمة(١) لم يكن عليه حدُّ.

هذا القول إنما يجوز لقائله أن يقول، إذا علم أن الله تبارك وتعالى / إنما أوجب اللّعان من أجل الجَلْد خاصة، وليس في هذا دليل من كتاب الله عز وجل ولا سنة نبيه على ، وليس الرمي الموجب للّعان القذفُ بما لم يشاهد، المسلِم – عندنا – إذا قذف زوجته المسلمة وقال: لم أر ولا تيقنت جُلد ولم يلاعِن، وإنما الذي يلاعِن من يقول: رأيت وتبينت، كما في الحديث.

فإن قال قائل: قال الله تبارك وتعالى: ﴿ يَرْمُونَ أَزْوَجَهُمُ ﴾ كما قال: ﴿ يَرْمُونَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَالَ اللهُ اللهُ عَالَ اللهُ اللهُ عَالَى اللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ .

[-/٢٠٧]

⁽١) في الأصل: المسلمة ، والصواب ما أثبته .

قلنا: اللفظ قد يستوى ويفترق والمعاني، قد قيل: «البينة على المدعى ١١١١)، ويكون مدعى بحق، ومدعى بباطل، فمن أتى ببينة وإن كانت في الظاهر بيانًا ، فليس كمن لم يأت ببيان ، والله أعلم .

وقد سمى الله تبارك وتعالى رامي زوجته شاهدًا، ولم يسم رامي الأجنبية شاهدًا، فهذا بذلك على ما قلناه، وإنما المعنى في اللَّعان ما يسقط به الولد عن الزوج إذا نفاه ولاعن زوجته.

وقد أسقط رسول الله ﷺ الولد وجعله لأمه، ومنع أبو حنيفة وأصحابه، إذا كانت زوجته أمَّة أو نصرانية نفى الولد وألزموه ذلك، وجعلوا الولد إذا كان من أُمّة أو نصرانية ألزمَ له من أن يكون من زوجة حرة مسلمة (٢)، وجعلوا قول الزوج للنبي ﷺ: أرأيت إن وجد مع امرأته رجلًا ، فإن تكلم به تكلم بأمر عظيم، وإن سكت/ سكت على مثل ذلك، ولو كان اللِّعان لدرء الحدِّ لما كان الزوج إن سكت سكت على أمر عظيم، ولم يعلموا ما يخص الزوج من ذلك مما هو فيه مباين لسائر الناس.

> وقالوا أيضًا: إن اللَّعان لا يوجب الفُرقة حتى يطلِّق الـزوج^(٣)، واحتجوا بحديث سهل بن سعد وهو عليهم ، لأن سهلًا قال في الحديث: فطلقها من غير أن يأمره رسول الله ﷺ بذلك، وذهب عنهم ما رواه ابن عمر.

> ٥٣ - [نا](١٤) أحمد بن موسى ، قال: حدثنى القعنبي ، عن مالك ، عن نافع، عن ابن عمر، أن رجلًا لاعن امرأته في زمان رسول الله عليه وانتفى من

[1/4.1]

⁽١) جزء من حديث رواه الترمذي في سننه برقم ١٣٤١، أبواب: الأحكام، بـاب: مـا جـاء في أن البينة على المدعى، عن عبد الله بن عمرو، وقال: «هذا حديث في إسناده مقال».

⁽۲) المبسوط (۷(۵/۷)، بدائع الصنائع (۳(۵/۷).

⁽٣) بدائع الصنائع (٣/٣٨).

⁽٤) سقطت من الأصل.

⁽٥) رواه مالك في الموطأ، برواية يحيى، برقم ١٦٤٣، كتاب الطلاق، ما جاء في =

ولا نعلم بين التابعين ممن فسر الآية خلافًا في ذلك: أن كل زوج يلاعِن، إلا شيئًا(١) يُروى عن إبراهيم النخعى، ولا أظنه يثبُت.

[نُكُول المرأة]

[۲۰۸/ب]

وقد تأول لهم متأول منهم: أن العذاب هو السجن، بقول الله تبارك وتعالى: ﴿إِلّا أَن يُسْجَنَ أَوْ عَذَابُ أَلِيدٌ ﴾ [يوسف: ٢٥]، ولم يعرف ما احتج به، لأن العذاب الذي ذكر الله تبارك وتعالى غير السجن، وليس بمُعَيَّن، وإنما قال: قالت: كذا أو كذا، ويمكن أن تكون المرأة أرادت جنسًا من أجناس العذاب، لأنه يُكُره.

⁼ اللعان، واتُّفق عليه، فأخرجه البخاري برقم ٥٣١٥، كتاب: الطلاق، بـاب: يلحق الولد بالملاعنة، ومسلم (٢٠٨/٤)، كتاب: اللعان.

⁽١) في الأصل: شيء.

⁽٢) بدأئع الصنائع (٢٣٨/٣).

⁽٣) في الأصل: كذاب.

وأبو حنيفة وأصحابه يحكمون بالنُّكول في الحقوق بغير يمين من الطالب، وجعلوه بمنزلة الإقرار، والمُلاعِن قد تقدمت أيمانه على ما ادعى، ثم لا يحكمون على المرأة بنكولها، وقد أُنْزل فيها من القرآن ما أنزل.

وممن انتهى إلينا تفسيره ممن فسر هذه الآية قالوا: إذا لم تُلاعن جُلدت أو رُجمت، وقول النبي عَلَيْ للملاعِن: «عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة» عند الجلد، وكذلك قوله للمرأة: «عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة»(۱) إنما أرادوا الحدّ، ودخول الحبْس، فما بين ذلك لا أعرف له وجهًا، وقوله للمرأة: «عذاب الدنيا أيسر» أراد الحبْس عندهم إن أقرّت، ما هذا عذاب من أقرّ بالزنا.

[الفُرقة في اللعان]

[1/4.9]

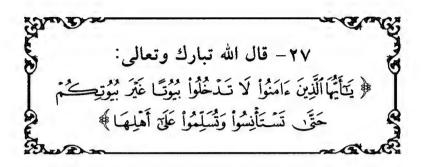
فأما/ الشافعي فخالفنا في هذه المسألة في موضعين، أحدهما: الحجاج فيه قد مضى على أبي حنيفة وعليه أيضًا، والآخر: أنه زعم أن الزوج إذا تم لعانه وقعت الفُرقة من قَبْلِ أن تلتعن المرأة (٢)، والمرأة لو شهد عليها بما رماها به الزوج أربعة شهداء، وَحَقَّ عليها الزنا لما لزمه بذلك فراق، فكيف يكون بتحقيقه هو وأيمانه عليها بالزنا مفارقًا لها؟! ليس الحلف على الزنا موجبًا للطلاق ولا للفراق، ولا لعنه لنفسه إن كان كاذبًا موجب للفراق، وقد يكون صادقًا في حلفه.

وزعم أنه قال ذلك من قِبَل أن الفراق إنما يكون بالرجال، وهو مع ذلك يقول: إن الرجل إذا مَلَّك امرأته الطلاق فطَلَّقت، كان هو المطَلِّق، فأقامها مقام الوكيل فيما جعله إليها، فإن ملَّكها فلم تُطلِّق لم يلزمه طلاق، فهلَّا قال: إنه لما التُعَن جعل إليها أن تلتعن، فإن لم تلتعن بقِيَتْ على الزوجية، إلى أن يُحكم عليها فتُحد، وإن التعنت فكأنها فارقت بما جعله إليها وفي يدها.

⁽١) تقدم تخريجه.

⁽٢) الحاوي الكبير للماوردي (١١/٧٤).

وقد قال مالك: إن الفُرقة تقع بتمام اللَّعان بينهما، من أجل الغضب، واللعنة قد حقَّت على أحدهما، واللَّعْن للكفار، وهما وإن لم يكونا بذلك كافرَيْن ولا أحدهما وهو الكاذب - هو أو هي - فقد حَقَّت اللعنة، فلا يجوز أن تكون مسلمة تحت ملعون، ولا ملعونة تحت مسلم، إذ وقع التشبيه باللعن، قال الله تبارك وتعالى: ﴿ أَلَا لَعَنَهُ اللّهِ عَلَى الظّلِمِينَ ﴾ [هود:١٨]، والظالمون هاهنا: الكافرون، قال ذلك ترجمان القرآن ابن عباس/ رحمه الله، ولو أن الشافعي اتبع لسلِم، والله أعلم.



قال أيوب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، في قوله عز وجل: ﴿ لَهُ مَا الْكَالِبِ (١) . ﴿ لَمُ مَا إِنْمَا هُو: تستأذنوا وتسلموا على أهلها، وقال: غلط الكاتب(١) .

وقال جماعة من المفسرين من مجاهد، وعطاء، وغيرهم نحو ذلك، ولم يذكروا غلط الكاتب(٢).

وقال بعضهم: ﴿ تَسَتَأْنِسُوا ﴾ هو: أن يعلم الداخل أن المدخول عليه لا يكره دخوله، وهذا أصح في المعنى، أن يكون الاستئناس أليقه بالمقصود.

وجوب الاستئذان

ومع ذلك، فلا بد من الاستئذان، ألا ترى أن ابن عباس روى أنه قال لعمر بن الخطاب على من اللتان تظاهرتا على رسول الله على ؟ فقال له: عائشة، وحفصة، ثم قص عمر القصة، فذكر أنه أتى النبي على وهو في مشربة (٣)، وغلام أسود واقف، فقال له عمر: استأذن لعمر، فدخل ثم خرج فقال: قد ذكرتك له فصمت، فعل ذلك ثلاثًا، فلما ولَّى عمر اتَّبعه الغلام فقال: قد أذن لك، وذكر القصة بطولها(١٤)، ومع ذلك فإن أبا موسى الأشعري استأذن

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٢٥٦).

⁽٢) ورواه ابن جرير في تفسيره (٩/٧٩)، عن إبراهيم وقتادة.

⁽٣) المشربة: قال في النهاية (٢/٥٥/١): "بالضم والفتح، الغرفة".

⁽٤) متفق عيه، رواه البخاري في صحيحه برقم ٢٤٦٨، كتاب: المظالم والغصب، =

على عمر ثلاثًا فلم يؤذن له، فانصرف فرده عمر فسأله عن انصرافه، فقال: سمعت رسول الله على يقول: «الاستئذان ثلاثًا»، فقال له عمر: / لتأتين على ذلك ببينة وإلا، فأتاه بأبى سعيد الخدرى فشهد له(١).

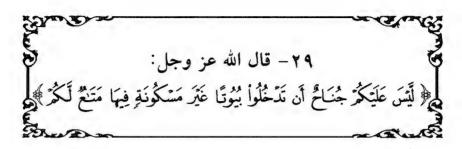
[1/41.]

وهذان حديثان مرفوعان يدفعان ما رُوي عن ابن عباس، من أنه غلط من الكاتب، أنه: تستأذنوا، وأن الكاتب غلط فكتب: ﴿تَسَتَأْنِسُوا﴾، ورجع معنى تستأذنوا، لأن الإذن إيناس.

وكل رواية جاءت مخالفة لمصحفنا رُدت على راويها، دون من حكي عنه ذلك من الصحابة، لأن مَن دُونَه أولى بالخطأ منه، والصحيح ﴿تَسَتَأْنِسُوا﴾، ومعناه: تستأذنوا، وهو موافق لما قاله جماعة من المفسرين: أن يكون المدخول عليه لا يكره دخول المستأذن عليه، والله أعلم.

⁼ باب: الغرفة، والعلية المشرفة وغير المشرفة، ومسلم (٤/١٨٨)، كتاب: الطلاق، باب: في الإيلاء واعتزال النساء.

⁽۱) متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، رواه البخاري برقم ٦٣٤٥، كتاب: الاستئذات، باب: التسليم والاستئذان ثلاثًا، ومسلم برقم ٢١٥٣، كتاب: الآداب، باب: الاستئذان (ط عبد الباقي).



هي: الخانات، والدور التي فيها أسواق التجار (١١).

ومعنى ﴿فِيهَا مَتَنَّهُ لَكُرْ﴾ ، يعني: تجارات لكم ، والله أعلم .

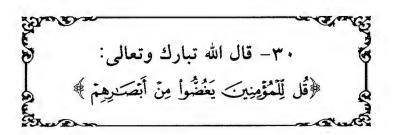
﴿ لَكُونَ مَثْلُ قُولُهُ: ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمُولَكُمْ بَيْنَكُمْ بِٱلْبَطِلِ ﴾ [البقرة:١٨٨] ، يأكل بعضكم أموال بعض ، كذلك ﴿ مَتَنَعٌ لَكُونَ ، أي: لجماعتكم متاع بعضكم من بعض.

قال مجاهد وغيره: يدخل بغير إذن.

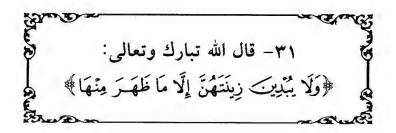
وقال عكرمة: كان ابن عمر يستأذن في مثل هذه، وفي القباب التي تضرب بمنى، وعلى الطريق للتجارات، فسُهِّلِ ذلك من أجل أن ليس فيها حُرم، أن يسلِّم الإنسان ويدخل.

والأحسن في ذلك أن يدخل الخانات بغير إذن، فأما بيوت الخانات والقباب/ وما أشبه ذلك مما ينفرد به الإنسان لنفسه ومتاعه، فلا يدخل إلا بإذن والله أعلم، يقول: السلام عليكم، أَأَلِج؟ فإذا أُذن له دخل، هذا أَلْيَق بالسُّنَّة.

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/ ٣٠٠-٣٠)، عن محمد ابن الحنفية، وقتادة، ومجاهد، وابن زيد، وغيرهم.



يغضوا من أبصارهم عن جميع ما لا يحِلّ لهم النظرُ إليه، وعما لا يأمَنوا الفتنة به، وعلى المرأة من ذلك فوق ما على الرجل.



أخبرنا أبو بكر محمد بن علي بن أحمد الأُتْفوي ، قال: أخبرنا أبو الفضل بكر بن محمد بن العلاء القشيري القاضي ، قراءة عليه بمصر في منزله وأنا أسمع ، قال:

قال عبد الله بن مسعود: الثياب (۱) ، وقال: الزينة زينتان ، زينة باطنة ، وزينة ظاهرة ، فالباطنة كلها للزوج ، كل ما تزينت به المرأة ، والظاهرة (۲) لسائر الناس على وجه المعروف (۳) ، هذا معنى قوله .

وقال ابن عباس: الوجه والكفان ما ظهر، والخاتم(؛).

وقال ابن عمر: الوجه والكفان(٥).

وقال المفسرون بكل قول من ذلك(٢).

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۹/۳۰۳–۳۰۶).

⁽٢) في الأصل: والظاهرة الباطنة.

⁽٣) رواه بلفظ قريب من لفظ المصنف ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٧٠١٧، كتاب: النكاح، في قوله تعالى: ﴿وَلَا يُبُرِينَ نِينَتُهُنَّ ...﴾، (ط الرشد)، ورواه ابن جرير في تفسيره (٩/ ٣٠٣).

⁽٤) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٧٠١٨، كتاب: النكاح، في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَبُرِينَ نِينَتَهُنَّ ...﴾، (ط الرشد)، بدون ذكر الخاتم، وعزاه السيوطي في الدُّر المنشور (١٨٠/٦) بلفظ الخاتم لابن أبي شيبة في مصنفه، وعبد بن حميد، وابن أبي حاتم.

⁽٥) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٧٠١١ ، في الموضع السابق.

⁽٦) انظر تفسير ابن جرير (٩/٣٠٥-٣٠٥).

والذي عندي والله أعلم، أنه الوجه والكفان على وجه المعروف، لا على تأمل المحاسن، لقول النبي على الأولى وليست لك الثانية (())، والتَخَفُّرُ أيضًا لفساد الناس واجب على المرأة في الوجه والكفين، فأما الثياب فأمرها سهل، والمحاسن في الوجه، فتأمَّلُه محظور، على من خاف الفتنة، وكذلك الكفّان، قال الشاعر:

هِلالية الأطراف مُرِّية الحشا فَزارية العينين طائية (٢) الفم (٣)

وقال الأصمعي: الحُسن في العينين، والجمال في الأنف، والـمَلاحَة في الفم.

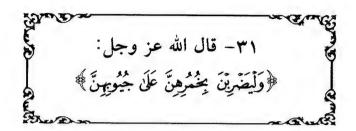
* * * * *

[1/711]

⁽۱) رواه الأمام أحمد في مسنده برقم ١٣٦٩ و١٣٧٣، عن علي ﷺ، ورواه أيضًا برقم ٢٢٩٧٤ و ٢٣٠٢١، وأبو داود في سننه برقم ٢١٤٩، كتاب: النكاح، باب: ما يؤمر به من غض البصر، (ط الأرناؤوط)، والترمذي في سننه برقم ٢٧٧٧، أبواب: الأدب، باب: ما جاء في نظرة الفجاءة، عن بريدة الأسلمي ﷺ قال ﷺ: "يا على لا تتبع النظرة النظرة فإن لك الأولى وليست لك الآخرة».

⁽٢) فوقها في الأصل: ظبية وفوقها خ، و صح، يشير إلى أنها كذلك في نسخة أخرى، وصحح عليها الناسخ.

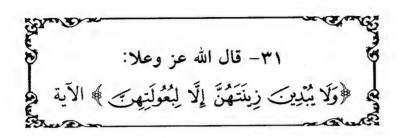
⁽٣) نسب هذا البيت لأكثر من قائل، فقد ورد في عيون الأخبار للدينوري (٢٨/٤) منسوبًا لأعرابي، وفي العقد الفريد لابن عبد ربه (٣٥٤/٣) منسوبًا للأصمعي، وفي ربيع الأبرار للزمخشري منسوبًا لابن الرقاع.



دخلت حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر على عائشة زوج النبي والله وعليها خمار رقيق يشف عن جبينها، فتناولته عائشة فشقته عليها وقالت: أما تعلمين ما أنزل الله تبارك وتعالى في سورة النور؟! ودعت بخمار فكستها إياه(١).

وقال جابر: تلبس ما لا يشِفُّ شعَرًا، ولا يُبدي نحْرًا.

⁽١) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٦/٦٦) لسعيد بن منصور، وابن مردويه.



ما شارك فيه الزوجُ من ذلك الأبَ والابنَ والأخَ ، إلى آخر الآية ، فإنما هو: الوجه واليدان إلى المرفقين ، والعنق ، والشعر ، وما أشبه ذلك ، يستوي فيه الزوج وغيرُه من المسمَّين بالرحم ، على وجه المعروف وإتباع النظر النظر ، ويجوز للأب إذا كان مأمونًا أن يُقبِّل منها هذه المحاسن فقد كان رسول الله صلى الله عليه / وسلم يُقبِّل من فاطمة الله فاها(۱) ، ويجوز مثل ذلك للولد إذا كان مأمونًا ، ولا يجوز ذلك للأخ ومَن دونه ممن ذكر في الآية من ذوي الأرحام ، ويختص الزوج بالتلذذ دون الجماعة ، وبالنظر إلى ما تحت الإزار من سائر البدن إلا الفرج فإنه لا ينظر إليه ذو دين ، واختلف المفسرون في بعض ذلك ، والذي توجبه الآية عندي ما ذكر ته .

[ما يرى العبد من سيدته]

وأما قوله سبحانه: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنْنُهُنَ (٢) ﴿ فَإِنْ سَعِيدُ بِنِ الْمُسَيِّبِ قَالَ: الإماء دون الذكور من العبيد(٢).

وقال الشعبي وغيرُه: يرى الذكور من العبيد الوجه والكفين، دون الشعر وما أشبهه.

[۲۱۱/ب]

⁽١) لم أظفر به.

⁽٢) في الأصل: أيمانكم.

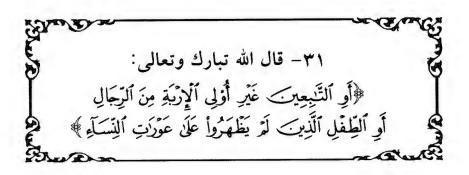
⁽٣) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٧٢٧٤، كتاب: النكاح، ما قالوا في الرجل المملوك أن له ان يرى شعر مولاته، (ط الرشد).

وروى الزهري عن نبهان مولى أم سلمة زوج النبي على أنه حدثه أنه بينما هو يسير مع أم سلمة بطريق مكة ، وقد بقي عليه من كتابته ألفا درهم، قال: فكنت أتمسك بهما كي ما أدخل عليها فأراها ، فقالت وهي تسير: ماذا بقي من كتابتك ؟ قلت: ألفا درهم ، قالت: هما عندك ؟ قلت: نعم ، قالت: فادفع ما بقي من كتابتك إلى محمد بن عبد الله بن أبي أمية فإني قد أعنته بهما على نكاحه ، وعليك السلام ، ثم ألقت دوني الحجاب ، قال: فبكيت ثم قلت: لا والله لا أعطيه إياها أبدًا ، قالت: والله يا بني إنك لا تراني أبدًا ، إن رسول الله عهد إلينا أن إذا كان عند مكاتب إحداكن وفاء بما بقي من كتابته فاضربن دونه الحجاب /(۱).

[1/414]

ففي هذا الحديث بيان أن العبديرى سيدته ما كان عبدًا، والذي يراه الوجه والكفين، وليس بمَحرم لها، فيجوز له أن يسافر بها، لأن حرمته منها لا تدوم، وقد قال الله تبارك وتعالى: ﴿لِيَسْتَغْذِنكُمُ النَّينَ مَلَكَتَ أَيْمَنُكُم وَالَّذِينَ لَرّ يَبْلُغُوا الله تبارك وتعالى: ﴿لِيَسْتَغْذِنكُم النَّينَ مَلَكَتَ أَيْمَنُكُم وَاللَّذِينَ لَرْ يَبْلُغُوا الله تبارك وتعالى: ﴿لِيَسْتَغْذِنكُم النَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِصَلَوْةِ الْوَسْلَةِ المُعْمُونَ ثِيَابكُم مِن الطّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِصَلَوْةِ الوَسْلَةِ الْعَشْلَةِ عَوْرَتِ لَكُم الله والنور: ٥٨]، فأجرى ما ملكت أيمانهم مجرى الذين لم يبلغوا الحلم منهم، وأُمروا بالاستئذان في العورات الثلاث، لأن الناس يطرحون ثيابهم في هذه الأوقات، ولا يكونون في التستر فيها كما يكونون في غيرها، فهذا حكم العبد فيما يراه من سيدته، والله أعلم.

⁽۱) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٦٤٧٣، وأبو داود في سننه برقم ٣٩٢٨، كتاب: العتاق، باب: في المكاتب يؤدي بعض كتابته فيعجز أو يموت، (ط الأرناؤوط)، وابن ماجه في سننه برقم ٢٥٢٠، أبواب العتاق، باب: المكاتب، عن نبهان مولى أم سلمة، عن أم سلمة، أنها أخبرت عن النبي على أنه قال: "إذا كان لإحداكن مكاتب، وكان عنده ما يؤدى، فلتحتجب منه"، من دون ذكر القصة قبله.



قال الزهري، عن عروة، عن عائشة، وعن علي بن الحسين: إن مُخَنَّمًا كان يدخل على أزواج رسول الله على أزواجه رسول الله على أزواجه، فوجده يذكر بادية بنت غيلان حتى دخل رسول الله على أزواجه، فوجده يذكر بادية بنت غيلان الثقفيِّ امرأة عبد الرحمن بن عوف، وهو ينعتها أنها تلبت (١) بالذكر والأنثى، وأنها تُقْبِل بأربع وتُدْبِر بثمان، فقال رسول الله على الله الله على الله على على على على الله الله على الله الله على الله

[۲۱۲/ب]

وروى هشام بن عروة ، عن / أبيه ، عن زينب بنت أم سلمة ، عن أم سلمة قالت: دخل عليها رسول الله عليه وعندها أخوها عبد الله ، وعندها مخنث وهو يقول له: يا عبد الله إن فتح الله عليكم الطائف غدًا ، فعليك بابنة غيلان ، فإنها تُقْبِل بأربع وتُدْبِر بثمان ، فقال: (لا يدخل هذا عليك)(٣).

⁽١) كذا بالأصل، ولم أقف على هذه العبارة في مصدر، ولم أعرف لها وجهًا.

⁽٢) رواه مسلم (١١/٧) عن الزهري، عن عروة، عن عائشة، كتاب: السلام، بـاب: منع المخنث من الدخول على النساء.

⁽٣) متفق عليه، رواه البخاري في مواطن من صحيحه منها رقم ٥٢٣٥، كتاب: النكاح، باب: ما ينهى من دخول المتشبهين بالنساء على المرأة، ومسلم (١١-١٠/٧)، الموضع السابق.

وقال المفسرون: قال عكرمة: الذي لا يَقوم إِرْبُه(١).

وقال مجاهد والشعبي: من لا أَرَب له في النساء (٢).

وقال الحسن: الأحمق (٣).

وروي عن مجاهد أيضًا: المعتوه الذي لا يَعقِل شيئًا من أمر النساء(؛).

وقال سعيد بن جبير: هو الذي لا يَقُوم ذكرُه ولا ينتشر، والمعتوه (٥٠).

وقال طاوس: الأحمق الذي ليس له في النساء حاجة (٢).

وقال الأوزاعي والليث: المختلط عقلُه.

قال بكر: قد ذكرنا ما رُوي في ذلك، وإذا كان التابع ممن لا يَرغب النساءُ في مثله وحشةً وبلادة، دخل في المعنى، والله أعلم.

⁽۱) ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه بلفظ المصنف برقم ۱۷۱۹۱، كتاب: النكاح، ما قالوا في قوله: ﴿غَيْرِ أُولِى ٱلْإِرْبَيَةِ ﴾، ورواه ابن جرير في تفسيره (۹/۹)، بلفظ: المخنث الذي لا يقوم زبه.

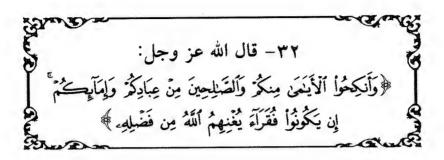
⁽۲) رواه عنهما ابن جرير في تفسيره (۹/۸۰۸-۳۱۰).

⁽٣) رواه ابن أبي شيبة برقم ١٧١٨٩ ، كتاب: النكاح ، ما قالوا في قوله: ﴿غَيْرِ أُولِي ٱلْإِرْبَةِ ﴾.

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٨٩).

⁽٥) روى ابن جرير في تفسيره (٩/٩)، وكذا ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٧١٨، في كتاب: النكاح، ما قالوا في قوله: ﴿غَيْرِ أُولِى ٱلْإِرْبَةِ ﴾، عنه أنه المعتوه، دون ذكر الذي لا ينتشر.

⁽٦) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٩).



[الولاية في النكاح]

حدثنا القاضي بكر قال: أخبرنا إسماعيل القاضي قال: روى المقبري، عن أبي هريرة، أن رسول الله على قال: «ثلاثة كلهم حق على الله عونه: المجاهد في سبيل الله، والناكح يريد العفاف، والمكاتب يريد الأداء»(۱)، فهذا الحديث يدل على أن الله تبارك وتعالى يُعِين الثلاثة بالرزق والمال.

[1/114]

ودلت الآية على أنه لا يجوز لأحد من المخاطب فيهن / أن يزوج نفسه إذا كانت المخاطبة لغيرهم في إنكاحهم، فكان المخاطب في الأيامى وهن: كل امرأة لا زوج لها بِكرًا كانت أو ثَيّبًا، لا يختلف أهل اللغة في ذلك، بل تُوجبه الآية عندهم، ولولا ذلك لكانت البِكر لم يؤمر بإنكاحها في شيء من القرآن، قال الشاعر:

فإن تَنكِحي (٢) أَنكِح وإن تَتأيَّمي وإن كنت أفْتى منكم أتأيم (٣)

⁽۱) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٧٤١٦، والترمذي في سننه برقم ١٦٥٥، أبواب: فضائل الجهاد، باب ما جاء في المجاهد والناكح والمكاتب وعون الله إياهم، والنسائي في سننه برقم ٣١٢٠، كتاب الجهاد، فضل الروحة في سبيل الله، وبرقم ٣٢١٨، كتاب: النكاح، باب: معونة الله الناكح الذي يريد العفاف، وابن ماجه في سننه برقم ٢٥١٨، أبواب: العتق، باب: المُكاتب.

⁽٢) في الأصل: تنكح.

⁽٣) أورده ابن جرير في تفسيره (٣١١/٩)، من غير قائل.

فالعرب تقول للرجل لا زوجة له: أَيِّم.

والمخاطَب: العبد والأمة، والعقد عليهم للسّادة، ثم فسر النبي على في الأيامى، إذ الآية تحتمل أن تُزوج الأيِّم شاءت أو كرهت، وتحتمل بأمرهن، بأن قال: «الأَيِّم – وهي كل امرأة لا زوج لها من بكر وثيِّب – أحق بنفسها من وليها الذي ليس له أن يزوجها إلا بأمرها»(۱)، فأثبت الولاية عليها، وأنه ليس لها(۱) أن تُزوج نفسها، ولا لوليها أن يفتات عليها بالعقد قبل إذنها، إذ هي أحق بنفسها منه فلها الاختيار، والعقد به وإليه.

ثم قسم صلى الله عليه الأيامى قسمين: منهن ثيّب، وأبكار، فقال في جنس الأبكار إذ كان الحياء يمنعهن من الاختيار وطلب الزوج: «والبكر تُستأذن وإذنها صُماتها»(٣)، فقيل في هذا الجنس: إن الولي يختار ويستأذن، وجعل للحياء الصُمات الإذن.

قال محمد بن مسلمة ، عن مالك: وليس كل امرأة [صمتت] يُعْلَمُ (١) أن إذنها صُماتها ، فينبغي للولي أن يقول لها: صماتُك إذْنٌ ؟ فإذا صمت بعد ذلك زوّجها (٥).

⁽١) رواه مسلم (١٤١/٤)، كتاب: النكاح، باب: استئذان الثيب في النكاح بـالنطق والبكـر بالسكوت.

⁽٢) في الأصل: له.

⁽٣) متفق عليه من حديث عائشة وابن عباس وأبي هريرة ألله ، رواه البخاري كتاب: الحيل ، باب: في النكاح ، ومسلم ، كتاب: النكاح ، باب: استئذان الثيب في النكاح بالنطق ، والبكر بالسكوت .

⁽٤) في الأصل: امر، وفراغ مقداره كلمة، تعلم، وما أثبته يستقيم به السياق.

⁽٥) ذكر ابن رشد هذه الرواية في البيان والتحصيل (٣١٦/٤)، وقال: وعلى هذه الرواية يأتي قول غير ابن القاسم في المدونة، وهذا إذا كانت تعلم أن إذنها صماتها.

[٣/٢١٣]

فقد ثبتت الولاية / على كل أيم بالآية والسُّنة ، وبآية أخرى وهي قوله سبحانه: ﴿ فَلَا (١) تَعَشُلُوهُنَّ أَن يَنكِعُنَ أَزْوَجَهُنَّ ﴾ [البقرة: ٣٣٢] فلو كان أمرها إليها أيُّ عَضْل كان يلحقها ؟ وما وجب العتاب في النهي عن العضْل ، فأمرها إليها .

وهذه الآية نزلت في معقل بن يسار، وذِكرُها في موضعها إن شاء الله.

فأما الأب فلا يدخل في معنى الحديث في قوله: «البكر تستأذن»، لأن الأب يزوجها صغيرة، ويجوز ذلك عليها أحبَّت أو كرهت، إذا كان الأب رشيدًا، وقد تزوج رسول عليها عائشة من أبي بكر رحمة الله عليهما وهي ابنة سبع، ودخل عليها وهي ابنة تسع.

وأجمع أهل العلم على جواز ذلك في الصغيرة (١) للأب (١) ، إلا شيئًا ذُكر عن داود الأصبهاني، وفيه طعن على نكاح رسول الله على عائشة ، ورأيت من أصحابه من ينكر ذلك، ومنهم من يُقِرُّ به، وعلى أنه لو قاله ما كان قولُه خلافًا، لأن العلم يؤخذ عن الأكابر لا عن الأصاغر، ومن يأتي ليس بخلاف على من مضى.

ولما قال الله عز وجل: ﴿آلْأَيْمَىٰ مِنكُرُ ﴾، عُلم أنهن الحرائر وهن لا يملكهن، وللأب أن يعقد عند مالك على ابنته ما كان نفقتُها عليه واجبة، فإذا زالت النفقة عليه بانتقالها إلى غيره لم يعقد عليها إلا بأمرها.

قال الحسن البصري: الأب يزوج الثّيب - أيضًا - وهي كارهة، ولقوله وجه صحيح، ولكنه انفرد به، والعمل على الإجماع أولًا، ومثله يكون خلافًا.

⁽١) في الأصل: ولا.

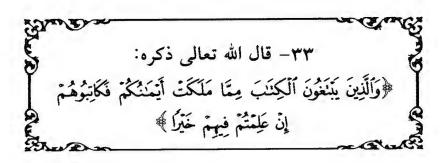
⁽٢) في الأصل: الصغير.

 ⁽٣) نقل هذا الإجماع ابن عبد البر في الاستذكار (٥/٣٩-٣٩١) عن القاضي إسماعيل،
 وابن القطان في الإقناع (١١٥٣/٣).

[1/418]

فأما العبد والأُمَة فإن مالكًا يرى أن يعقد السَّيِّد عليهما/ شاءا أم أبيا لأنه مالكٌ لهما ولنَسْلِهِما، وله أن يبتغي ذلك منهما، وقال جرير، عن منصور، عن إبراهيم، قالوا: يُكرِهون المملوكين على النكاح، ويُغلَق عليهم الباب.

وقد قال أبو حنيفة وأصحابُه في الأيامى قولًا دعاهم إليه قلة علمهم بالقرآن والسُّنن، وبنائهم على أصول لم يعرفوا أسبابَها، وخالفوا في البِكر أيضًا، والروايات في البِكر تُخرج الأب من الخبر، لأن أكثر من رواه قال فيه: (واليتيمة تُستأذَن)، والكلام في ذلك يأتي إن شاء الله.



[حكم المكاتَبة]

اختلف المفسرون في هذه الآية، فمنهم من قال: إذا ابتغى العبد الكِتابَـة، وكان له مال، وجب على السَّيِّد أن يُكاتبه(١).

ومنهم من قال: ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾: مالًا(٢).

ومنهم من قال: أداءً وأمانةً (٣) ، وقال: إذا ابتغى منه الكتابة وعَلِم منه ذلك ، لزمه أن يُكاتبه.

ومنهم من قال: ليس يلزمُه أن يُكاتبه إلا أن يشاء، وإن علم أداءً وأمانةً(١٠).

⁽۱) ممن روي عنه هذا القول: عمر، وابن عباس، وعطاء، انظر تفسير ابن جرير (٣١٢/٩).

 ⁽۲) في الأصل: مال، والأثر روي عن ابن عباس، ومجاهد، وعطاء بـن أبـي ربـاح، انظـر تفسير ابن جرير (۳۱٤/۹–۳۱۵).

⁽٣) روي عن أبي صالح، وإبراهيم، وسفيان، وابن زيد، انظر تفسير ابن جرير (٩/٣١٣-٣١٤).

⁽٤) روي عدم الوجوب عن مقاتل، والشعبي، انظر الدر المنثور للسيوطي (٦/١٩٠).

ومنهم من قال: ليس له أن يُكاتبه إلا أن يبتغي الكتابة.

ومنهم من قال: له أن يكاتبه كرهًا إذا علم أداءً وأمانةً وقُدرةً على ما ئكاتبُه عليه.

وقال مالك: ليس على السيد أن يكاتبه كَرهًا ، وله أن يكاتب عبده كرهًا(١). /

[4/11] فأما قول من قال: ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِهِمْ / خَيْرًا ﴾ مالًا ، فالخير لعَمري المالُ ، إلا أن مال العبد للسيد أن ينتزعه ، ويبقى عنده بغير مال ، فكيف يُكاتبه على شيء له أن ىأخذه بغير كتابة؟

> وأما قوله: ﴿ فَكَاتِبُوهُمْ ﴾ ، وإن كان بلفظ الأمر ، فقد يأتي لفظ الأمر يُراد به الإطلاق من حظْرِ والإذن والنهي(٢)، قال الله عز وجل: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَأَصَّطَادُوا ﴾ [المائدة:٢]، وقال سبحانه: ﴿فَأَنتَشِرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ وَٱبْنَغُواْ مِن فَصْلِ ٱللَّهِ ﴾ [الجمعة:١٠] وقال تبارك وتعالى: ﴿ فَأَعَبُدُوا مَا شِنْتُمُ مِن دُونِدِ ﴾ [الزُّمَر:١٥]، وهذا غاية الوعيد والنهي والزجر.

> وقد رُوي أن عمر حلف على أنس أن يكاتب سيرين (٣) ، وهذا من عمر على وجه النظر لأنس، والرغبة له في الخير، ولو كان يراه واجبًا لألزمه وحكم به عليه، ولم يحلف عليه، وإنما يمينه فعل الوالد ونظره لولده، لا على وجه الإجبار، فعمر رحمه الله للناس جميعًا كالأب الشفيق، ولو كان أنس يعلم أن ذلك واجب(٤) عليه لما امتنع منه، وإنما أُمر بذلك على وجه الندب، ورُدّ إلى

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۹/۳۱۲–۳۱۶).

⁽٢) كذا بالأصل، ولعل الصواب: والإذن من نهى.

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٣١٢).

⁽٤) في الأصل: واجبًا.

علم السادة ، فقيل: ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾ ، يعني أداء وأمانة ، فلا مدخل للحاكم في ذلك ، وما ليس للحكام فيه مدخل فيما يتنازع الناس فيه ، فليس بواجب ، وإذا لم يجب ارتفع التنازع .

وقد حُكي عن الشافعي أنه قال في المملوك يسأل سيّده المكاتبة: أن ذلك لا يجب على السيّد، وأنه إذا كاتبه وجب أن يُجبَر السيدُ على أن يضع عنه مما عقد عليه الكتابة شيئًا ما كان، قال: / وهذا والله أعلم عندي مثل قول الله عز وجل: ﴿وَلِلْمُطَلِّقَاتِ مَتَنْعُ إِلْلَمَعُرُفِ ﴾ [البقرة:٢١]، قال: فإن مات قبل أن يضع جبر ورثتُه على ذلك، وإن كانوا صغارًا وَضع عنهم الحاكمُ أقلَّ(۱) ما يقع عليه السم الشيء من كتابته، فجعل الشافعي الفرع أوجب من الأصل، وليس يكاد شيء (۱) من (۱) من (۱) كلام العرب يُعطف بعضُه على بعض، يكون أولُه غيرَ واجب وآخرُه واجب، هذا لا يكاد يُعرف.

وقد يكون الكلام أولُه واجب وآخره غير واجب، قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللهِ عَلَمُ اللهُ عَز وجل: ﴿إِنَّ اللهُ عَأْمُرُ الْمُعَدُّلِ وَٱلْإِحْسَنِ ﴾ [النحل: ٩٠]، فبدأ بالعدل وهو واجب، ثم ذكر الإحسانَ بعدَه، وقال عز وجل: ﴿وَإِن طَلَقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَا الإحسانَ بعدَه، وقال عز وجل: ﴿وَإِن طَلَقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمْسُوهُنَ وَقَدْ فَرَضْتُمُ لَا اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

وهذه الآية التي تأوَّلها الشافعي قد رُويت فيها الأحاديث، فمنهم من قال: يضع عنه الرُّبع، وقال هذا القائل بعد ذلك: إنه لا يراه واجبًا(٥).

[1/410]

⁽١) في الأصل: قل.

⁽٢) في الأصل: شيئًا.

⁽٣) فوقها في الأصل: في.

⁽٤) في الأصل: فرطتم.

⁽٥) هو قول سفيان، رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٣١٧)، ورَوى الربعَ أيضًا عـن علـي =

وروي عن بعضهم أنه كان يختار أن يضع عن المكاتب آخر نجومه (۱). ومنهم من رأى أن يعطيه من عنده من غير مال المكاتبة (۲).

ومنهم من قال: عنى بهذه الآية الناس جميعًا من مولاه وغيره (٣)، فكان ظاهر ما روي عنهم يدل على الاختيار من غير إيجاب.

وأما المتعة/ فقد رُغِّب الـمُطَلِّق في ذلك، وقد مضى الكلام في موضعه. [٢١٥/ب]

وأما المكاتب إنما هو شيء في قول الشافعي يسقط من شيء يكون قد وجب للسيِّد، وليس يجوز أن يَسقط من شيء معلوم شيءٌ مجهول لا يُعرف مقداره، وكيف يجوز أن يكتب على العبد مثلًا أربعة الآف ويشهد عليه بها، وهي أقل من أربعة الآف؟ قد عملوا على ذلك، وحكم الكتاب أن يكون عدلًا بين المتعاملين، فإن كان الذي كُتب عليه حقًا، فليس يجب على السَّيد شيء سواه، وإن كان باطلًا فإن الكتابة منفسخة.

والشافعي يزعم أن المكاتب عبد ما بقي عليه درهم مما كوتِب عليه (١٤)، فإن كان يعني أنه عبد ما بقي عليه درهم سوى ما يجب أن يُسقط عنه، وجب أن يكون ما يُسقط عنه معلومًا في أصل الكتابة، حتى يعلم الحال التي يعتق فيها من الحال التي لا يعتق فيها، لأن هذا حكم بين رجلين، إذا أداه المكاتب عُتق، فلا بد أن يكون معلومًا كما كانت الكتابة معلومة.

⁼ روده عبد الرزاق في مصنفه عنه برقم ١٥٥٨٩، كتاب: المكاتب، باب: وآتوهم من مال الله الذي آتاكم، مرفوعًا.

⁽۱) النجوم: هي أجزاء المال التي تؤدى في أوقات معلومة متتابعة ، مُشاهَرة أو مُساناةً ، انظر اللسان (۲۰۳/۱۶) ، وروي هذا المذهب عن ابن عمر وغيره ، انظر تفسير ابن جرير (۳۱٦/۹) .

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۹/۳۱۲) عن مجاهد.

⁽٣) روي عن الحسن، وإبراهيم، وغيرهما، انظر تفسير ابن جرير (٩/٣١٧).

⁽٤) الأم (٨/٨٥) (ط المعرفة).

والشافعي يجعله مجهولًا ، وقال: أقل ما يقع عليه اسم شيء من الكتابة ، فقد يجوز أن يجعله دانِق فضة من عشرة آلاف درهم ، فهل يجوز في عقل عاقل أن يأمر الله تبارك وتعالى في مثل هذا بهذا ؟ وقد يجوز أن يُلزَم في ذلك أن يَحُطَّ حَبَّة ، وأحسبه لم يفكر فيما وضع في كتابه من ذلك .

[1/217]

وتأمّلتُ الرواياتِ في ذلك من عمرَ وعليٌ صلوات الله عليهما ومَن دونَهما، فوجدتُها كلّها على التكرُّم وعلى غير الإيجاب، وكذلك/ روي عن عثمان، وقد كاتب عثمان صلى عبدًا له على مائة ألف درهم فلم يحط منها شيئًا واستوفاها، وكاتب أنسٌ سيرينَ فاستوفى، ولم يَحُطَّ عنه شيئًا، ونظائر هذا كثير، وهو شيء أمر الله به وندب إليه وأحبه من عباده الأصل والفرع، فلا ينبغي لذي علم أو دين أن يخرج من ذلك إلى المستقبَح، إلا أن يكون قد نظر لعبده حين كاتبه نظرًا يؤديه إلى العتق، فيجوز له أن يدع ويجوز ألا يدع له شيئًا، كما فعل عثمان وأنس وغيرُهما.

وقد ذكرنا في أول هذه المسألة قول من قال: ﴿إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ ﴾ مالًا ، وهو مذهب ، وقد جعلوا للعبد مالًا ، لأن تفسيرهم وقع على أن للعبد مالًا (١) قبل أن تُكاتب .

والذين قالوا الخيرُ: الصلاحُ ، فهو مذهب حسن ، وقد قال الله عز وجل: ﴿ إِن يَكُونُواْ فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ ٱللَّهُ مِن فَضَلِمِ ﴾ [النور:٣٢] ، فدل أيضًا على أن العبد يملك المال ، لأنه لا يوصف بالغنى والفقر إلا وهو ممن يملك المالَ .

فإن قيل: إن الفقر المذكور في الآية قد يمكن أن يكون في الأيامي خاصة.

⁽١) في الأصل: مال.

قيل: إنما يمكن أن يقع الخصوص في العبد دون الأيامى (١) ، لأنهم الرجال وهم المحتاجون في النكاح إلى الغنى ، لأن الرجال هم الذين يُصْدِقُون ، والنساء يأخذن الصَّداق ، والرجال يُنفِقون والنساء يُنفَقُ عليهِنّ .

قال عمر: ابتغوا الغنى في النكاح، ما رأيت مثل من قعد بعد هذه الآية، إنما ﴿إِن يَكُونُواْ فُقَرَآهَ يُغْنِهِمُ ٱللَّهُ مِن / فَضْلِهِ ﴾، والأيم في اللغة: كل من لا زوج له [٢١٦/ب] من الرجال والنساء، وقد ذكرنا هذا في موضعه.

وأما قول مالك: إن للسيد أن يكاتب عبده شاء أم أبى، فإن ذلك يكون عنده على وجه النظر من السيد للعبد، لأن للسيد أن يؤاجره للسنة والسنتين، ويأخذ الأجرة والعبد باق على رقه، فلما كان له ذلك، كان من المعروف والإحسان منه إليه أن يكاتبه مدة معلومة، على مقدار يعلم أنه يطيق أداءه(٢) في تلك المدة من أعماله واكتسابه، وليس للعبد أن يمتنع من ذلك، يؤديه(٣) إلى الحرية، ولا ضرر فيه عليه، وإنما يجيز مالكٌ للسيد هذه المكاتبة إذا كانت بهذه الشريطة، فأما إن حَمَّله ما لا يطيق أو ما يطيق مُضيِّقًا عليه فلا يجوز عنده، وهذا من المعروف الذي أمر الله به.

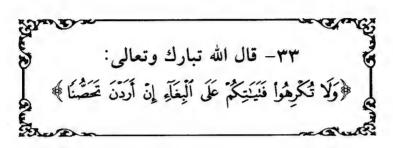
ومن مذهبه أن يأمُر المكاتِب ويحُضَّه على ترك بعض النجوم مما يَقوى به المكاتَب على كتابته، يأمر بذلك ويراه وإن كان لا يوجبه (١٠)، كما يُؤمر به في المتعة وما أشبهها، والله أعلم.

⁽١) في الأصل: ودون الأيامي، مكررة.

⁽٢) في الأصل: أراه.

⁽٣) كذا في الأصل.

⁽٤) قال ابن أبي زيد في النوادر (٦٣/١٣): ...روى بعض البغداديين عن مالك، أن للسيد إكراه عبده على الكتابة ...، وابن القاسم يرى ألا يكاتب عبد إلا برضاه.



[سبب النزول]

روي عن جابر، وابن عباس، وجماعة، أنها نزلت في عبد الله بن أُبَيّ [بن] (۱) سلول كان له جاريتان إحداهما مُعاذة والأخرى مُسَيْكَة (۲)، كان يُكرههما البغاء يستنجب منهما العبيد، فكان يُكره ويضرب، فأخبر الله عز وجل بمغفرته للأمتين إذ كانتا مُكرهتين كارهتين، فقال سبحانه: ﴿وَمَن يُكُرههُنَّ فَإِنَّ اللهُ مِنْ بَعْدٍ إِكْرَههنَّ غَفُورٌ رَّحيمٌ ﴾ [النور: ٣٣] لهن (۱).

والآية - على العموم - وإن كانت نزلت في عبد الله بن أُبَيّ [بن] (٥) سلول ، لأن الله تبارك وتعالى قال: ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا ٱلزِّنَةُ إِنَّهُ كَانَ فَنْحِشَةً ﴾ [الإسراء: ٣٣] ، وقال: ﴿ وَإِنْ أَنْتُرُكُ نِصْفُ مَا عَلَى ٱلْمُحْصَنَتِ مِنَ ٱلْعَذَابِ ﴾ .

[1/414]

⁽١) ساقطة من الأصل.

⁽٢) وذكر ابن عبد البر في الاستيعاب (٤/١٩١٣) أنهما واحدة اختُلف في اسمها حسب الروايات، ورجح رواية معاذة، وأنكر الترجيح وجمع بين الروايات ابن حجر في الإصابة (٣١٨/٨).

⁽٣) في الأصل: يكرهها.

⁽٤) رواه عن جابر مسلم (٢٤٤/٨)، كتاب: التفسير، باب: قوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَيُنْكِكُمْ عَلَى ٱلْمِفَالِهِ ﴾، وفيه أن إحداهما اسمها مسيكة، والأخرى أميمة، وعزاه السيوطي في الدر المنثور (١٩٣/٦) عن ابن عباس للطيالسي، والبزار، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه.

⁽٥) سقطت من الأصل.

وقد كان هذا الفعل في الإماء في الجاهلية فكان مقرونًا بكفرهم، فلما جاء الإسلام نسخ ذلك كلَّه، وقيل: ﴿الزَّانِ لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنكِحُهُمَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكُ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [النور:٣]، فكل من دخل في الإيمان من حُر وعبد فقد حرَّم الله عليه الزنا.

[خطاب الكفار بفروع الشريعة]

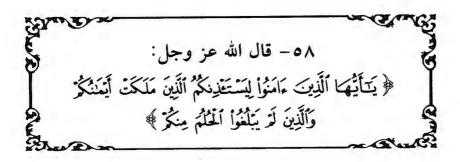
وقوله عز وجل: ﴿وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾، دليل على أنه لا تحريم على الكافرين، وأنه لا اعتراض لنا في زناهم (١) وفسوقهم وخمورهم إذا أقررناهم على أنهم لا ﴿يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللّهُ وَرَسُولُهُ, وَلا يَدِينُونَ دِينَ ٱلْحَقِّ ﴾، وإذا لم يحرم الله عليهم الزنا لتضاف أعمالهم إلى كفرهم، فيكمل عذاب الله عليهم، فلا خطاب عليهم في تحليل ولا تحريم حتى يدخلوا في الإسلام، وإلى هذا دعا رسول الله عليهم، وأنفذ رسله إلى الأمصار من معاذ وغيرِه، قال: «ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، فإن قبلوا ذلك منك فأعلمهم بأن عليهم صلاة وزكاة»(٢)، فلا شريعة ولا أمر ولا نهي إلا بعد الإيمان.

وإن احتج محتج بقول الله عز وجل: ﴿وَطَعَامُكُمْ حِلُّ لَهُمْ ﴾ [المائدة:٥].

قيل له: معنى حل لهم/ إنما هو حل لكم أن تُطعموهم، فأما أن يظن ظان [٢١٧/ب] أن قولنا لهم: إنه حل لكم، وهم يدفعون الكتاب الذي فيه هذه الآية، كيف يكون منهم القبول، هذا ما لا يظنه ذو فهم ومعرفة.

⁽١) في الأصل: زنايهم.

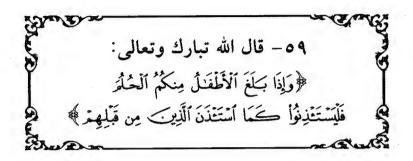
⁽٢) تقدم تخريجه.



[من يَستأذن، ومتى، ولم؟]

الخادم والمملوك والحر الذي لم يبلغ الحُلم، من ولد وأخ وولد أخ وما أشبه ذلك من ذوي المحارم الذين يتخصصون بالمنزل، ويجرون مجرى أهله إذا كانوا فيه، هؤلاء كلهم يستأذنون في العورات الثلاث، ولا يَلِجون بغير إذن، فيفاجِئون الرجل مع زوجته في حال جماع وما أشبه ذلك، مما هو سر من الناس ومن كل أحد.

ومن شأن الناس أيضًا أن يَطْرحوا ثيابهم في هذه الأوقات الثلاثة ، فربما فوجئ الإنسان وهو كاشف بعض عورته ، أو في حال طهارته وغسله وما أشبه ذلك ، فأُدِّبوا بأحسن الأدب ، وأُمروا بالاستئذان في هذه الأوقات دون غيرها ، وفي غيرها يجري التسليم ، وفي الرَّد إذن ، والله أعلم .



[وجوب الاستئذان]

قال رجل لعمر على أستأذن على أمي؟ قال: نعم، استأذِن عليها(١). وقال عبد الله مثله.

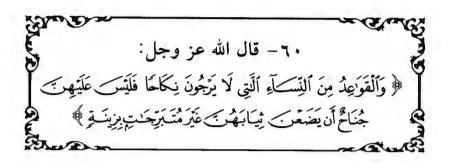
وقال رجل لحذيفة: أستأذن على أمي؟ فقال: إن لم تستأذن عليها رأيت منها ما يسؤوك(٢).

وقال ابن عباس ﴿ فَيُطُّنُّهُ مثل ذلك.

قال بكر: وهذا واجب في / الأخت والابنة وسائر ذوات المحارم [٢١٨] كوجوبه في الأم، ليس لبالغ أن يدخل على امرأة حتى يستأذن، وكذلك على الزوجة، إن خاف أن يكون عندها من النساء غيرُها.

⁽۱) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٧٦٠٢، كتاب: النكاح، ما قالوا في الرجل يستأذن على أمه وعلى أخته، (ط الرشد).

⁽٢) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٧٦٠١، في الموضع السابق.



قال ابن مسعود صفيه: الجلباب، أو قال: الرداء(١).

وقال ابن عباس: الجلباب(٢).

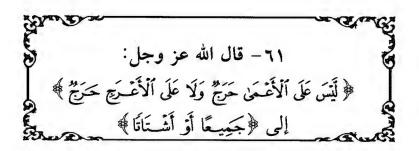
وقال جماعة من المفسرين نحو ذلك (٣).

قال بكر: وهذا إنما يكون في منزلها يراها ابنها وأبوها وأخوها، ولُبس الجلباب خيرٌ لها من خَلْعه، ألا تراه قال: ﴿وَأَن يَسْتَغْفِفْنَ خَيرٌ لَهُنَ ﴾، وإن فعلت من حَرّ أو علة، فقد وُسِّع لها، ولا يراها غير ذوي أرحامها، والله أعلم بما أراد.

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۹/۹).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۹/۹).

⁽٣) روي عن الشعبي، وابن ابي نجيح، ومجاهد، وغيرهم، انظر تفسير ابن جرير (٣٥٠/٩).



سبب النزول

روى مالك، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، أنه كان يقول في هذه الآية: لا جناح عليكم ﴿أَن تَأْكُلُواْ مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ ءَابَآبِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَمُّهُ مَنِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَنِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوْتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْسَمِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَنَاتِكُمْ أَوْ بُيُونِ أَخْوَلِكُمْ أَوْ بُيُونِ خَلَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتُم مَّفَى الِحَهُۥ أَق صَدِيقِكُمْ ﴾، أنزلت في ناس كانوا إذا خرجوا مع رسول الله ﷺ، وضعوا مفاتيح بيوتهم عند الأعمى والأعرج والمريض وعند أقاربهم، وكانوا يأمرونهم أن يأكلوا مما في بيوتهم إذا احتاجوا إلى ذلك، / فكانوا يتقون أن يأكلوا منها [٢١٨/ب] ويقولون: نخشى ألا تكون أنفسهم بذلك طيبة، فأنزل الله تبارك وتعالى هذه الآبة.

وقال غير سعيد: إن قومًا كانوا يتحرّجون من الأكل مع الأعمى والأعرج والمريض خوفًا من أن يصيبوا(١) من الطعام فوق ما يصيب الأعمى ، فنزلت الآبة(٢).

٥٥ - خُدثنا عن إبراهيم بن بشار، عن سفيان، عن عمرو بن دينار، عن الزهري، عن عطاء بن يزيد الليثي قال: كان الرجل في الجاهلية لا يأكل وحده

⁽١) في الأصل: يصيبون.

⁽٢) رواه ابن جرير (٩/٣٥٣)، عن مِقسم.

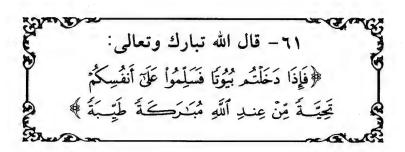
ولا يشرب وحده، وكانت العرب تعاير ذلك بينهم، ويسمى الرجل إذا أكل وحده المُرضع، فكان أحدهم إذا وضع طعامه ليأكل أو حَلَبَ لَقْحَتَه (١) ليشرب نادى من حوله، فإن أجابه أحد، وإلا نصب عودًا بين يديه بدل الرَّجُل فأكل وشرب، قال: فنزل رجل من العرب واديًا وحلب لِقَحَةً له فنادى: هل بالوادي من أحد فليأت، فسمعه رجل فلم يجبه، واختفى له في مكان، فلما علم أنه لم يجبه أحد أخذ عودًا أو خشبة فنصبها، ثم أخذ الإناء ليشرب، خرج إليه فقال: يا مُرضع أتشرب وحدك؟! فخشي الآخر إن أفلت منه أن يعير بشربه وحده، فيصير ذلك عليه عارًا، فعدا عليه بالسيف فقتله، فلما جاء الإسلام نزلت: فيصير ذلك عليه عارًا، فعدا عليه بالسيف فقتله، فلما جاء الإسلام نزلت:

روى الزهري، عن عروة، عن عائشة الله قالت: كان المسلمون يرغبون في النفير مع رسول الله في فكانوا يدفعون مفاتيحهم إلى ضُمَنائهم، ويقولون: إنما أَحَلوه / لنا عن غير طيب نفْس، فأنزل الله سبحانه: (لَيْسَ عَلَيْكُمُ جُنَاحُ أَن تَأْكُلُونَ إلى آخر الآية.

قال بكر: وفي هذه الآية فقه لم أرهم ذكروه، وهو أن الله تبارك وتعالى قال: ﴿بُيُوتِكُمُ ﴾، ولم يذكر الأبناء، وذكر الآباء ومن بعدَه حتى ذكر الصديق، والابنُ أقرب من الأب ومن عداه، وأولى بالمال الذي يملكه ابنه منه، فسائر أملاك الناس ممن ذكر وممن لم يذكر، فعلمنا أن بيوت الأبناء هي بيوت الآباء، فلم يحتج إلى ذكرها ودخلت في معنى بيوتكم، ولذلك قال رسول الله على: ﴿أَنتَ ومالكَ لأبك)(٢).

⁽١) اللَّـقْحَة: بكسر اللام ويفتحها، الناقة الحلوب غزيرة اللبن، اللسان (٢٢٠/١٣).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٩٠٢، وابن ماجه في سننه برقم ٢٢٩٢، أبواب التجارات، باب: مال الرجل من مال أبيه، عن عبد الله بن عمرو بن العاص فله، وابن ماجه في سننه برقم ٢٢٩١، في الموضع السابق، عن جابر بن عبد الله فله.



قال الحسن: يسلم بعضكم على بعض، كقوله سبحانه: ﴿ وَلَا نَقْتُلُوا الْمُسَكِّم ﴾ (١).

قال ابن عباس: هو المسجد إذا دخلته فقل: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (٢).

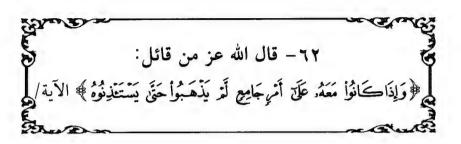
وكان عمر بن عبد العزيز رحمه الله إذا دخل بيته قال: بسم الله ، والحمد لله ، السلام على رسول الله ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، اللهم أدخلني مُدخل صِدق ، وأخرجني مُخرج صدق ، واجعل لي من لدنك سلطانًا نصيرًا.

وقال جماعة من المفسرين: إذا دخلت بيتًا فيه إنسان فقل: السلام عليكم، وإذا لم يكن فيه أحد فقل: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين^(٣).

⁽١) النساء: ٢٩، والأثر رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٧٥).

⁽٢) رواه ابن جرير في الموضع السابق.

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسره (٩/٣٥٧-٣٥٨) عن ابن عمر، وأبي مالك، وإبراهيم، وعزاه السيوطي في الدر المنثور (٢٢٨/٦) عن قتادة، لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم، والبيهقي.



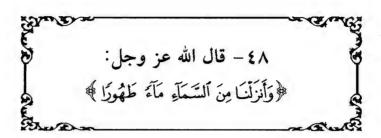
[۲۱۹/ب]

ذلك فيما يجمع فيه الإمامُ المسلمين له، من جهاد عدو، أو أمر من أمور المسلمين، يحتاج فيه إلى اجتماعهم ورأيهم.

وقد قال بعض المفسرين في الجمعة: إذا رَعَف أو أحدث فأراد الخروج استأذن (١)، وما أعرف لذلك وجها، وإنما ذلك فيما قدّمت ذكره، قال الله عز وجل: ﴿ وَإِذَا اَسْتَعَدُنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَن لِمَن شِثْتَ مِنْهُمْ ﴾ [النور:٦٢]، فعُلم أن الإمام ينظر في أمر من استأذنه، فإن رأى أن يأذن له أذن له، وإن رأى ألا يأذن له لم يأذن له، فكيف يكون هذا في الجمعة إذا رَعَف أو انتقضت الطهارة؟! ومنعه لا وجه له، وهذا غلط، والله أعلم.

⁽١) روي عن مكحول، والحسن، وابن زيد، والزهري، انظر تفسير ابن جرير (٦/٩٥٦).





[أحكام المياه]

قال إسماعيل: فوصف جل جلاله الماء بأنه طهور، والطَّهور: الفَعول، وهو الذي يطَهِّر غيرَه مثل: رجل ضَروب، ورجل قَتول، أي: يَضرِب ويَقتِل، وكذلك الوضوء يسمى طَهُورًا، لأنه يطهِّر الإنسانَ للصلاة، قال رسول الله ﷺ: «لا يقبل الله الصلاة بغير طَهور»(۱)، وقال ﷺ: «جُعلت لي الأرض مسجدًا وطَهُورًا»(۱)، فجعل التيمم يُطَهِّر في وقته ويقوم مقام الماء.

فالذي يوجبه قولُه تبارك وتعالى، أن كل شيء غلب الماءُ عليه فقد طهره، وما لم يغيِّر طعمه ولا لونه ولا ريحه فالماء على أصل حكمه، وقد طَهَر ما خالطه إذ غلب عليه وأزال حكمه، فكل ما حل بنجاسة في أرض أو ثوب/ فأزال الجسم واللون والطَّعْمَ والريحَ فقد طهره، إذ كان وُصف بأنه طَهُور، فما دام هو الغالب فالصفة ثابتة معه والاسم قائم فيه، وإذا غلبه غيره زال ذلك الحكم، وكذلك لو غلب عليه شيء غير نجس من دقيق أو عسل أو غيره، زال عنه اسم الماء وحكمه في أنه يطهر غيرَه، فهذا الذي يجب في النظر أن يكون الأصل في الماء.

^{[1/} ۲۲ .]

⁽۱) من حديث رواه مسلم (۱٤٠/۱)، كتاب: الطهارة، باب: وجوب الطهارة للصلاة، عن ابن عمر رضى الله عنه، بلفظ: «لا تقبل صلاة بغير طهور...».

⁽٢) من حديث متفق عليه، رواه البخاري برقم ٣٣٥، كتاب: التيمم، ومسلم (٢/٦٣)، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه، واللفظ للبخاري.

قال بكر: وهذا قول فقهاء المدينة السبعة وغيرهم، وقد تحدُثُ نَجاسةٌ في اليسير من الماء فيُحتاط لذلك تنزُّهًا.

وقال مالك رضي الله عنه في الموطأ، في الرجل يوضع له الماء لوضوئه في دخل إصبعه في الإناء ليعرف حر الماء من برده، أنه إن لم يكن في إصبعه أذى فلا أرى الماء ينجس عليه (١).

فأما ما يوجبه النظر فما ذكره القاضي إسماعيل.

وقال ابن عباس: الماء يُطهِّر ولا يُطهَّر (٢).

وقال الحسن، وأبو العالية، وسالم، والقاسم، وابن شهاب، وربيعة، في ماء المطر في الأرض يُصيب الثوب منه لم يروا به بأسًا.

ومنهم من قرأ: ﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَاءِ مَآءُ طَهُورًا ﴾.

وروى الأحوص بن حكيم، عن راشد بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «الماء لا ينجسه شيء إلا ما غلب عليه، ريحه أو طعمه»(٣).

وقال مالك رضي الله عنه: إذا تغير طعم الماء أو ريحه أو لونه من نجِس وقع فيه، فلا يصلح شربه ولا الوضوء منه (٤)، وإذا تغير من طُحْلُب أو حَمْأَة، فإن لم يجد غيرَه توضأ به (٥).

⁽١) الموطأ برواية يحيى ، برقم ١٣٣ ، كتاب: الصلاة ، جامع غسل الجنابة .

⁽٢) رواه عبد الرزاق في مصنفه برقم ٢٥٦، كتاب: الطهارة، باب: الماء لا ينجسه شيء.

⁽٣) رواه ابن ماجه في سننه برقم ٥٢١ ، أبواب الطهارة وسننها ، باب: الحياض .

⁽٤) أورده ابن أبي زيد في النوادر (٧٤/١): عن علي ، عن مالك في المجموعة: إذا تغير لون الماء أو طعمه أو ريحه ، من نجاسة وقعت فيه ، لم يصلح شربه ، ولا الوضوء به ، كان معينًا ، أو من الشتاء ، وأورد مثله في (٧٦/١) ، عن أبي الفرج ، عن أبي مصعب ، عن مالك .

⁽٥) ذكره ابن أبي زيد في النوادر (٨٠/١) عن علي ، عن مالك ، من المجموعة أنه: لا بأس بالوضوء بالماء يتغير ريحه من حماً أو طحلب ، إذا لم يجد غيره.

وروى أبو سعيد الخدري قيل: يا رسول الله ، إنا نتوضاً من بئر بُضاعة ، / [٢٢٠/ب] وفيها المحائض ولحوم الكلاب ، فقال رسول الله ﷺ: «الماء طهور لا ينجسه شيء»(۱).

وقال المقدام بن شُريح ، عن أبيه ، عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «الماء لا ينجسه شيء»(٢).

وقال سهل بن سعد: لو سقيتكم من بئر بُضاعة لكرهتم ذلك ، وقد والله سقيت رسول الله ﷺ منها (٣).

وقال ابن عباس رضي الله عنه: إن النبي ﷺ قال: ((الماء لا يجنُب)(١).

وحكى أيضًا عن ميمونة خالته قالت: أجنبْتُ أنا ورسول الله، فاغتسلت من جَفْنة ففضُلت فَضْلة، فجاء رسول الله ﷺ ليغتسل منها، فقلت: إني قد اغتسلت منه، فقال: "إن الماء ليس عليه نجاسة»، فاغتسل منه (٥٠).

⁽۱) رواه الإمام أحمد في مواطن من مسنده منها رقم ۱۱۱۱۹ ، وأبو داود في سننه برقم ٢٦ ، كتاب: الطهارة ، باب: في بئر بضاعة (ط الأرناؤوط) ، والترمذي في سننه برقم ٢٦ ، أبواب: الطهارة ، باب: ما جاء أن الماء لا ينجسه شيء ، والنسائي في سننه برقم ٣٢٦ ، كتاب: المياه ، باب: ذكر بئر بضاعة ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

⁽٢) رواه النسائي في السنن الكبرى برقم ٤٩ ، كتاب الطهارة ، ذكر ما ينجس الماء وما لا بنحسه.

⁽٣) رواه الطبراني في المعجم الكبير برقم ٢٠٢٦، والبيهقي في السنن الكبرى برقم ١٠٢٦، والبيهقي السنن الكبرى برقم ١٢٢١، جماع أبواب الماء الذي ينجس والذي لا ينجس، باب الماء الكثير لا ينجس بنجاسة تحدث فيه.

⁽٤) رواه أبو داود في سننه برقم ٦٨ ، كتاب: الطهارة ، باب: البول في الماء الراكد ، (ط الأرناؤوط) ، والترمذي في سننه برقم ٦٥ ، أبواب الطهارة ، باب الرخصة في ذلك ، (الرخصة في فضل طهور المرأة) ، وابن ماجه في سننه برقم ٣٧٠ ، أبواب الطهارة وسننها ، باب: الرخصة بفضل وضوء المرأة .

⁽٥) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٦٨٠٢·

وقال الأعمش، عن يحيى بن عبيد، سألت ابن عباس عن ماء الحمام، فقال: الماء لا ينجسه شيء(١).

ونظائر هذا كثير.

وقد جاءت هذه الأحاديث على ما وصفنا، وذكر في بعضها: ماء في جَفْنَة، وفي إناء يُتوضأ منه، وفي حوض حمام، فوقع الجواب في هذا المقدار اليسير من الماء أن الماء لا ينجَس.

فإن قيل: إن المسألة في ذلك إنما كانت في يد فيه، ولم يُذكر أن اليد كانت فيها نجاسة.

قلنا: المسألة كما وصفت، ولكن الجواب جاء عامًا على غير قدر المسألة، ولو كان الجواب على المسألة بعينها أن / ذلك لا يُنجِّس، وإنما جاء الجواب على إعلامهم حكم الماء، ولو كان ذلك على قدر المسألة لقيل ذلك في حديث القُلتَين، لأن فيه أن النبي على سُئل عن الماء يكون بفلاة من الأرض، وما يَرِد عليه من الدواب والسباع، فقال: "إذا بلغ الماء القُلتَين لم يحمل نجسًا»، وفي بعضها: "لم ينجسه شيء»(")، فكان يقال: إنه على إنما سئل عن شيء لا ينجس.

[177/أ]

⁽۱) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ۱۱۵۰، كتاب: الطهارات، في الغسل من ماء الحمام، (ط الرشد)، والبيهقي في سننه الكبرى برقم ۱۲۲۱، جماع أبواب الماء الذي ينجس والذي لا ينجس، باب في ما جاء في نزح ماء زمزم، كلاهما بلفظ: «الماء لا يجنب».

⁽٢) رواه الإمام أحمد في مسنده في مواطن منها رقم ٤٨٠٣، وأبو داود في سننه برقم ٦٣، كتاب: الطهارة، باب: الطهارة، باب: الطهارة، باب: الطهارة، باب: التوقيت في الماء، والترمذي في سننه برقم ٥٧، كتاب: التوقيت في الماء، وابن منه آخر، والنسائي في سننه برقم ٥٧، كتاب: الطهارة، باب: التوقيت في الماء، وابن ماجه في سننه برقم ٥١٧، أبواب: الطهارة وسننها، باب: مقدار الماء الذي لا ينجس، وقال الحافظ في بلوغ المرام (ص٠١): "صححه ابن خزيمة والحاكم وابن حبان».

وقد روى الزهري، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة: أن أعرابيًا دخل المسجد ورسول الله على جالس، فصلى ركعتين، ثم قال: اللهم ارحمني ومحمدًا، ولا ترحم معنا أحدًا، فقال رسول الله على: "لقد تَحَجَّرْتَ واسعًا»، فلم يلبث أن بال في المسجد، فَعَجِلَ الناسُ إليه فنهاهم عنه، وقال: "أهريقوا عليه سجلًا من ماء أو ذَنوبًا من ماء»(١).

ورواه أنس بن مالك ، وابن عباس ، وزاد ابن عباس فيه: فقيل للأعرابي: ما حملك على أن بُلْتَ في مسجدنا قال: والذي بعثك بالحق ما ظننت إلا أنه صعيد من الصُّعُدات فبلتُ ، فأمر النبي على بدَنوب من ماء فصب على بوله».

فتبين بهذه الأحاديث وأسانيدها كالشمس الطالعة، أن مقدار الدَّلو من الماء قد طهَّر بول الرجل لأنه هو الغالب، وكذلك لو وقع بولٌ في إناء لطهَّره ما غَلَب عليه من الماء، وكذلك ما يصيب الثوبَ من النجاسات، ولو كان ما دون / القُلَّتين إذا وقعت فيه نجاسة يسيرة نجسته، لما طَهَّر بول الأعرابي إلا مقدار قلتين، لأن النجاسة إذا وقعت في الماء فقد خالطته، وكذلك إذا وقعت النجاسة في إناء، أو في موضع من أرض، أو ثوب، ثم صُبَّ على ذلك ماءٌ فقد خالطه، فإن كان ما دون القُلَّتين ينجس بالقليل من النجاسة للمخالطة، فكذلك لا يطهر ذلك الموضع إلا بالقلتين من الماء.

وقد قال النبي على المرأة سألته: أرأيت إحدانا إذا أصاب ثوبها الدم من الحيضة الحيضة كيف تصنع ؟ فقال: (إذا أصاب ثوبَ إحداكن الدم من الحيضة فلتَقْرضه (٢) ثم لتنضحه بالماء ثم تصلى (٣).

[۲۲۱/ب]

⁽۱) رواه أبو داود في سننه برقم ۳۸۰، كتاب: الطهارة، باب: الأرض يصيبها البول، وهو عند البخاري في صحيحه بدون شطره الأول عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله بن عبد الله بن متعود، عن أبي هريرة، برقم ۲۲۰، كتاب: الوضوء، باب: صب الماء على البول في المسجد.

⁽٢) فلتقرصه: فلتقطعه بظُفْرها، مشارق الأنوار (١٨٠/٢).

⁽٣) رواه البخاري في صحيحه برقم ٣٠٧، كتاب: الحيض، باب: غسل دم المحيض.

7 ٥- حدثناه أحمد بن موسى ، قال: حدثنا القعنبي ، عن مالك ، عن هشام بن عروة ، عن فاطمة بنت المنذر ، عن أسماء ابنة أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، عن النبى الله الله عنه ، عن النبى الله الله عنه ، عن النبى الله عنه ، عن الله عنه ، عنه الله عنه ، عن الله عنه ، عنه الله عنه ، عنه الله عنه ، عنه ، عنه الله عنه ، ع

ورواه حماد بن زيد بهذا الإسناد.

فتبين بحديث أسماء، أن القَرْصَ لا يكون إلا بالقليل من الماء، وأجزأ ذلك لقلة الدم المغسول، فلما غلبه الماء طهره، فكذلك ينبغي أن يكون حكم الماء في كل شيء، وأنه ما دام هو الغالب فهو المطهر، ألا ترى أن الماء إذا غُسلت به النجاسة في الثوب اختلط بعضه ببعض، ثم كان كل شيء يخرج من ذلك الثوب فمختلط، وما بقي في الثوب من الرُّطوبة فمختلط أيضًا؟

وقد رُوي عن ابن عمر أن النبي على سُئل عن الماء يكون بفَلاة من الأرض/ وما ينوبه من الدواب والسباع، فقال رسول الله على: "إذا بلغ الماء قُلَّتَين لم ينجسه شيء"، رواه ابن إسحاق، عن محمد بن جعفر بن الزبير، عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر، عن أبيه (٢).

[1/777]

وروى حماد بن سلمة ، عن عاصم بن المنذر ، قال: كنا ببستان لنا ولعبيد الله بن عبد الله بن عمر فحضرت الصلاة ، فقام عبيد الله إلى فقرى (٣) البستان فيه جلد بعير ، فدخل يتوضأ فيه ، فقلت له: أتتوضأ في هذا وفيه هذا الجلد؟! فقال: حدثني أبي ، عن رسول الله على أنه قال: «إذا كان الماء أكثر من قلتين أو ثلاث أو أكثر من ذلك ، فإنه لا ينجس (١) ، رواه هُدبة بن خالد وغيره

⁽١) الموطأ برواية القعنبي برقم ٩٣ ، كتاب: الطهارة ، باب: المستحاضة .

⁽٢) تقدم تخريجه قريبًا.

⁽٣) كذا في الأصل، ولعلها: فَقير، وهو البئر.

⁽٤) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٤٧٥٣ ، عن وكيع عن حماد به ، وبرقم ٥٨٥٥ ، عن عفان ، عن حماد به ، وأبو داود في سننه برقم ٦٥ ، كتاب: الطهارة ، باب: ما ينجس =

على هذا اللفظ، فاختلف الرجلان في متن الحديث ومعناه، وهذان شيخان لا يحتملان التفرد بهذا الأمر الجليل، ولا يكونان حجة فيه، فقد وَهَى الحديث في القُلّتين.

ولم نر أحدًا يقف على مقدار القُلَّتين.

فأما ما رواه الشافعي فإنه ذكره عن مسلم بن خالد، عن ابن جُريج، بإسناد لم يحضره ذكره، ولا حضره أحد من المسلمين بعدَه، ذكره أن النبي على الله قال: "إذا كان الماء قلتين لم يحمل نجسًا"، فقال فيه بِقِلال هَجَر(۱)، فبعيد في القلب أن يكون رسول الله على يُبيِّن للناس بالمدينة على مقدار بِهَجَر لم يَرَوْه، ويحملهم على ما يجوز الاختلاف في مقداره، وهو يَقْدِر على أن يُقدِّر لهم كما/ [٢٢٢/ب] قدَّر الصّاع والوَسْق وغير ذلك، فعرفه الناس وعملوا عليه، فلو سَنَّ في الماء مقدارًا لقال: وَسْق ووَسْقين وما أشبه ذلك، فكانت المخاطبة لهم بشيء يعرفونه.

والوَسْق: ستون صاعًا، والمدّ والصاع والوَسْق مقادير يعرفها المخاطبون منذ زمان رسول الله ﷺ إلى هذه الغاية، لا يختلف عليهم.

فأما ما يرويه أهل الكوفة في الصاع الحَجّاجي فشيء لا يثبت ولا يُعرَف، والصاع والمد مكيال المدينة لا يعرفون سواه، ولا يحتاجون فيه إلى إسناد.

⁼ الماء، عن حماد، (ط الأرناؤوط)، ورواه من طريق هدبة بن خالد وإبراهيم بن الحجاج كلاهما عن حماد به، البيهقيُّ في السنن الكبرى برقم ١٢٤٤، جماع أبواب الماء الذي ينجس والذي لا ينجس، باب: الفرق بين القليل الذي ينجس والكثير الذي لا ينجس.

⁽١) رواه البيهقي في السنن الكبرى برقم ١٢٥٠، جماع أبواب الماء الذي ينجس والذي لا ينجس، باب قَدْر القلتين، وذكره الشافعي في الأم (١٨/١) (ط المعرفة).

قال إسماعيل: أتيت بالمدينة بمد النبي على مقداره، فأتيت به البصرة فقدرته، فكان نصف كِيلَجة بكِيلَجة البصرة، يَرْجَح شيئًا يسيرًا.

ولم يُختلف في الوسق، وهو ستون صاعًا، وكذلك الأوقية أربعون درهمًا ، فهكذا سبيل كل شيء ، يُحدّ مبلغه مما يحتاج الناس إليهم في دينهم .

وأمر الوضوء والصلاة أن يشار إلى ما يُعرف ويُوقف عليه، ونحن والناسُ جميعًا نعلم أن القِلال والجرار وما أشبه ذلك، ليس تُتخذ مكيالًا ولا معارًا، وإنما تُتخذ آنية لما يجعل فيها، فتقع فيها الزيادةُ والنقصانُ، فكيف تجعل هذه مقدارًا لغيرها؟

ولقد تَعَفَّرَ الشافعي في ذلك حتى أتى بما حكايتُه تُغْني عن الاحتجاج عليه، فمنه أنه قال: وقال ابن جريج: وقد رأيت قِلال هَجَر، والقُلَّة تَسَعُ قِرْبَتين [٢٢٣] وشيئًا، ثم قال: / وقد رأيت أن أجعل الشيء نصفًا، فإذا كان الماء خمس قرب لم يحمل نجسًا، والقِربة مائة رطل، فيكون جميعُه خمسُمائة رَطْل(١٠).

وهو يقول هذا ويُقَدِّر ، ويجعل ذلك سُنَّة ، وهو في مذاهبه لا يُسوِّغ أبا بكر وعمرَ وعثمانَ وعليًّا أئمةَ المسلمين وفقهاءَ الدِّين أن يضعوا مثل هذه الشريعة، ثم يزعم أن كل قِربة تسَعُ مائة رَطْل ، فليت شِعري هذه الغنم التي تساوت جلودُها، حتى لا تكون كل قربة تزيد على مائة رطْل ولا تنقص عنه، ومن أين له ومن أعطاه هذه المقادير؟ ثم يزعم أن خمسمائة رَطْل إلا رَطْلًا واحدًا(٢) بال فيه بائل أنه نجس، فإن صُبّ عليه رِطْل واحد ماءً صار طاهرًا، فهل يَسُوغ هذا في عقل أو يعقله ذو لب أن رِطْلا يطهِّر خمسمائة رطل؟! ثم يزعم أنه لو وُجد مائة إناء قد وقع في كل إناء منها فأرة ، أن الآنية كلُّها نجسة ، فإن جُمع جميعه في إناء واحد صار طاهرًا، فجعل النجاسات إذا اجتمعت طهرت.

⁽١) الرطل بالفتح والكسر، وهو مكيال معروف، انظر: اللسان (٦/١٧).

⁽٢) في الأصل: واحد.

وزعم الشافعي أن حجته على من ذهب إلى ما روي عن النبي على: «أن الماء لا ينَجِّسُه شيء»(١) ، ما رُوي عنه على أن الكلب إذا وَلَغَ في إناء غُسل سبع مرات(٢) ، وهو يزعم في كتاب الربيع أنه قال في الكلب بالسُّنة ، وقال بغير علة ، ثم نسي بعد ورقة فقال: إن لم يكن الخنزير أنجس من الكلب فليس/ بِدونِه(٣) ، وقاس على ما زعم أنه لغير علة .

وقال في النجاسات سواه بحديث أسماء ابنة أبي بكر، وقال الشافعي: وأَمَرَ رسول الله على بغسل دم الحيضة، ولم يؤقّت فيه شيئًا، فكان اسم الغسلة يقع على غَسْلة وأكثر، فكانت الأنجاس كلها سوى الكلب قياسًا على دم المحيض لموافقته في المعقول، ولم يَقِسه بالكلب، وزعم أن السِّباع وغيرَها مما لا يُؤكل لحمه لا تُنجِّس الماء إذا شربت منه، وأنه قاس ذلك على ما عُقِل، وزعم أن الفرق بين الكلب وبين غيره، أن الكلب مَنْهِي عن اتخاذه إلا لمعنى، وجعل ينقص من اتخذه لغير معنى كل يوم قيراطين (١٠)، وأن الملائكة لا تدخل بيتًا فيه كلب.

فدل قول الشافعي على أن أمر الكلب لا يقبله، وأن الذي فهم من الفرق بين الكلب وغيره ما وصف، فلم يكن ينبغي له أن يحتج بأمر الكلب في الحديث الذي روي عن النبي على أن الماء لا ينجسه شيء، لأنه زعم أن الذي

⁽١) تقدم .

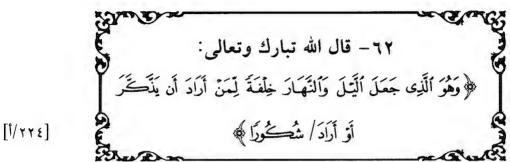
⁽٢) رواه مسلم في صحيحه في مواطن منها (١٦١/١-١٦٢)، كتاب: الطهارة، باب: حكم ولوغ الكلب.

⁽٣) الأم (١٩/١) (ط المعرفة)، قال: «فقلنا في الكلب بما أمر به رسول الله ﷺ، وكان الخنزير إن لم يكن شر من حاله، لم يكن في خير منها، فقلنا به قياسًا عليه».

⁽٤) متفق عليه من حديث ابن عمر ﷺ، رواه البخاري في صحيحه برقم ٥٤٨٢ ، كتاب: الذبائح والصيد، باب: من اقتنى كلبًا ليس بكلب صيد أو ماشية، ومسلم في صحيحه (٣٦/٥)، كتاب: البيوع، باب: الأمر بقتل الكلاب.

فهمه من أمر الكلب ليس من طريق النجاسات، فلم يكن لاحتجاجه به في النجاسات معنى، فليس يجوز لإنسان أن يحتج بشيء لا يفهم المعنى منه، وقد شرحنا من أمر الكلب في غير هذا الموضع ما لا يحتاج إلى إعادته، وبالله التوفيق.



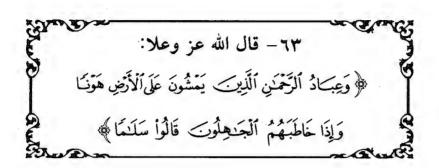


قال مجاهد: يخلف هذا هذا(١)، ويخلف هذا هذا.

وقال الحسن البصري: جعل الله تبارك وتعالى الليل والنهار خِلفة لمن أراد أن يذَّكر أو أراد شكورًا، من فاته عمل الليل عمِله بالنهار، ومن فاته حِزْبه بالنهار عمله بالليل (٢).

⁽١) في الأصل: هذا وهذا، والأثر عند ابن جرير في تفسيره (٤٠٦/٩) بلفظ يؤيد ما أثبت: هذا يخلف هذا ، وهذا يخلف هذا .

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٥٠٤).



قال الحسن: حُلماء لا يجهلون، وإن جُهِل عليهم حَلُموا ولم يَجْهلوا، هذا نهارهم ينتشرون به في الناس، و ﴿يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَدًا وَقِيَعًا ﴾، إذا دخل ليلُهم يروحون بين أطرافهم بينهم وبين ربهم (١٠).

وقال في رواية أخرى: حُلماء، علماء، صُبراء، أتقياء، إن ظُلموا فلا يَظلِموا، وإن بُغِي عليهم لم يَبغوا، قد بَراهم الخوف كأنهم القِدَاح.

وقال مجاهد: ﴿يَمْشُونَ عَلَى ٱلأَرْضِ هَوْنَــا ﴾: بالوقار والسكينة(٢)، ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ ٱلْجَدَهِلُونَ قَالُواْ سَلَنَمًا ﴾: يعني سَدادًا.

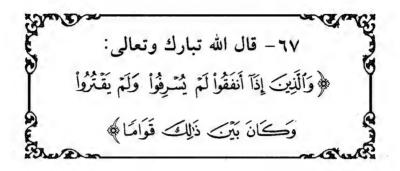
وقال زيد بن أسلم: هم الذين لا يتجبّرون ولا يتكبّرون (٣).

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره بألفاظ قريبة مما أورده المصنف (٩/٩).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۹/۷۰).

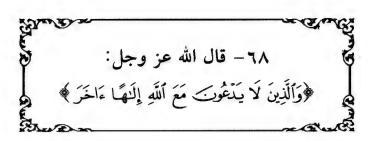
⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره عن ابن زيد (٩/٨٤).

سورة الفرقان ______ ٩ ٢٤



قال عبد الله بن مسعود: هو إنفاق المال في غير حقّه، ومَنعه من حقّه، ومَنعه من حقّه، وقال ابن سيرين مثل ذلك(١).

⁽۱) لم أقف عليه من رواية ابن مسعود ولا ابن سيرين، وروي المعنى نفسه عن عمر مولى غفرة، وقتادة، وابن شهاب، وابن جريج، وابن زيد، انظر تفسير ابن جرير (٩)٩)، والدر المنثور للسيوطي (٢/٥/٦).



[4/4/2]

قال عبد الله: أتى النبيّ صلى / الله عليه وسلم رجلٌ فسأله عن الكبائر، قال: «أن تدعو لله نِدًّا وهو خلقك، وأن تقتل ولدك، أو تزني بحليلة جارك»، ثم قرأ الآية (١)، قال: وسأله: أي العمل أفضل؟ قال: «الصلاة لوقتها، وبر الوالدين، والجهاد في سبيل الله»(١).

وسُئل زيد بن ثابت عن هذه الآية ، وعن قول الله تبارك وتعالى في سورة النساء: ﴿ وَمَن يَقْتُلُ مُؤْمِنَا مُتَعَمِدًا فَجَرَآوُهُ جَهَنَهُ ﴾ الآية النساء: ٩٣] ، فنجد في إحداهما توبة ، والأخرى مُسْجَلة (٣) ، فأيتهما أنزلت قبل ؟ فقال زيد: أنزلت هذه الغليظة بعد هذه اللَّيِّنَة بستة أشهر ، فنسخت الغليظةُ اللَّيِّنَة أللَّيِّنَة بستة أشهر ، فنسخت الغليظةُ اللَّيِّنَة أللَّيِّنَة بستة أشهر ، فنسخت

⁽١) رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٧٦١ ، كتاب: تفسير القرآن ، باب قوله: ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَنْعُونِكُ مَعَ ٱللَّهِ ٠٠٠﴾ .

⁽٢) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم ٧٥٣٤، كتاب: التوحيد، باب: وسمى النبي على الصلاة عملًا، وقال: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب»، ومسلم في صحيحه (٦٣/١)، كتاب: الإيمان، باب: كون الإيمان بالله بالله تعالى أفضل الأعمال.

⁽٣) مسجلة: مطلقة ومرسلة، انظر، النهاية (٢/٤٣).

⁽٤) رواه ابن جرير في تفيسره (٢٢٢/٤-٢٢٣)، عند تفسير قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَقْتُـلُ مُؤْمِنَـا مُتَعَمِدًا ﴾ من سورة النساء.

وسُئل ابن عباس رضي الله عنه: هل للقاتل من توبة ؟ فقال كالمتعجب من مسألته: ماذا تقول ؟ فأعاد عليه المسألة ، فقال: ماذا تقول ؟ مرتين أو ثلاثًا ، ثم قال ابن عباس: ويحك أتى له بالتوبة ؟ وذكر الحديث(١).

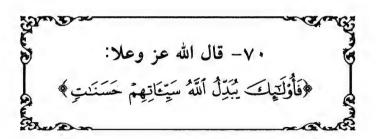
وروي عن ابن عباس - أيضًا - أن آية الفرقان نزلت في مُشركي قُريش، فقيل فيها: ﴿إِلَّا مَن تَابَ﴾ [الفرقان:٧٠] يعني: من الشرك، وأن الآية التي في النساء نزلت في المؤمن يَقتل متعمِّدًا فلا توبةَ له(٢٠).

وكان ابنُ شهاب إذا سأله مَن لم يقتل يقول: لا توبـة لـه، كـي لا يجترئ على القتل، وإذا سأله من قتل لم يُؤيِّسُه خوفًا من أن يَيْأَسَ فيَقتل.

وهذا قول حسن، والله أعلم.

⁽١) رواه ابن جريــر فــي تفســير (٢٢٠/٤)، تفســير قولــه تعــالى: ﴿ وَمَن يَقْتُـلُ مُؤْمِنَـــا مُتَعَــِهِدًا﴾ من سورة النساء.

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٥١٤).



[1/440]

قال أبو عثمان النَّهْدي، عن سلمان الفارسي قال: يُعطى المؤمن كتابه في سِتْر، فيقرأ في أوله/ سيئاته، ثم يقرأ حسناته، ثم يعود إلى أوله فيرى أوله قد يُدِّلت السبئاتُ حَسَنات (١).

وقال الحسن: ﴿فَأَوْلَتِهِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّعَاتِهِمْ حَسَنَتِ ﴾ قال: تـلا الآيـة التـي قبلها: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَاهًا ءَاخَرَ ﴾ قال: يبدلهم الله عز وجل في الدنيا بعد القتل العفة ، وبعد الزنا الإحصان ، وبعد الكفر الإيمان(٢).

وكان سعيد بن جبير يقول: يبدل الله سيئاتِ المؤمن حسناتِ حتى يتمنّى الرجل أنه ازداد سيئات (٣).

وقال علي بن الحسين: يبدل الله سيئاتهم حسناتٍ في الآخرة. وقال الحسن البصرى: في الدنيا(٤).

وروى الأعمش، عن المَعْرُورِ بن سويد، عن أبي ذر قال: قال رسول الله وروى الأعمل عن المعروبية وروع المعروبية والمعروبية وال

⁽١) عزاه السيوطي في الدُّر المنثور (٢٨٠/٦) لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم.

⁽٢) عزاه السيوطي في الدُّر المنثور (٢/ ٢٨٠) لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم.

⁽٣) لم أقف على أثر سعيد، وأورد السيوطي في الدر المنثور (٦/١٨١) أثرًا مثله لعمرو بن ميمون، وعزاه لعبد بن حميد.

⁽٤) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٢٨٠/٦) وأثر علي بن الحسين الذي قبله لعبد بن حميد.

يوم القيامة فتعرض عليه صغار ذنوبه وهو مقرٌ لا ينكِر، وهو مشفق من الكبائر، فيقال: أعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة، فيقول: إن لي ذنوبًا ما أراها هاهنا»، فلقد رأيت رسول الله عَلَيْهُ حين حدَّث بهذا الحديث ضحك حتى بدت نواجذه (۱).

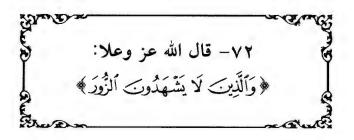
وقال مجاهد: ﴿ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّعَاتِهِمْ حَسَنَدتِ ﴾ قال: الإيمانُ بعد الكفر (٢).

وقال عطاء بن أبي رَباح: إنما ذلك في الدنيا، الرجل يكون على الهيئة القبيحة، ثم يبدله الله بها خيرًا منها.

وقول الحسن ومجاهد وعطاء أصحُّ في المعنى، وهو أن الله عز وجل يتوب على الكافر فيسلم، وعلى القاتل بالنَّدَم والعمل الصالح، وعلى الزاني بالغفاف/ والاستغفار، والله أعلم.

⁽١) رواه مسلم في صحيحه (١٢١/١)، كتاب: الإيمان، باب: أدنى أهل الجنة منزلة فيها.

⁽٢) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٦/ ٢٨٠) للفريابي، وعبد بن حميد.



قال ابن الحنفية: الزور: الغِناء(١).

وقال محمد بن علي: شُهادة الزُّور.

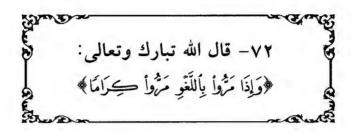
وقال عكرمة: لَعِبٌ كان في الجاهلية (٢).

قال بكر: والزور عندي: كلُّ ما كان يُلهي من (٢) ذكر الله، ويقطع عن فرائض الله، وهو في اللغة: الباطل من كل قول وعمل، والله أعلم.

⁽١) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٦/٣٨٦) للفريابي، وعبد بن حميد.

⁽٢) رواه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور المنثور (٦/٣٨).

⁽٣) كذا في الأصل.



واللغو في اللغة: كل ما ألهى (١) عن الطاعة، ولم يدخل في معانيها، وهو المعاصي وما قرب منها أو ما كان الذريعة إليها.

قال سَيّار: إذا مَرّوا بالرفث كَنَّوْا عنه(٢).

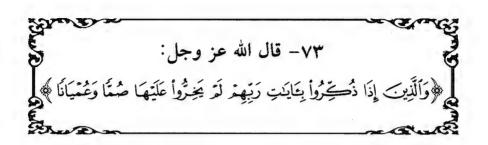
وقال الزهري: اللغو: المعاصى.

وقال مجاهد: إذا أوذوا ﴿مَرُوا كِرَامًا ﴾ ، أي: صفحوا(٣).

⁽١) في الأصل: ألغي.

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٢١/٩).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/ ٤٢١).

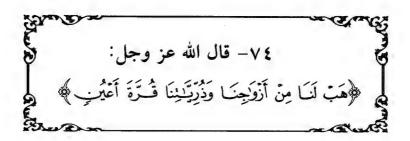


معناها عندي: أنهم ﴿إِذَاذُكِرُواْ بِعَايَنتِ رَبِهِمْ لَمْ يَخِرُواْ عَلَيْهَا ﴾ ، أي: لم يخضعوا لها ويستحيوا ، ومن ذلك قيل: خرّ ساجدًا .

وأما ﴿ صُمَّا وَعُمْيَانًا ﴾ ، فإنهم صموا عنها ، وعَمُوا عن رشدهم ، فهم كالذين قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَعَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَا دُعَاءً وَنِدَاءً * صُمُّ ابْكُمُ عُمْیٌ ﴾ [البقرة: ١٧١] ، فشُبّهوا بالأنعام التي يَزْجُرها الراعي ، فهم الذين قال الله فيهم: ﴿ أُولَيْكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللهُ فَأَصَمَعُمْ وَأَعْمَى آبَصَنَرَهُمْ ﴾ [محمد: ٢٣].

وقد تكلم بعض المفسرين في هذه الآية بما لم/ أستصوبه فلم أذكره.

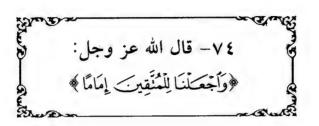
[1/477]



قال الحسن: سألوا أن يَهب لهم في أزواجهم وذرياتهم صَلاحًا يؤدي إلى طاعة الله عز وجل(١).

قال: وقال سلمة بن كُهَيْل نحو ذلك.

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٤٢٤) عن الحسن بمعناه.

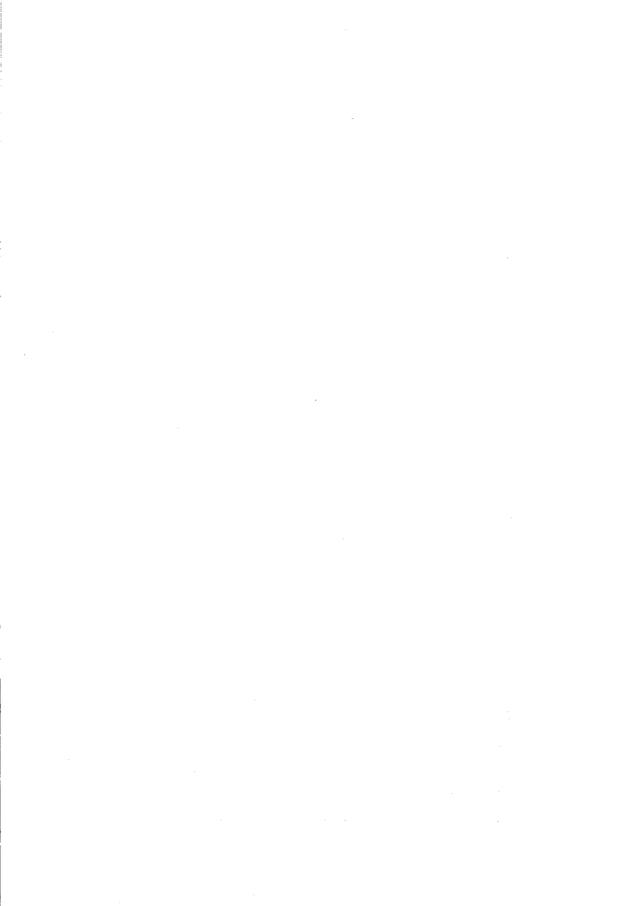


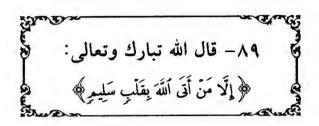
قال الحسن، ومجاهد: ﴿لِلمُنَّقِينَ إِمَامًا ﴾: نأْتُمّ بمَن قبلَنا، ويَأْتُمّ بنا مَن بعدَنا(١).

وقال الأحوص بن حكيم، عن أبي الزاهرية، عن جُبَيْر بن نُقَيْر، أن رسول الله على قال: «من رُزق إيمانًا وحسن خلق، فذاك إمام المتقين».

⁽١) رواه عن مجاهد ابن جرير في تفسيره (٩/٥/٤).

سورة الخاضعة، وهي الشعراء





قال ابن عباس: شهادة أن لا إله إلا الله(١).

وقال ابن سيرين: أن تعلم أن الله حق، وأن الساعة قائمة، وأن الله يبعث من في القبور(٢).

وروي عنه أيضًا في هذه الآية مثل قول ابن عباس(٣).

وقال عروة بن الزبير: لا تكونوا لعّانين، فإن إبراهيم صلى الله عليه لم يلعن شيئًا قط.

والآية عندي تحتمل أحد شيئين: أن يأتي العبد سليمًا من كل أصناف الكفر، ويحتمل مع التوحيد سلامة المسلمين عليه، لقول النبي ﷺ: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده»(٤).

⁽١) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٦/٣٠٧) لابن أبي حاتم، وابن مردويه، وأبي نعيم.

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٩/٤٥٤).

⁽٣) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٦/٨٠٦) لعبد بن حميد.

⁽٤) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم ١٠، كتاب: الإيمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، ومسلم في صحيحه (٤//١)، كتاب: الإيمان، باب: بيان تفاضل الإسلام وأى أموره أفضل، عن عبد الله بن عمرو ﷺ.

ري عن الله عز وجل: وفَظَلَتُ/ أَعْنَاقُهُمْ لَمَا خَضِعِينَ ﴾ وفَظَلَتُ/ أَعْنَاقُهُمْ لَمَا خَضِعِينَ ﴾

[۲۲٦/ب]

الخضوع منهم لا من أعناقهم، والعرب تترك الخبر على الأُوَّل(١)، وتعمد إلى الآخِر، فتجعل الخبر(٢) له.

قال الشاعر:

طُول الليالي أسرعَتْ في نَقْضِي طَوَيْن طولي وطَوَيْن عَرضي^(٣) وقال جرير:

رَأَتْ مَـرَّ السِّنينِ أَخَـنْنَ مِنِّي كما أَخَـذَ السِّرارُ من الهـلالِ(١٠) وقال العُجَيْف العقيلي:

إذا رضِيت علي بنو قُشَيْر لعَمر أبيك أعجبني رضاها في الأسِنَّةُ في صفاها في الأسِنَّةُ في صفاها أي: إذا رضيت عنى.

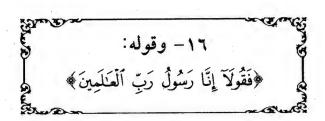
⁽١) في الأصل: الأولى.

⁽٢) في الأصل هنا وفي كلمة الخبر التي وردت قبلها: الخير.

 ⁽٣) البيت ينسب للأغلب العِجلي، انظر خزانة الأدب للبغدادي (٢٢٦/٤)، وذكره غيرَ منسوب أبو عبيدة في المجاز (٨٣/٢).

⁽٤) مجاز القرآن لأبي عبيدة (٨٣/٢).

⁽٥) ساق البيتان أبو عبيد في المجاز (٨٤/٢)، وسمى القائل: قُحَيفًا العقيلي، وذكره المرزباني في معجم الشعراء (ص٣٦١) بهذا الاسم.

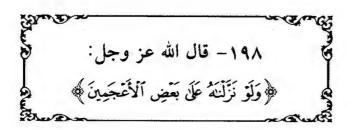


يريد: رسالة رب العالمين.

وقال كُثيِّر:

لقد كذَب الواشون ما بُحْتُ عندهم بسِلِّ ولا أرسلتُ هم برَسول(١)

⁽١) في الأصل: برَسولي، والبيت في مجاز القرآن لأبي عبيدة (٨٤/٢).



يقال: رجل أعجم، إذا كان في لسانه عُجْمَة، ويقال: رجل عَجَمي، وليس من اللسان، قال النبي ﷺ: «العجماء جُرحها جُبار»(١)، لأنها لا تَكَلَّم.
وقال ذو الرُّمة:

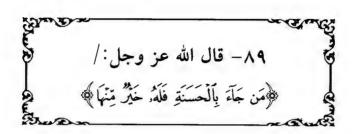
أُحِبُّ المكانَ القَفْرَ من أجل أنني به أتغنى باسمها غير مُعْجِم (٢)

⁽۱) متفق عليه من حديث أبي هريرة، رواه البخاري في صحيحه برقم ١٤٩٩، كتاب: الزكاة، باب: في الركاز الخمس، ومسلم في صحيحه (١٢٧/٥)، كتاب: الحدود، باب: جرح العجماء والمعدن والبئر جُبار.

⁽٢) أورد البيت أبو عبيدة في مجاز القرآن (٩١/٢).

ومن سورة النمل

[1/YYV]



قال الحسن: الحسنة: لا إله إلا الله، يريد: نورثه خيرًا دائمًا.

وقال عكرمة: الحسنة: لا إله إلا الله، وكل سيئة في القرآن شرك(١).

وقال عطاء: من جاء بالتوحيد فهم ﴿مِن فَزَع يَوْمَهِذٍ ءَامِنُونَ ﴾، ومن جاء بالسيئة ﴿فَكُبُتَ وُجُوهُهُمْ فِ ٱلنَّارِ ﴾ [النمل: ٩٠] وهو الشرك.

وكذلك قول مسبحانه في ﴿وَالَيْلِ ﴾: ﴿وَصَدَقَ بِٱلْحُسُنَى ﴾ [الليل:٦] يعني: وصدق بالتوحيد.

ولم يختلف من انتهى إلينا تفسيره في ذلك.

وروي عن معاذ وأبي هريرة مثله.

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۳/۱۰).





قال مجاهد: كان ناس من أهل الكتاب أسلموا، فكان المشركون يؤذونهم، فكانوا يصفحون عنهم ويقولون: ﴿سَلَمُ عَلَيْكُمُ لَا نَبْنَغِي ٱلْجَهِلِينَ ﴾(١).

وكان سيبويه يقول: إن هذه للمُتاركة (٢) ، يقول الرجل للرجل: اذهب سلامًا سلام، أي: تاركني (٣) وأُتاركك. فوضع هذا الكلام - والله أعلم - للمتاركة ، ألا ترى أن إبراهيم عليه السلام قال ذلك لأبيه حين قال: ﴿وَٱهْجُرُفِ مَلِيًّا قَالَ سَلَمٌ عَلَيْكَ مَا شَيْعَفِرُ لَكَ رَبِّ ﴾ [مريم:٤٦-٤٧] ، فقد قلنا في ذلك ما فيه كفاية.

قال ابن عباس: ﴿ فَلَمَّا نَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوُّ لِلَّهِ تَبَرَّأُ مِنْهُ ﴾ [التوبة:١١٤] قال: موته بيَّن له أنه عدو لله ، حين مات على كفره (١٠).

وقال عطاء: ليس لأحد من المسلمين/ أسوة في قول إبراهيم: ﴿لَأَسَتَغَفِرَنَّ [٢٢٧/ب] لَكَ﴾ [الممتحنة:٤].

قال الله تبارك وتعالى في قصة موسى عليه السلام، ومخاطبته لفرعون: ﴿ وَالسَّائُمُ عَلَىٰ مَنِ ٱتَّبَعَ ٱلْمُدَىٰ ﴾ [طه:٤٧]، وكتب النبي ﷺ بمثل ذلك إلى قيصر وغيره من الكفار(٥٠).

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۰/۸۷).

⁽٢) انظر الكتاب (١/٣٢٦).

⁽٣) في الأصل: تاركي.

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسير (٦/٦٤ ٤ -٩٣).

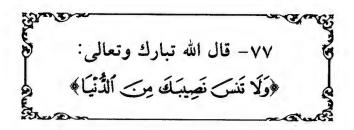
⁽٥) ورد في رسالة النبي ﷺ إلى هرقل في الصحيح: «من محمد عبد الله ورسوله إلى =

[رد سلام الذميين]

فأما رد السلام على أهل الذمة فقد رخص في ذلك، قال الله عز وجل: ﴿ وَإِذَا حُبِيبُمُ بِنَحِيَةٍ فَحَيُّواً بِأَحْسَنَ مِنْهَا ۚ أَوْ رُدُّوهَا ۗ إِنَّ ٱللّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴾ [النساء: ٨٦]، فالأحسن للمسلمين، وردها على الكافرين بمثل ما قالوا، فقد جاء عن النبي ﷺ: «لا تبدؤوهم بالسلام»(١)، فالابتداء مكروه، والردُّ لا بأس به.

⁼ هرقل عظيم الروم، سلام على من اتبع الهدى، أما بعد...»، رواها البخاري في مواطن من صحيحه منها رقم ٧، كتاب: بدء الوحي، كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله على، ومسلم في صحيحه برقم ١٧٧٣ كتاب: الجهاد والسير، باب: كتاب النبى على إلى هرقل.

⁽١) رواه مسلم في صحيحه (٥/٧)، كتاب: السلام، باب: النهي عن ابتداء أهـل الكتـاب بالسلام وكيف يرد عليهم.



قال الحسن: قدِّم الفضْل، وأمسِك ما يبلغك(١).

وقال قتادة: ولا تنسَ الحلال ، أي: ابتغيه (٢).

وقال مجاهد: أن تعمل فيها بطاعتي (٣).

وقال ابن عباس والمسعودي(١٤): تعمل فيها لآخرتك(٥).

وكل هذا عندي حسن، إلا أن المعنى الجامع لهذه الآية: ﴿وَلَا تَسَى نَصِيبَكَ مِنَ ٱلدُّنْيَا﴾: أداء الفرائض، واجتناب المحارم، بعد ذلك ما قدر عليه من أعمال البر، والله أعلم.

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠٦/١٠)، ولم يعزه السيوطي إليه في الدر المنثور.

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠٦/١٠) بلفظ: طلب الحلال، وعزاه السيوطي في الـدر المنثور بلفظ: أن تأخذ من الدنيا ما أحل الله لك، فإن لك فيه غنى وكفاية.

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠٥/١٠)،

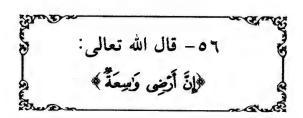
⁽٤) كذا بالأصل، ولعله عتبة بن عبد الله بن مسعود، أو أخوه عبد الرحمن، وترجمتها في تهذيب الكمال (٢١٢/١٧)، و(٣٠٩/١٩)، والله أعلم.

⁽٥) رواه عن ابن عباس ابن جرير (١٠٥/١٠)، ولم يعزه السيوطي إليه في الدر المنثور.



ومن سورة العنكبوت





وفي ﴿الزُّمَرِ ﴾ أيضًا: ﴿وَأَرْضُ ٱللَّهِ وَسِعَةً ﴾ [الزُّمَر:١٠].

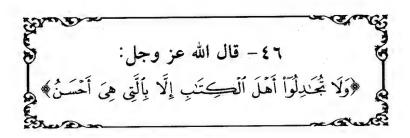
قال سعيد بن جبير: مجانبة أهل المعاصي، وإذا أُمرتم بالمعصية فاهربوا، فإن أرضي واسعة (١).

[1/ 4 7]

وقال مجاهد: ﴿إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ ﴾: / اعتزلوا الأوثان.

ومعنى الآيتين والله أعلم، أنه ما كان يمكن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فلا خطاب في هجران البلد، وإذا عُمل بالمنكر فتعذّر النهي، وجب الانتقال خوفًا من عموم العقوبة.

⁽١) روى ابن جرير في تفسيره (١٥٦/١٠) شطره الأخير: «اهربوا ...»، ورواه عن عطاء: «إذا أمرتم بالمعاصى ...».



قال سعيد بن جبير: قال: أهل الحرب ممن لا عهد له فجادله بالسيف(١). وقال مجاهد: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ قال: من قاتلك ولم يعطك الجزية(١).

وروي عن ابن عباس: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ قال: من قريش.

وقال قتادة: نسختها ﴿فَأَقَنْلُوا (٣) ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ [التوبة:٥] ، فلا مجادَلة له أشدّ من السيف(٤).

والرواية عن ابن عباس رضي الله عنه ضعيفة، وقول قتادة حسن، لأن هذه السورة مكية، وإنما أمر بالقتال بعد الهجرة، وأُمِر بالجزية قبل وفاة النبي على السير، فكان ذلك هو الناسخ لِما كان بمكة، والله أعلم.

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۲۹/۱۰).

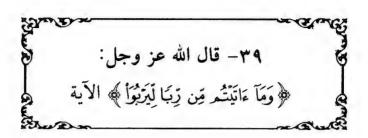
⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۰/۱۶۹).

⁽٣) في الأصل: اقتلوا.

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١٥٠/١٠).







قال إبراهيم: كان ذلك في الجاهلية ، يعطي الرجلُ ذا قرابته ليُرْبي ماله وليعريه(١).

وقال الشعبي: هو الرجل يَلْزَق بالرجل فيَخِفُّ له ويخدُمه، فيجعل له ربح بعض ماله ليَجْزِيَه، وإنما أعطاه التماس عَونه ولم يُرِد وجهَ الله(٢).

وقال ابن جبير: هو الرجل يعطي/ شيئًا ليُثيبَه (٣).

وقال مجاهد: الهدايا(٤).

وقال الضحاك: هو الرجل يُهدي الهَدية يريد الفضل، فليس عليك فيه وِزْر، وليس لك فيه أجر، قال: وحرم على النبي عليه خاصة، ﴿وَلَا تَمَنُن تَمَنُن تَمَنُن كَنْرُ ﴾.

وقرأها أبو مالك: ﴿وما آتيتم من ربا لتُربوها في أموال الناس﴾.

[۲۲۸/ب]

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۸۹/۱۰).

⁽۲) رواه ابن جریر في نفسیره (۱۸۹/۱۰).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٨٨/١٠).

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١٨٨/١٠).

وقال قتادة: هو الهدية والهبة، يُهدي الشيءَ يريد أن يُثاب أفضل من ذلك، فذلك الذي لا يربوا عند الله، ولا يؤجَر عليه صاحبُه، ولا إثم عليه، وما آتيتم من زكاة الصدقة ﴿ تُرِيدُونِ وَجَهَ ٱللهِ فَأُولَكِكَ هُمُ ٱلْمُضَعِفُونَ ﴾ (١).

قال مجاهد مثل ذلك(٢).

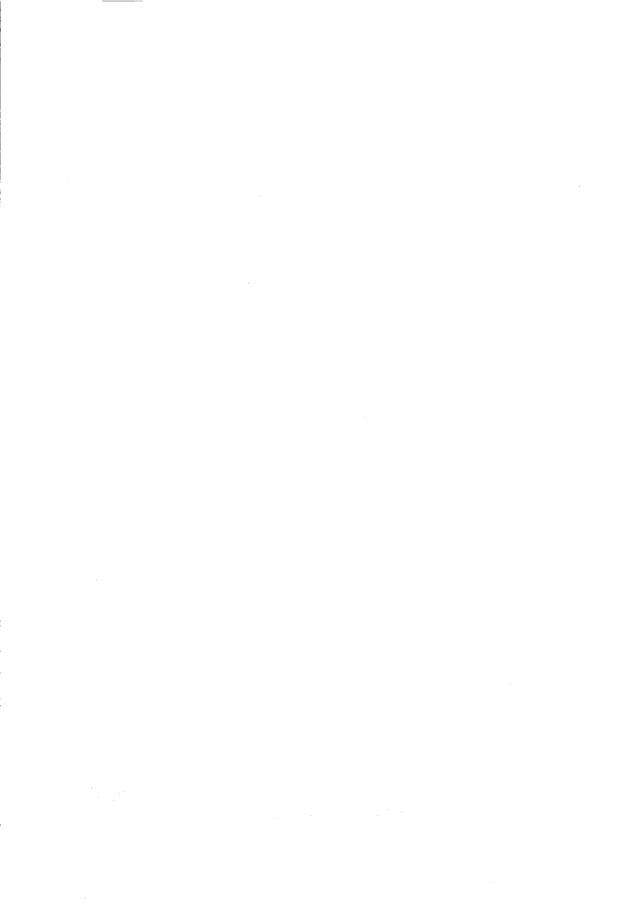
وقال القرظى وعكرمة نحوه.

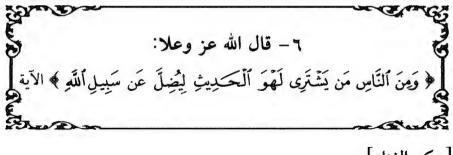
والآية توجب والله أعلم، أن ما كان من هدايا يُطلب بها الزيادة والثواب فليس لها أجر، لأنها تجري مجرى التّبايُع، وما كان لله عز وجل لصلة الرحم فهو الذي يُراد به وجه الله.

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره بقريب من هذا اللفظ (۱۸۹/۱۰) عن قتادة، عـن ابـن عباس.

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۹۰/۱۰).







[حكم الغناء]

وروي عن ابن مسعود أنه قال: الغِناء، وحلف عليه بـالله الـذي لا إلـه إلا هو(١).

وقال مجاهد: الغِناء(٢).

وقيل عن ابن عباس: الغناء، وما أشبهه $^{(r)}$.

وقال القاسم بن محمد: الغناء من الباطل، وهو في النار.

وقال مكحول: من كانت له جارية مغنية فمات لم أُصَلِّ عليه، لقول الله: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْتَرِى لَهُو ٱلْحَدِيثِ ﴾، إلى قوله: ﴿ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾.

وقال عبد الكريم(1): كان المشركون/ على الطريق للمسلمين ليفتنوهم(٥).

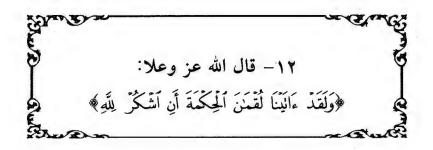
⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲/۱۰ ۲-۲۰۳).

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۰۳/۱۰).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠/ ٢٠٣)، وابن أبي حاتم في تفسيره (٣٠٩٦/٩).

⁽٤) لم أتعرف عليه.

⁽٥) لعل بالرواية سقطًا.



وفي «البقرة»: ﴿وَمَن يُؤْتَ ٱلْحِكَمَةَ فَقَدَّ أُوتِي خَيْرًا ﴾ [البقرة:٢٦٩]. قال مجاهد: أولي الفقه والعلم والإصابة في القول من غير نبوة (١٠). وقال محمد بن كعب: الحكمة: القرآن (٢).

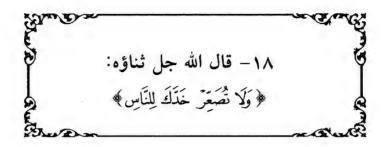
وقال زيد بن أسلم: ﴿ وَمَن يُؤْتَ ٱلْحِكَمَةَ ﴾ قال: العقل في دين الله عز وجل (٣).

فأما قول محمد بن كعب: الحكمة القرآن، يريد الآية التي في سورة البقرة.

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۰/۲۰۸).

⁽٢) لم أظفر برواية ابن كعب، وقد روي ذلك عن ابن عباس، وأبي الدرداء، ومجاهد، وأبي العالية، وقتادة، وغيرهم، انظر الدر المنثور للسيوطي (٦٦/٢).

⁽٣) روى ابن أبي حاتم في تفسيره (٢/٥٣١)، عن زيد بن أسلم: إن الحكمة: العقل.



قال الحسن: ولا تعرض.

وقال مجاهد: الصدود والإعراض بالوجه عن الناس (١).

وقوله: ﴿مُغْنَالِ﴾ يريد: المتكبر.

وقال إبراهيم: التَّشَدُّق(٢).

وقال الضحاك: لا تعرض عنهم إذا كتموك(٣).

وقال السُّدى: لا تشمخ بأنفك.

وقال يزيد بن الأصم: الرجل يكلم الرجل فيلوي وجهه عنه محتقرًا له(٤). وقال قتادة: ﴿ وَلَا تصاعر خَدَّكَ لِلنَّاسِ ﴾ قال: هو الإعراض والتكبر.

وقال الشاعر:

وكنا إذا الجبّار صَعَّر خـدَّه أَقَمْنا لـه مِن مَيْلِـهِ فتقوَّما (٥)

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۰/۲۱۵).

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۱۵/۱۰).

⁽٣) كذا في الأصل، ولعلها: كلموك، ولم أظفر بلفظه، وروى ابن جرير في تفسيره (٣) كذا في الأصل، ولعلها: كلموك، لا تعرض عن الناس، يقوا: أقبل على الناس بوجهك وحسن خلقك.

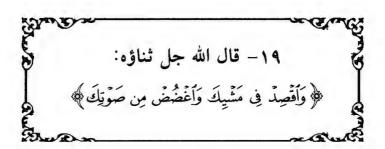
⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠/٢١٥).

⁽٥) عزاه أبو عبيدة في مجاز القرآن (١٢٧/٢)، والطبري في تفسيره (٢١٤/١٠) لعمرو بن حُنَىّ التغلبي.

٢٨٨ ______أحكام القرآن للقاضي بكر بن العلاء القشيري

ومعنى هذه الآية والله أعلم: التُّؤَدَة في المشي، والتأني في القول، والرفق بالمخاطب، وترك الاستطالة عليه، هكذا كتب في الأم (١٠).

⁽١) يقصد أحكام إسماعيل والله أعلم.



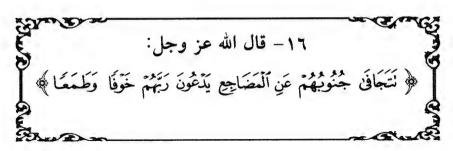
معنى هذه الآية/ والله أعلم، التُّؤَدَة في المشي، والتأني في القول، والرفق [٢٢٩/ب] بالمخاطب، وترك الاستطالة عليه(١).

⁽١) كذا العبارة في الأصل، وهي مكررة عن الآية السابقة.



ومن سورة السجدة





وروى أبو عبيدة ، عن عبد الله أنه قال: للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع ما لا عين رأت ، ولا أذُن سمِعت ، ولا خطر على قلب بشر ، اقرأوا إن شئتم: ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَقْشُ مَّا أُخْفِى لَهُم مِّن قُرَّةٍ أَعْيُنِ ﴾ (٥).

⁽١) لم أقف على الحديث من رواية هذا الرجل، ولم أقف على ترجمة بهذا الاسم، فلعله اسم آخر تصحّف على الناسخ، والله أعلم.

⁽٢) في الأصل: أنه قال.

⁽٣) ساقطة من الأصل، ومستدركة من مصادر التخريج.

⁽٤) رواه عن أبي وائل الإمامُ أحمد في مسنده برقم ٢٢٠١٦، والترمذي في سننه برقم ٢٦٠١٦، أبواب: الإيمان، باب: ما جاء في حرمة الصلاة، وابن ماجه في سننه برقم ٣٩٧٣، أبواب: الفتن، باب: كف اللسان في الفتنة، ورواه أحمد في مسنده برقم ٢٢١٣٣ عن شهر بن حوشب.

⁽٥) السجدة: ١٧، والأثر رواه ابن جرير في تفسيره (٣٤١/١٠)، وفي جميع ألفاظه أنه مما كتب في التوراة.

وقال مالك بن أنس في قوله: ﴿ نَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ ٱلْمَضَاجِعِ ﴾ قال: القيام في جوف الليل.

وقال أنس بن مالك: كانوا يصلون ما بين المغرب والعشاء (١). وقال عطاء: كانوا لا ينامون عن العشاء الآخرة (٢).

وقال موسى بن يسار: ﴿ نَتَجَافَىٰ جُنُوبَهُمْ عَنِ ٱلْمَضَاجِعِ ﴾ ، وقوله: ﴿ كَانُواْ قَلِيلًا مِن المغرب والعشاء ، وفي قوله مِن ٱلْيَلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴾ [الـذاريات:١٧] ، قال: ما بين المغرب والعشاء ، وفي قوله تعالى: ﴿ وَبَالْأَسَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ قال: يغدون لصلاة الصبح .

فأما قوله: ﴿ نُتَجَافَىٰ جُنُونَهُمْ عَنِ ٱلْمَصَاجِعِ ﴾ يعنى: ترتفع عنها.

٢٨ - وأما قوله: ﴿مَنَىٰ هَلَا الْفَتْحُ ﴾ [السجدة: ٢٨] ، فمعناه: متى هذا
 الحكم.

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۰/۲۳۸–۲۳۹) من وجوه٠

⁽۲) رواه ابن جریر في تفسیره (۲۳۹/۱۰).





٤ - قال الله عز وعلا: ﴿ مَّا جَعَلَ ٱللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ. ﴾ |

[1/44.]

قال الزهرى: بلغنا أن ذلك كان في شأن زيد بن حارثة ، ضرب له مثلًا ، يقول: ليس ابن رجل آخر ابنك(١).

وقال قتادة: كان رجل لا يسمع شيئًا إلا وعماه، فسمى ذا القلبين، فقال الله عز وجل: ﴿ مَّا جَعَلَ ٱللَّهُ لِرَجُلِ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِۦ ﴾ (١).

وقال الحسن: كان رجل(٢) يقول: إن نفْسًا تأمرني بكذا، ونفسًا تأمرني بكذا، فأنزلت الآبة (٤).

وقال مجاهد: كان رجل من بنى فهر قال: إن فى جوفى قلبين، أعمل بكل واحدٍ (٥) منهما أفضل من عمل محمد، وكذَّب (١).

وقال ابن عباس رضى الله عنه: قام نبيُّ الله ﷺ يومًا يصلى ، فخطر خطرة، فقال المنافقون الذين يصلون معه: ألا ترون له قلبين قلب معكم وقلب معهم، فأنزلت الآية(٧).

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۰/۲۵۲).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۰/٥٥٪).

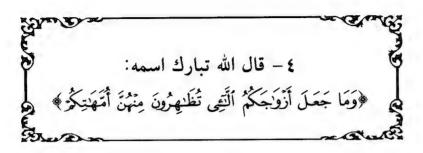
⁽٣) في الأصل: رجلًا.

⁽٤) نفسه .

⁽٥) فوقها في الأصل قلب.

⁽٦) نفسه .

⁽٧) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٤١٠، والترمذي في سننه بـرقم ٣١٩٩، أبـواب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة الأحزاب، وقال: «هذا حسن».



هذه الآية تكتب إن شاء الله مع الآيات التي في سورة المجادلة.

٤ - ٥ - قال الله عز وجل: ﴿ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَآءَكُمْ أَبْنَآءَكُمْ ۚ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُم بِأَفَوٰهِكُمْ ﴾ إلى قوله: ﴿أَقْسَطُ عِندَ ٱللَّهِ﴾

[حكم التَّبَنّي]

قال الزهري، عن عروة، عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: كان سالم مولى امرأة من الأنصار، وهي زوجة أبي حذيفة بن عتبة، وكان أبو حذيفة قد تبناه/ كما تبني رسول الله عليه زيدَ بن حارثة ، وكان من تبني رجلًا في الجاهلية دعاه الناس إليه، ووَرِث من ميراثه، حتى نزلت: ﴿ ٱدْعُوهُمْ لِآبَآيِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِندَ ٱللَّهِ ﴾ ، فمن لم يُعلم له أب كان مولاه وأخاه في الدين ، وأنكحه أبو حذيفة فاطمة بنت الوليد بنت أخيه (١).

> وروى موسى بن عقبة ، عن سالم بن عبد الله ، عن أبيه: ما كُنّا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بنَ محمد، حتى نزل القرآن ﴿ أَدْعُوهُمْ لِآبَ آبِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِندُ ٱللهِ ﴿(٢).

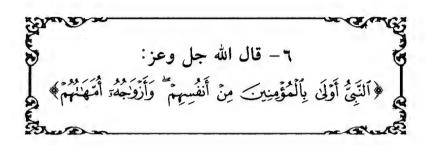
> > وقال مجاهد: نزلت الآية في زيد بن حارثة (٣).

[-/ 44.]

⁽١) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٥٦٥٠ ، وبرقم ٢٦٣٣٠ ، والنسائي في سننه برقم ٣٢٢٣، كتاب: النكاح، تزوج المولى العربية.

⁽٢) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٧٨٢، كتاب: تفسير القرآن، بـاب قولـه تعالى: ﴿ أَدْعُوهُمْ لِأَبْ إَيْهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِندَ ٱللَّهِ ﴾ ، ومسلم في صحيحه (١٣١/٧) ، كتاب: فضائل الصحابة رضى الله تعالى عنهم، باب: فضائل زيد بن حارثة وأسامة بن زيد ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٥٦/١٠)، وأورده السيوطي في الدر المنثور ولم يعزه إليه.



روى عطاء، عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قرأ: ﴿النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وهو أَبُّ لهم﴾(١).

وقــال ســعيد بــن جبيــر فــي هـــذه الآيــة: ﴿ هَتَوُلآءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ [هود:٧٨]: إنما عَني أزواجَهم، وكل نبي هو أبو أمَّته (٢٠).

وقال النبي ﷺ: «أنا أُولى بكلِّ مؤمن من نفسه، فأيُّما رجلٍ مات وترك دينًا فإليَّ - يعنى فعَلَىَّ - وإن ترك مالًا فهو لورثته»(٣).

وكان أُبِيّ يقرأ: ﴿وهو أَبُّ لهم﴾.

وقد كان النبي عليه أن تُفتح عليه الفتوح، إذا مات إنسان وعليه دين لم يُصَلِّ عليه، فلما أصاب الغنائم قال هذا القول: «من ترك دَينًا وضَياعًا

⁽۱) أورده السيوطي في الدر المنشور (٦/٦٥)، وعزاه إلى الفريابي، وابن مردويه، والحاكم، والبيهقي، وهو عند البيهقي في سننه الكبرى برقم ١٣٤٢، جماع أبواب ما خص به النبي على الله ، باب: ما خص به من أن أزواجه أمهات المؤمنين.

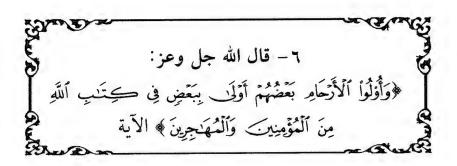
⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٨٣/٧)، عند قوله تعالى: ﴿ هَـٰٰٓٓٓوُكَمْ بَنَاتِي ٠٠٠﴾.

⁽٣) متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، رواه البخاري في مواطن من صحيحه منها رقم ٢٢٩٨ ، كتاب: الكفالة ، باب: من تكفل عن ميت دينًا فليس له أن يرجع ، ومسلم في مواطنه من صحيحه (٦٢/٥) ، كتاب: الفرائض ، باب: من ترك مالًا فلورثته .

فعليّ»، وكان يقضي عنهم ويصلي عليهم، وكان أبو بكر وعمر ومن قام مقامهما يفعلون/ذلك.

وقرأ مجاهد: ﴿وهو أَبُّ لهم﴾(١).

⁽١) ورد عند ابن جرير في تفسيره (٢٥٨/١٠)، بلفظ: قال: هـو أب لهـم، تفسيرًا للآيـة وليس قراءةً، ورواه على أنها قراءةٌ ابنُ أبي حاتمٍ في تفسيره (٣١١٥/٩).



[سبب النزول]

كان النبي عَلَيْ آخى بين المهاجرين، فكانوا يتوارثون في الهجرة، حتى أنزلت ﴿وَأُولُوا اللَّارَ عَلَيْهُمْ أَوْلَى بِبَعْضِ ، وكان النبي عَلَيْ آخى بين الزبير بن العوام وبين كعب بن مالك، فارْتُت (١) كعب يوم أُحُد فجاء به الزبير يقود بزمام راحلته، فلو مات يومئذ كعب عن الضّعِ والرّيح (١) لورثه الزبير، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَأُولُوا اللَّارَ عَلَمُ مُ أَوَلَى بِبَعْضِ فِي كِنَبِ اللَّهِ أَنَ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [الأنفال: وحل: ﴿وَأُولُوا اللَّهُ عَلَيمٌ ﴾ [الأنفال: ٥٥].

وقال محمد بن علي، ابن الحنفية: ﴿إِلَّا أَن تَفْعَلُواْ إِلَىٰ أَوْلِيَآبِكُم مَّعْرُوفًا ﴾ [الأحزاب:٦] قال: هذه في جواز وصية المسلم للكافر(٣).

وكان قتادة يقول: كانوا يتوارثون بالهجرة والمؤاخاة، فنسخ ذلك الآية في آخر سورة النساء.

⁽١) ارْتُثّ: حُمل من المعركة جريحًا وبه رمَق، اللسان (٦/٩٨).

⁽٢) الضِّحّ والرّبح: المال الكثير، والضح: الـشمس أو ضوؤها، والمعنى: ما طلعت عليه الشمس أو جرت عليه الربح كثرة، انظر اللسان (١٨/٩-١٩).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٦٠/١٠).

وكان الحسن لا يرى بأسًا أن يوصي لقرابته اليهوديّ والنصرانيّ، ويقرأ هذه الآية: ﴿إِلَآ أَن تَفْعَلُواْ إِلَىٰٓ أَوْلِيَآيِكُم مَّعَـُرُوفًا﴾.

وقال قتادة: هي في الوصية لأهل الشرك من قرابته ولا ميراث لهم(١٠).

﴿ كَانَ ذَلِكَ فِي ٱلْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴾ قال: مكتوبًا، لا يرث كافرٌ مُسلمًا.

وقال مجاهد: ﴿إِلَّا أَن تَفْعَلُواْ إِلَىٰ أَوْلِيَآبِكُمْ مَعْرُوفًا ﴾ قال: حُلَفاؤكم الـذين والى بينهم النبي ﷺ من المهاجرين والأنصار(٢).

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۲۰/۱۰).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۰/۲۲-۲۲۱).

قالت عائشة رضي الله عنها: لمّا نزلت ﴿ يَتَأَيُّمُ ٱلنَّبِيُّ قُل لِإَزْوَلِهِكَ إِن كُنتُنَ تُورِدُكَ ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنيَا وَزِينَتَهَا فَنَعَالَيْنَ أُمْتِعَكُنَ وَأُسَرِّعَكُنَ سَرَاكًا جَمِيلًا ﴾، فقال رسول الله ﷺ: ﴿ يَا عَائشة ، إنه قد حدث أمر ، فلا تفتاتي بشيء حتى تستأمري أبوَيك ﴾ ، ثم قرأ عليها القرآن ، فقالت: بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة (١٠) .

وزاد فيه أبو سلمة: وقالت: لا تخبر بذلك أزواجك، فكان يطوف على أزواجه، ويخبرهن بما قالت عائشة.

وزاد فيه أبو سلمة بن عبد الرحمن أيضًا: قد علمت أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه، قالت: فقلت: فلا، ففي أي هذا أستأمر أبوي ؟ فإني أريد الله ورسوله والدار الآخرة، ففرح رسول الله على بذلك، وقالت: قد علم والله أن أبوي ما كانا يأمراني/ بفراقه.

[1777/1]

وهذا الحديث له طرق كثيرة إلى الزهري، واختُلف فيه على الزهري، فقال بعضهم عن أبي سلمة، وقال بعضهم: عن عروة.

⁽١) متفق عليه ، رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٧٨٥ ، كتاب: تفسير القرآن ، بـاب: قولـه تعـالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا النَّبِيُّ قُل لِالْزَيْكِ ﴾ ، ومـسلم فـي صحيحه (٤/١٨٦) ، كتـاب: الطـلاق ، باب: بيان أن تخيير امرأته لا يكون طلاقًا إلا بالنية .

قال على بن المديني: لا يُنكَر مثلُ هذا على الزهري، لسعة علمه وحديثه، أن يحدث مرة عن هذا، ومرة عن هذا، وقد سمع ذلك من جماعة.

[هل يُعَدّ التخيير طلاقًا؟]

وقال مسروق بن الأجدع: ما أبالي إذا خَيَّرْتُ امرأتي واحدةً أو مائةً أو ألفًا بعد أن تختارني، فلقد أتيت عائشة فسألتها عن ذلك فقالت: قد خيَّرنا رسول الله عن ذلك فاخترناه، أفكان ذلك طلاقًا(١)؟

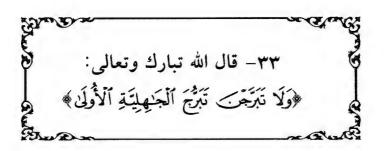
والآية تدل على أنه عليه السلام خيَّرهن بين الدنيا والآخرة، فإن اخترن الدنيا طَلَقهن، وإن اخترن الآخرة كُنَّ على ما كن عليه ولم يلزمه مفارقتهن، ألا تراه سبحانه قال: ﴿إِن كُنتُنَّ تُرِدِنَ الْحَيَوْةَ الدُّنِيَا وَزِينَتَهَا فَنَعَالَيْنَ أُمَيِّعَكُنَّ وَأُسَرِّحَكُنَ سَرَحًا جَمِيلًا وَإِن كُنتُنَ تُرِدِن اللّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ إلى آخر الآية، فلما اخترنه لم يلزمه على نفسه.

وقد يجوز أن يقول قائل: إنهن لو اخترن الدنيا أن يقع الطلاق باختيارهن.

وهذا يحتاج إلى حجة من كتاب الله عز وجل أو سُنَّة، إذ الآية لا توجب وقوع الطلاق، وما روي عن عائشة: «اخترناه فهل كان ذلك طلاقًا؟» إنما ذُكر ليُدفع به شيء ضعيف رُوي من طريق ضعيفة عن علي، وعليٌّ رحمه الله يرتفع عن قوله: زعموا أن الرجل إذا خيَّر امرأته فاختارته كانت طلقة، وإذا اختارت/ [٢] نفسها كانت ثلاثًا، وهذا ما لا يجوز في عقل، والله أعلم.

[۲۳۲/ب]

⁽١) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم ٥٢٦٢ ، كتاب: الطلاق، باب: من خير نساءه، ومسلم في الموضع السابق.



أما قوله: ﴿ اللَّهُ عَنِهُ قَالَ اللَّهُ عَنِهُ قَالَ: لا أُولَى ﴾ فإن ابن عباس رضي الله عنه قال: لا أُولى (١) إلا ولها آخِرة (٢).

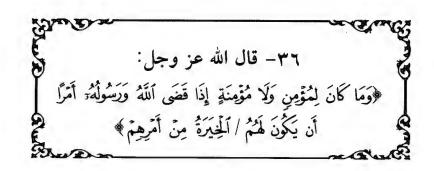
والأُولى (٣) والله أعلم: ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليهما ، والآخرة: جهْل قريش في مُحارَبتهم لرسول الله ﷺ وتكذيبه وإخراجه عن مكة .

وأما التبرج، فإن النساء كن يخرجن يتبخترن بين الرجال في مِشْيَتهِن وحركاتهن، فنُهيَ نساءُ المؤمنين عن ذلك، وبُدِئ بأزواج رسول الله على نزول الحجاب، لأن التبختر من المرأة يحرك قلوب الرجال، ثم صانهن الله بعد ذلك فأنزل الحجاب، وجعلهن أمهات المؤمنين، تعظيمًا لهُنَّ، وإيجابًا لحقهن على المؤمنين، كإيجاب حقوق الأمهات، وحُرِّمهن على المؤمنين كتحريم الأمهات، فحقٌ رسول الله على كحق الآباء، وحقُهن كحق الأمهات، وزاد الله تبارك وتعالى نبيه على الرأفة بهم والرحمة، فزاد في حقه وواجباته، لقوله سبحانه: ﴿لَقَدُ جَاءَكُمُ رَسُوكُ مِ مَسُوكُ مِ عَنِيزُ عَلَيْهِ مَا عَنِيتُ حَرِيضَ التوبة: التوبة عَنِيزُ عَلَيْهِ مَا عَنِيتُ حَرِيضَ

⁽١) في الأصل: الأول، والتصويب من تفسير ابن جرير.

⁽٢) صدر أثرٍ رواه ابن جرير في تفسيره (٣٩٥/١٠)، وفيه أن عمر رضي الله عنه سأل ابـن عباس عن هذه الآية، وهل كانت الجاهلية إلا واحدة؟

⁽٣) في الأصل: والأول.



[1/ ٢٣٣]

[سبب النزول]

ري الله تبارك وتعالى: ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعُمَ اللهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكُ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَأَتَّقِ اللّهَ ﴾ الآيتين

[سبب النزول]

هذه الآية نزلت في زيد بن حارثة ، وفيه نزلت: ﴿ مَّا كَانَ مُحَمَّدُ أَبَا ٓ أَحَدِ مِّن رَجَالِكُمْ ﴾ [الأحزاب: ٤] ، وكان النبي ﷺ قد تبناه ، وكان يُدعى زيدَ بنَ محمد ، حتى نزلت: ﴿ أَدْعُوهُمْ لِآبَآبِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِندَ ٱللّهِ ﴾ [الأحزاب: ٥] ، والقِسْط: الحق ، ﴿ فَإِن لَمْ تَعْلَمُواْ ءَابَآءَهُمْ فَإِخْوَنُكُمْ فِي ٱلدِّينِ وَمَوْلِيكُمْ ﴾ [الأحزاب:٥] .

وأما قوله: ﴿أَنْعُمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعُمْتَ عَلَيْهِ ﴾، أنعم الله عليه بالإسلام، وأنعم عليه رسول الله ﷺ بالعتق.

﴿ أَمْسِكُ عَلَيْكُ زُوْجَكَ ﴾ ، أتى زيد إلى رسول الله على فقال له: إن زينب بنت جحش ، وكانت زوجتَه ، وهي بنتُ عمة رسول الله ، اشتد علي لسائها ، وإني أريد أن أطلقها ، فقال له: «اتق الله وأمسك عليك زوجك » ، ومع ذلك يحب أن يطلقها ويكره أن يأمره بذلك ، لأن الله سبحانه قد كان أعلمه أن زيدًا سيطلقها ، وأنه يزوجه إياها ، وكان يخفي ما أوحى الله إليه من ذلك من أجل الناس ، / فأُنزِل: ﴿ وَتُحْفِي فِي نَفْسِكَ مَا الله مُبْدِيدٍ ﴾ ، ﴿ فَلَمَا قَضَىٰ زَيدٌ مِنْهَا وَطَرًا ﴾ [الأحزاب: ٣٧] قال: لما طلقها زيد: ﴿ زَوَجَنكَهَا ﴾ (١).

[۳۳۳/ب]

⁽١) رواه الطبراني في المعجم الكبير برقم ١١٣.

وأنـــزل الله: ﴿ مَّا كَانَ عَلَى ٱلنِّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ ٱللَّهُ لَهُۥ﴾ [الأحــزاب:٣٨]، يعني: فيما أحل الله له، فتزوجها رسول الله ﷺ، فكانت تفتخر على نساء النبي وَيُعْ وَتَقُولَ: زَوَّ جَكُن أَهْلُوكُن ، وزوجني الله تبارك وتعالى من فوق سبع سماواته.

قال أنس بن مالك: وقالت عائشة: لو أن نبي الله ﷺ كتم شيئًا مما أُنزل عليه لكتم هذه الآية: ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي آنَعَمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾ الآية (١٠).

وكانت زينب أحظى نساء رسول الله صلى الله عليه عنده بعد عائشة ، وكانت عائشة تقابلها في الفخر تقول: تزوجني رسول الله ﷺ بعد أن أتاه جبريل عليه السلام بصورتي من الجنة ، وكانت زينب تُسامي عائشة من بين أزواجه عليه السلام، فلما كان في وقت الإفك عصمها الله عز وجل بالورع، وطفقت أختها حَمْنَة زوجة عبد الرحمن، فكانت فيمن أقيم عليه الحد.

قال أنس فلله الله عليه النقضت عِدَّة زينب من زيد، قال رسول الله عليه الزيد: اذهب فاذكرها على ، فانطلق فصادفها تَخْمِرُ عجينها ، فما استطعتُ أن أنظر إليها من عِظَمها في صدري ، قال: فوليتها ظهري ونكصَّت على عقبي فقلت: يا زينب ربى، فقامت إلى مسجدها ونزل القرآن، فجاء رسول الله ﷺ فدخل عليها بغير إذن، وأطعمهم الخبز واللحم، حتى امتد النهار وأطال الناس عنده، حتى نزلت: ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَدْخُلُوا بُيُونَ ٱلنَّبِيِّ إِلَّا أَن يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ ﴾ الآيـــة [الأحزاب: ٥٣](٣).

^[1/448]

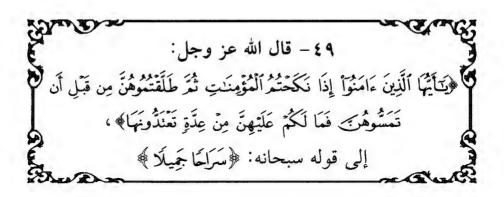
⁽١) قول أنس وافتخار عائشة قبله رواهما البخاري في حديث واحد في صحيحه برقم · ٧٤٢، كتاب: التوحيد، باب: ﴿ وَكَانَ عَرْشُهُ, عَلَى ٱلْمَآءِ ﴾ ·

⁽٢) أُؤامِر: أشاور، اللسان (١٥١/١).

⁽٣) الحديث رواه مسلم في صحيحه (٤/٨٤)، كتاب: الزواج، باب: زواج زينب بنت جحش

[حرمة التبني]

وأخبر الله عز وجل بالعلة التي من أجلها كان من أمر زينب ما كان، ليكون ذلك أوكد في قطع الشيء الذي كان أهل الجاهلية يفعلونه، وأعلمهم أن أدعياءهم لا يكونون أبناءهم، وأنه إنما هو شيء يقولونه بأفواههم من غير أن يكون له حقيقة، ثم قال: ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ ٱلْحَقَّ وَهُو يَهْدِى ٱلسَّكِيلَ ﴾، إلى قوله عز مِن قائل: ﴿وَمَرَلِيكُمْ ﴾ [الأحزاب:٣-٥].

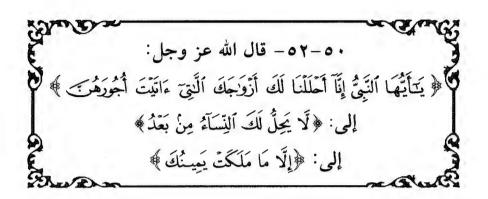


قال قتادة: قلت لسعيد بن المسيب: إن الحسن وأبا العالية يجعلان للمُطلَّقة التي قد دُخل بها والتي لم يُدخل بها المتاع ، فقال سعيد: إنما كان لها في سورة الأحزاب، فلما نزلت سورة البقرة جعل للتي فُرض لها نصف الصداق ولا مُتعة ، وذلك (۱) سعيد إن الآية التي في سورة البقرة نسخت هذه الآية (۲).

وقد تكلمنا في سورة البقرة بما فيه كفاية إن شاء الله/.

⁽١) كذا في الأصل، والمعنى: وقال.

⁽٢) الأثر رواه ابن جرير في تفسيره (٣٠٨/١٠)، عن قتادة عن سعيد، وفيه قول سعيد بنسخ الآية دون قوله: قلت لقتادة



قال زياد بن عبد الله: سألتُ أُبَيَّ بنَ كعب عن هذه الآية: ﴿ لَا يَحِلُ لَكَ اللَّهِ عَنْ بَعْدُ وَلَا أَن تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْقَحِ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسَنُهُنَ ﴾ ، قلت: أكان له أن يتزوَّج غَيرَهُنَ ؟ قال: نعم ، وما بأسٌ بذلك ، لقول الله عز وجل: ﴿إِنَّا آَحَلَلْنَا لَكَ أَزْوَجِكَ ﴾ ، إلى قوله: ﴿ لَا يَحِلُ لَكَ النِسَآءُ مِنْ بَعْدُ ﴾ ، فقال: ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزُوجِهِمْ ﴾ ، قال: الأربع اللاتي أحلهن الله لنا(۱) .

وقالت عائشة رحمة الله عليها: ما مات رسول الله ﷺ حتى أُحِلُّ له النساء(٢).

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۳۱۷/۱۰) من وجوه أحدها: عن زياد رجل من الأنصار قال: قلت لأُبَيّ بن كعب: أرأيت لو أن أزواج النبي ﷺ تُوفِّين، أما كان له أن يتزوج؟ فقال: وما يمنعه من ذلك؟ وربما قال داود: وما يُحرِّم عليه ذلك؟ قلت: قوله: ﴿ لَا يَحِلُ لَكَ النِّسَآةُ مِنْ بَعْدُ ﴾، فقال: إنما أَحَلّ الله له ضرْبًا من النساء فقال: ﴿ يَتَأَيُّهَا النّبِيُّ إِنّا آَمَلَلْنَا لَكَ النّبِيَ ﴾ ألى أَزْوَجَكَ ﴾، إلى قوله: ﴿إن وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنّبِيّ شم قيل له: ﴿ لَا يَحِلُ لَكَ النّبَاءُ مِن بَعْدُ ﴾.

⁽٢) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٤١٣٧، والترمذي في سننه برقم ٣٢١٦، أبواب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة الأحزاب، وقال: «هذا حسن صحيح»، والنسائي في سننه برقم ٣٣٠٤، كتاب: النكاح، ما افترض الله عز وجل على رسوله عليه السلام وحرمه على خلقه ليزيده إن شاء الله قربة إليه.

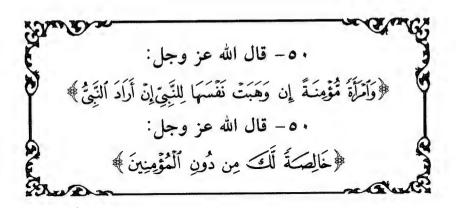
وقال مجاهد: ﴿ لَا يَحِلُ لَكَ ٱللِّسَآءُ مِنْ بَقَدُ ﴾ ، يعني: نساء أهل الكتاب(١). وقال سعيد بن جبير وعطاء نحو ذلك(٢).

وقال قتادة والزهري نحو ذلك(٣).

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (٣١٨/١٠) قال: لا يهودية، ولا نصرانية، ولا كافرة.

⁽٢) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٦٣٧/٦) عن عطاء لعبد بن حميد.

⁽٣) رواه عن قتادة ابن جرير في تفسيره (٣١٦/١٠).



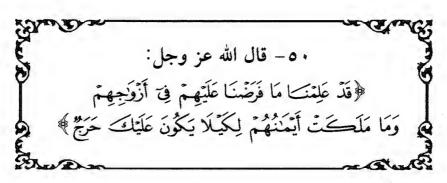
[هِبة المرأة نفسَها]

وأجمع كل من انتهى إلينا تفسيره، أن ذلك لا يُحِلَّ لأحدٍ بعدَ رسول الله صلى الله عليه/ ولا لامرأة أن تهب نفسها، ولا لأب أن يهَب ابنته، وكانت هذه خالِصة لرسول الله ﷺ، وكانت ممن أُرْجِئ.

[1/20]

وهذه الآية تُقرأ بالفتح والكسر، فمن قرأ: ﴿أَنْ وَهَبَتْ ﴾، بالفتح فجعله خبرًا لامرأةٍ واحدة ، ومنهم – وهم أكثر القراء – قرؤوها بالكسر ﴿إِن وَهَبَتْ ﴾، يريدون كلَّ امرأة وهبت، وهذا أحسن (١) ، على أن النبي على لم يقبل موهوبة ، إلا واحدة وهي من الأزد، وهي ممن أَرْجَأَ من نسائه قبل موته على .

⁽۱) قال ابن جرير في تفسيره (٣١٠/١٠): «واختلفت القراء في قراءة قوله: ﴿إِن وَهَبَتْ الْفَرَاء فَي قراءة قوله: ﴿إِن وَهَبَتْ ﴾ بكسر الألف على وجه الجزاء، بمعنى: إن تَهَب، وذُكر عن الحسن البصري أنه قرأ: أَنْ وهبت بفتح الألف بمعنى: وأحللنا له امرأة مؤمنة أن ينكحها، لهبتها له نفسَها».

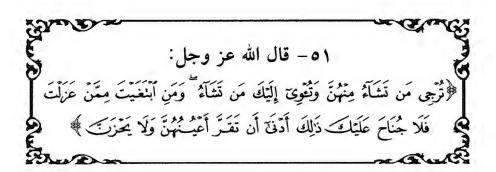


قال أُبَيّ بن كعب: فَرض عليهم مَثْني وثُلاثَ ورُباع.

وقال سعيد بن جبير ومجاهد وقتادة: الأربع(١).

ومعنى ﴿لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ﴾ أي: لم يُضَيَّق عليك أنتَ خاصّة فيما فوق الأربع إلى تسع، والله أعلم.

⁽۱) رواه عن مجاهد، وقتادة، ابن جرير في تفسيره (۲۱۲/۱۰).



كان النبي ﷺ أراد أن يطلِّق سَودة بنتَ زَمعة ويستبدل لأنها طَعَنَت في السِّنّ، وكان تزوجها بمكة بعد وفاة خديجة، فقالت له: أنا أعلم ما في نفسك لعائشة، فدعني في أزواجك واقْسِم بيومي لعائشة، فقبل ذلك منها، فكان يقسم لعائشة بيومين، ولسائر نسائه بيوم يوم، وبسببها نزلت: ﴿وَإِنِ ٱمْرَأَةٌ خَافَتَ مِنَ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِغْرَاضًا فَلَا جُنكاحَ عَلَيْهِما أَن يَصَّالَحَا بَيْنَهُما صُلْحًا ﴾ (١٠).

[٥٣٧/ب]

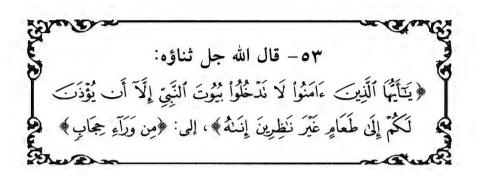
ولما نزلت: ﴿ رُجِي مَن تَشَاءُ مِنْهُنَ وَتُوتِى إِلَيْكَ مَن تَشَاءُ ﴾ ، آوى إليه عائشة ، وحفصة ، وأمَّ سلمة ، وزينب ، وأرجأ الباقيات: سودة ، وجويرية ، وصفية ، وميمونة ، وأم حبيبة ، فكان يقسم لهن ما شاء ، وكان أراد مفارقتهن فقلن: اقسِم لنا ما شئت من نفسك ودعنا على حالنا ففعل ، فهذا هو الصحيح .

وقد قال الشافعي غير ذلك ، قال: كن نساء وهبن أنفسهن للنبي ﷺ ، فدخل بعضهن (٢) ولم يقُرُبهن حتى توفى ، ولم يُنْكَحْن بعده ، منهن أم شريك .

⁽۱) النساء: ۱۲۸، والحديث رواه الترمذي برقم ۳۰٤۰، أبواب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة النساء، عن ابن عباس رضي الله عنهما، وقال: «هذا حسن صحيح غريب»، ورواه أبو داود في سننه برقم ۲۱۳۵، كتاب: النكاح، باب: في القسم بين النساء، عن عائشة رضي الله عنها، (ط الأرناؤوط).

⁽٢) كذا في الأصل، ولعلها: ببعضهن.

والأول هو الصحيح، قال هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها: لما نزل: ﴿ رُبِّي مَن تَشَاءُ مِنْهُنَ وَرُبُونَ إِلَيْكَ مَن تَشَاءُ ﴾، قالت: قلت: قلت: إن ربَّك ليسارع لك في هَواك، وكان النبي على قد وُسِّع عليه في ذلك، وجعل له من ذلك ما ليس لأحد بعده، وأُمِرْن بالرِّضا بما يفعله.



[سبب النزول]

قال أنس بن مالك رضي الله عنه: أنا أعلم الناس بهذا الآية ، لما أُهديت زينب إلى رسول الله عنه كانت معه في البيت ، وصنع طعامًا فجاء القوم فكانوا يأكلون وجلسوا ، فكان النبي على يخرج والقوم مكانهم ، ثم يرجع وهم / قعود ، فأنزل الله ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلِذِينَ اَمَنُوا لَا نَدْخُلُوا بَيُوتَ ٱلنَّبِي إِلَّا أَن يُؤْذَك لَكُمْ إِلَى طَعَامِ فَنْ نَظِرِينَ إِنَنهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدَخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَأَنشِثُوا وَلَا مُستَعْنِسِينَ لِحَدِيثٍ وَإِنَّ مَنْ الْحَقِ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَ فَرَلَا مِن وَرَآءِ جَابٍ ﴾ ، فضرب رسول الله على الحجاب وقام القوم (۱) .

وقال مجاهد في قوله: ﴿غَيْرَ نَظِرِينَ إِنَـٰنَهُ ﴾ قال: نُضجَه (٢).

قال بكر: ولما أنزل الله تبارك وتعالى في أمهات المؤمنين: ﴿وَإِذَا سَا أَلْتُمُوهُنَّ مَتَعًا فَسَّنَكُوهُنَّ مِن وَرَآءِ حِجَابٍ ﴾، فكُنّ لا يجوز للناس كلامُهن إلا من وراء حجاب، خُصِصْنَ بذلك دون سائر الناس من النساء، ولا يجوز أن يرَوْنَهن مُنتقبًات ولا مُنتشرات.

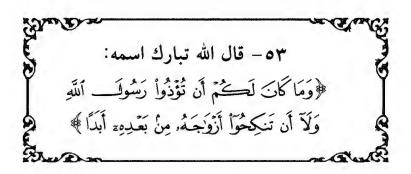
[1/441]

⁽١) رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٧٩٢ ، كتاب: تفسير القرآن ، باب: قوله تعالى: ﴿لَا نَدَخُلُوا بُيُونَ النَّبِيِّ إِلَّا أَن يُؤْذَكَ لَكُمْ ﴾ .

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۱/۱/۳–۳۲۲).

وكذلك قال عمر رضي الله عنه لما ماتت زينب بنت جحش: لا يخرج في جنازتها إلا ذو مَحرم منها، فلما وصف له النعش استحسنه ونادى في الناس: أن اخرجوا وصلوا على أمكم.

وكانت عائشة رضي الله عنها إذا طافت سُتِرت من الناس فلا تُشْرك في الطواف، وكذا طُفْنَ أزواجُ رسول الله ﷺ في حجة الوداع بسترة بينهن وبين الناس.



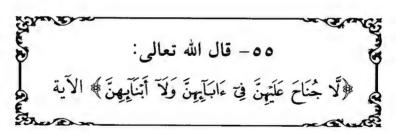
[سبب النزول]

[477/

والرجل القائل: طلحة بن عبيد الله، وهو ابن عمها(١).

⁽۱) رواه البيهقي في السنن الكبرى برقم ١٣٤١٨، كتاب: النكاح، جماع أبواب ما خص به النبي على الله ، باب: ما خص به من أن أزواجه أمهات المؤمنين، وأنه يحرم نكاحهن من بعده على جميع العالمين، (ط دار الكتب العلمية)، وفيه: «لتزوجت عائشة أو أم سلمة».

⁽٢) روى أنه طلحة السُّدي، عند ابن أبي حاتم، وقتادة عند عبد الرزاق، وعبد بـن حميـد، وابن المنذر، وأبو بكر بن عمرو بن حزم عند ابن سعد، الدر المنثور (٦٤٤/٦).



قال سفيان، عن عمرو بن دينار، عن محمد بن علي قال: كان الحسن والحسين رضى الله عنهما لا يريان أمهات المؤمنين(١).

قال ابن عباس رضي الله عنه: رؤيتهما لهن حلال.

قال بكر: أحسب أن الحسن والحسين ذهبا في ذلك إلى أن أبناء البُعولة لم يُذكروا في سائر النساء، لأن الله سبحانه وتعالى قال في قصة أرواج النبي صلى الله عليه: ﴿لّا جُنَاحَ عَلَيْمِنَ فِيَ سبحانه وتعالى قال في قصة أزواج النبي صلى الله عليه: ﴿لّا جُنَاحَ عَلَيْمِنَ فِي اَبَالِهِنَ وَلا آبَنَاتِهِنَ وَلا آبَنَاتِهِنَ وَلا آبَنَاتِهِنَ وَلا الله عليه الله عليه عليه عليه عَلَيْهِنَ وَلا مَا مَلَكَتُ اَبَالِهِنَ وَلا آبَنَاتِهِ إِخْوَنِهِنَ وَلا آبَنَاتِهِ إِخْوَنِهِنَ وَلا آبَنَاتِهِ الله عليه ولا أن النبي عليه الله ولله ولله ولا لهن مِن تَزَوَّج بعده، فهذا وعلم الله تبارك وتعالى أنه لا يكون له ولد لصلبه، ولا لهن مِن تَزَوَّج بعده، فهذا مبتدأ، وقال في سورة النور في سائر النساء وذكر أبناء البعولة، وابن عباس ذهب في ذلك إلى هذه الآية، وذهب الحسن والحسين رضي الله عنهما إلى الآية الأخرى.

[رؤية العبد سيّدته]

وأما قوله: في سورة النور، وسورة الأحزاب: ﴿أَوْ مَا مَلَكُتُ أَيْمَنُّهُنَّ ﴾، فقد ذهب في ذلك قوم إلى أنهن الإماء، ولم يُعن به العبيد، قاله/ سعيد بن المسيب(٢).

[1/227]

⁽١) رواه ابن أبي شيبة برقم ١٧٢٩١، كتاب النكاح، ما قالوا في الرجل ينظر غلى شعر جدته.

⁽٢) رواه ابن أبي شيبة في المصنف برقم ١٧٢٧٤، كتاب: النكاح، ما قالوا في الرجل المملوك له أن يرى شعر مولاته، (ط الرشد).

وذهب قوم إلى أنه العبيد، وهو أعلى القولين (١)، نبهانُ كان يدخل على أم سلمة إلى أن أعتقته.

وقال أبو مالك، عن ابن عباس: لا بأس أن ينظر المملوك إلى شعر مولاته (٢).

وسليمان بن يسار مولى ميمونة ، كان يدخل إلى عائشة وإلى ميمونة إلى أن عتق ، وقالت له: ادخل^(٣) فإنك عبد ما بقى عليك درهم .

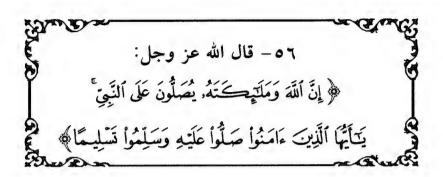
وكان ذكوان مولاها يدخل عليها إلى أن أدى كتابته، ثم احتجبت عنه.

وقال مجاهد: كن أمهات المؤمنين لا يحتجبن من مكاتب لهُنّ ما بقي عليه من مكاتبته دينار أو مثقال.

⁽١) روي عن ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبير، انظر الـدر المنثـور (١٨٣/٦) في تفسير الآية من سورة النور.

⁽٢) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٧٢٧، كتاب: النكاح، ما قالوا في الرجل المملوك له أن يرى شعر مولاته، (ط الرشد).

⁽٣) في الأصل: ادخلي.



صِيَغ الصلاة على النبي على النبي

20- نا أحمد بن موسى قال: نا القعنبي، عن مالك، عن نعيم بن (۱) عبد الله المُجْمِر، أن محمد بن عبد الله بن زيد الأنصاري، وعبد الله هو الذي كان أُري النداء بالصلاة، أخبره عن أبي مسعود الأنصاري أنه قال: أتانا رسول الله على في مجلس سعد بن عُبادة، فقال له بشير بن سعد: أمرنا الله أن نصلي عليك يا رسول الله، فكيف نصلي عليك؟ قال: فسكت رسول الله على محمد حتى تمنينا أنه لم يسأله، ثم قال النبي على: «قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم، وبارك على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على آل إبراهيم في العالمين، إنك حميد مجيد، والسلام كما قد علمتم»(۱).

٥٨ - نا أحمد بن موسى السامي، قال: نا عبد الله بن مسلمة، عن مالك، عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد، عن أبيه، عن عمرو بن/ سُلَيْم الزُّرَقي أنه

[۲۳۷/ب]

⁽١) في الأصل: عن، وهو غلط.

⁽٢) موطأ مالك برواية القعنبي برقم ٢٨٢، كتاب: الصلاة، باب: ما جاء في الصلاة على النبي على ، ورواه مسلم من طريق يحيى بن يحيى، (١٦/٢)، كتاب: الصلاة، باب الصلاة على النبي على بعد التشهد.

قال: أخبرني أبو حميد الساعدي: أنهم قالوا: يا رسول الله كيف نصلي عليك؟ فقال رسول الله على: "قولوا: اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته، كما صليت على آل إبراهيم، وبارك على محمد وأزواجه وذريته، كما باركت على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد»(١).

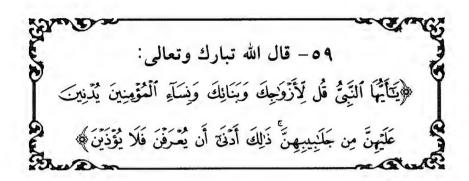
والحديث في هذا الباب يكثر ، والمعاني متقاربة ، والألفاظ تشتبه بالواحدة .

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: إذا صليتم على النبي على أحسنوا الصلاة عليه، فإنكم لا تدرون لعل ذلك يعرض عليه، قالوا: فعلمنا، قال: قولوا: اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيد المسلمين، وإمام المتقين، وخاتم النبيين، محمد عبدك ورسولك، إمام الخير، وقائد الخير، ولا ورسول الرحمة، اللهم ابعثه مقامًا محمودًا يَغْبِطُه به الأولون والآخرون، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم، إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على إبراهيم، وآل إبراهيم،

قال بكر: صلاة الله: رحمتُه وتشريفُه لعبده، وصلاة الملائكة والبَشر ومؤمني الجِن: دعاءٌ له عليه السلام.

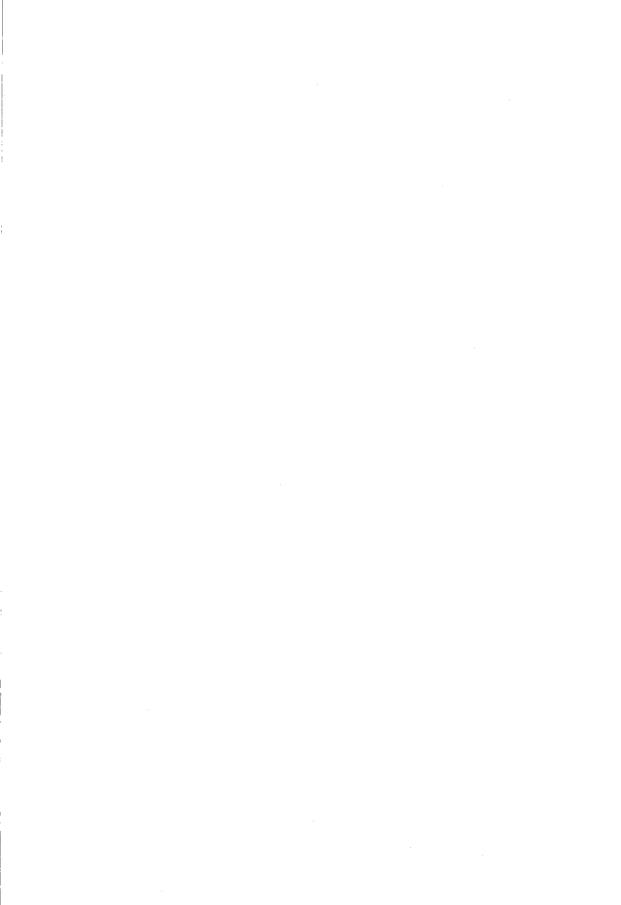
⁽۱) الموطأ برواية القعنبي، برقم ۲۸۱، الموضع السابق، ومن طريقه البخاري في صحيحه برقم ۲۳٦، كتاب: الدعوات، باب هل يصلى على غير النبي را النبي المعلى على على النبي المعلى على على أبراهيم، عن روح، عن مالك به، الموضع السابق.

⁽٢) رواه ابن ماجه في سننه برقم ٩٠٦، أبواب: إقامة الصلوات والسنة فيها، باب: الصلاة على النبي ﷺ.

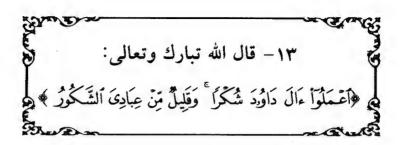


كن إماء/ بالمدينة يُعرفن بالسّوء من المذاهب، وكان السفهاء ربما يعرفوا(١) لهن، فربما ظنوا بالحرة أنها أمة فيعبثوا بها، فأنزل الله عز وجل: ﴿يَالَيُّ النَّيِّ قُلُ لِأَزْوَدِكَ ﴾، وذلك قبل نزول الحجاب، إلى قوله: ﴿وَلِكَ أَدُقَ أَن يُمْرَفْنَ فَلا يُوْذَيِنَ ﴾، لأنهم كانوا لا يتعنتون بحُرة، فأُمرن أن يُدنين عليهن من جلابيبهن، يُغَطِّين الوجوه إلا فَرْدَ عَينٍ، فإذا فعلَت ذلك عُلم أنها حرة فلم يتعرض لها سفيه في طريق، هذا معنى ما وردت به التفاسير والروايات.

⁽١) فوقها في الأصل: ربما يعرضوا.







رُويَ عن النبي ﷺ أنه قال: «ثلاث من أوتِيَهن فقد أوتي ما أوتي آل داود»، قيل: ما هن يا رسول الله؟ قال: «العدل في الرِّضا والغضب، والقصد في الغنى والفقر، وخشية الله في السر والعلانية».

كل ما تقرب به إلى الله من صلاة وصيام وعمل من أعمال البر فهو شكر لله، قال النبي عليه: «أفلا أكون عبدًا شكورًا»(١).

وذِكر الله عز وجل في الخَلَوات، وتحميدُه وتسبيحه وتكبيره شكرٌ، ألهمنا الله ذلك برأفته.

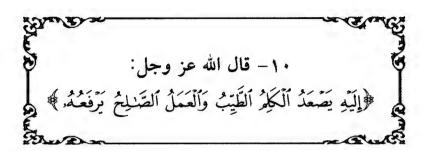
⁽۱) متفق عليه من حديث المغيرة بن شعبة هذه ، رواه البخاري في غير موطن من صحيحه منها رقم ۱۱۳۰، كتاب: التهجد، باب: قيام النبي على حتى ترم قدماه، ومسلم في صحيحه برقم ۲۸۱۹، كتاب: صفة القيامة، باب: إكثار الأعمال والاجتهاد في العبادة (ط عبد الباقي).



ومن سورة الملائكة ١٠٠٠

(١) هي سورة فاطر.





اختلف المفسرون في هذه الآية فقال بعضهم: الكلم/ الطيب يرفع العمل [٢٣٨/ب] الصالح(١).

وقال بعضهم: العمل الصالح يرفع الكلم الطيب(٢).

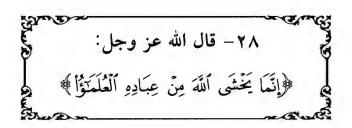
وقال الحسن: ﴿إِلَيْهِ يَصَعَدُ ٱلْكَلِمُ ٱلطَّيِبُ وَٱلْعَمَلُ ٱلصَّلِحُ يَرِّفَعُهُ, ﴾، قال: العمل الصالح يرفع الكلم الطيب إلى الله، فإذا كان الكلام طيبًا والعمل سيئًا رُد القول على العمل، وكان عملك أحقّ بك من قولك(٣).

والذي هو أصح في معنى هذه الآية أن الكلمَ الطيبَ: التوحيدُ، فإذا صح توحيد العبد ارتفع عمله، وإذا لم يَصِحَّ للعبد التوحيدُ لم ينفع العملُ، والآية فيها تقديم وتأخير: قوله سبحانه: ﴿إِلَيْهِ يَصَّعَدُ ٱلْكَامُ ٱلطَّيِّبُ وَٱلْعَمَلُ ٱلصَّلِحُ يَرْفَعُهُ, ﴾ الكلمُ الطيِّبُ، ولولا ذلك لم يصعد منه شيء، ألا تراه يقول: ﴿لاَ أَضِيعُ عَمَلَ عَمِلِ مِنكُم ﴾ [آل عمران: ١٩٥]، يعني: المؤمنينَ من ذكر أو أنثى، فهذا معنى الآية عندى، والله أعلم.

⁽١) عزاه ابن الجوزي في زاد المسير (٦/٤٧) إلى أبي صالح، وشهر بن حوشب.

⁽۲) روي عن ابن عباس، وشهر بن حوشب، ومجاهد، وقتادة، وغيرهم، انظر تفسير ابن جرير (۹۹/۱۰).

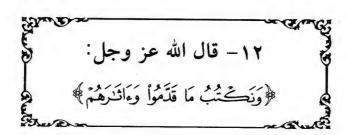
⁽٣) عزاه السيوطى في الدر المنثور (٩/٧) لابن المبارك، وعبد بن حميد، وابن المنذر.



خشية العبد لله على قَدْر علمه به ، فكلما ازداد به علمًا ازداد له خشية ، فأخشى الخلق لله الأنبياء عليهم السلام ، ثم الصِّدِّيقون ، ثم الأمثل فالأمثل ، على قدر علمهم به خشيتُهم ومراقبتُهم له .







[سب النزول]

قال ابن عباس رضى الله عنه: كانت منازل الأنصار بعيدة من المسجد فأرادوا أن/ينتقلوا إلى المسجد فنزلت: ﴿ وَنَكَتُبُ مَا قَدَّمُواْ وَءَاثَكُوهُمْ ﴾ ، فقالوا: نَثْبُت مكاننا(١).

> وقال ابن جبير: ﴿وَنَكَتُبُ مَا قَدَمُواْ وَءَاثَنَرَهُمْ ﴾: ما سَنُّوا (٢٠). وقال قتادة: خُطاهم (٣).

> > وقال عمر بن عبد العزيز ومجاهد نحو ذلك (١٠).

والمعنى - والله أعلم - في ﴿مَا قَدَّمُوا ﴾ (٥): أعمالُ الخير كلها من قول وفعل ، هو ما قدموا في حياتهم .

وقوله: ﴿ وَمَا تَكُرُهُمُ * مَا كَانَ بِعِدْهُم مِن ثُوابِ حَسَن ، وصدقات ، ووَلد صالح يعمل بأعمالهم، وسُنن حسنةٍ أثرُها، فاستحسنها قوم فعمِلوا بها.

[1/444]

⁽١) رواه ابن ماجه سننه برقم ٧٨٥، أبواب: المساجد والجماعات، بـاب: الأبعد فالأبعد من المسجد أعظم أجرًا.

⁽٢) رواه ابن أبي شيبة برقم ٣٥٣٥٥، كتاب الزهد، سعيد بن جبير، (ط الرشد).

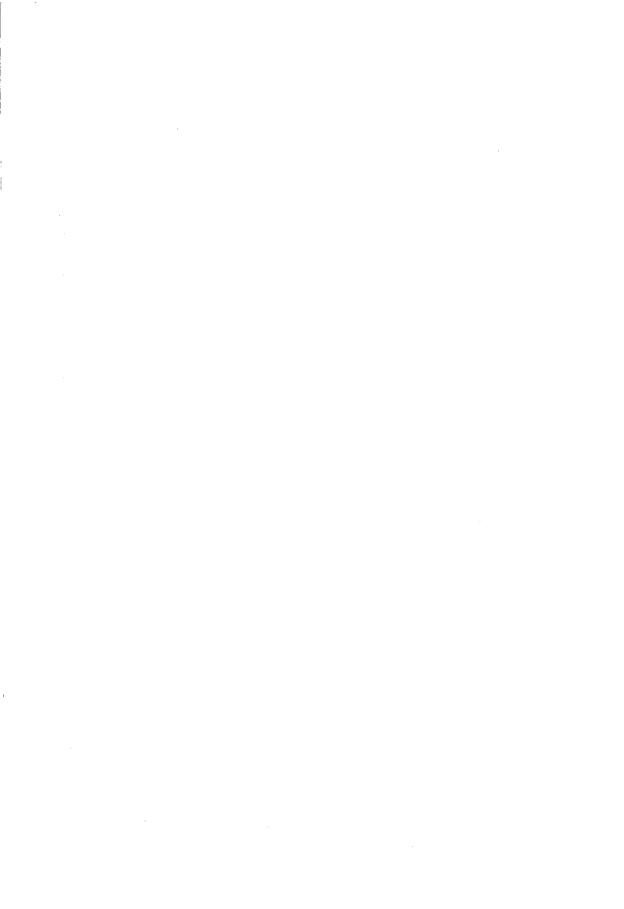
⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠/ ٤٣٠).

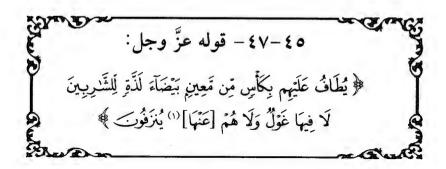
⁽٤) علقه البخاري في الصحيح برقم ٦٥٥ ، كتاب: الأذان ، باب: احتساب الآثار ، عقب حديث أنس رضي الله عنه، ورواه ابن جرير في تفسيره (١٠/١٠).

⁽٥) في الأصل: فيما قدموا.



ومن سورة والصافات





قال أبو عمرو بن العلاء، وعيسى بن عمر، وأبو عبيدة معمر: لا تغتال عقولهم، ولا يُنزفُها فيُذهبُها، وأنشد أبو عبيدة:

مازالت الكأسُ تغتالُنا وتندهب بالأوّل الأوّلِ الأوّلِ (٢)

وأنشد في قوله: ﴿ غَوْلُ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنزَفُونَ ﴾ ، يعني: سكرًا:

لعَمري لئن أنْزَفتمُ أو صَحَوْتمُ لبئس الندامي كنتمُ آل أَبْحَرا(٣)

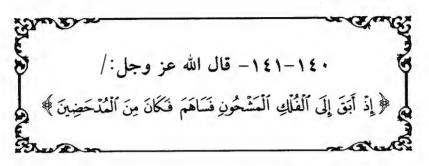
والكأس التي يُطاف بها في الجنة عليهم، قد أخبر الله عز وجل أنه أزال عنها الشدة المُتلِفة للعقول فصارت حلالًا، فدل بذلك أن تحريمه لها في الدنيا لبقاء الشدة فيها، والله أعلم.

⁽١) سقطت من الأصل.

⁽٢) مجاز القرآن (١٦٩/٢).

⁽٣) نفسه.

[-/449]



قال عبد الله: أبق إباقًا ، يعني: يونس.

وقال طاوس: ﴿ وَإِنَّ يُوشُ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ إِذَ آبَقَ ﴾ ، قال: قيل ليونس: إن قومك يأتيهم العذاب يوم كذا وكذا ، فلما كان يومئذ خرج يونس ففقده قومه ، فخرجوا بالصغير (١) والكبير والدواب وكل شيء ، فأتاهم العذاب حتى نظروا إليه ، ثم صُرف عنهم ، فلما لم يُصِبْهم ذهبَ يونسُ مغاضِبًا ، فركب في البحر في سفينة مع ناس ، حتى إذا كانوا حيث شاء الله ، رَكَدَت السفينة فلم تَسِر ، فقال صاحب السفينة: وما منعها أن تسير إلا أن فيكم رجلًا مَشْؤومًا ، فاقترعوا ليلقوا أحدهم فخرجت القرعة على يونسَ ، فقالوا: ما كنا لنفعلَ بك هذا ، ثم اقترعوا أيضًا فخرجت عليه ، حتى خرجت القرعة عليه ثلاثًا فرمى بنفسه (٢) .

﴿ فَٱلْنَقَمَٰهُ ٱلْحُوْثُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴾ [الصافات: ١٤٢]، قال قتادة: وهو مُسيء (٣).

قال طاوس: بلغني أنه لما نَبَذَه الحوت بالعراء وهو سقيم، نبتت عليه شجرة من يَقْطِين، واليقطين: الدُّبّاء(٤)، فمكث حتى تراجعت إليه نفسه، ثم

⁽١) في الأصل: الصغير، وما أثبته من المصدر.

⁽٢) عزاه السيوطي في الدر ١٢١/٧) لعبد الرزاق، وأحمد في الزهد، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

⁽٣) رواه البيهقي في سننه الكبرى برقم ٢١٤٠٥ ، كتاب: العتق ، باب: إثبات استعمال القرعة ، (ط العلمية).

⁽٤) الدُّبّاء: قال القاضي عياض في المشارق (٢٥٢/١): «بضم الدال وتشديد الباء، =

يبست الشجرة ، فبكى يونسُ حزنًا عليها ، فأُوحِيَ إليه: أتبكي على هلاك شجرة ، ولا تبكى على هلاك شجرة ،

قال أبو سلمة: وكان لما وعد قومه بالعذاب أن يُصَبِّحَهم قالوا: انظروه فإنه إن خرج من ليلته هذه فإن العذاب مُصَبِّحُكُم، وإلا فإنه كبعض ما كان/ يقول، فانتظروه حتى إذا كان السَّحَر أخذ عصاه ومِزْوَدَه (٢) وخرج من القرية، فلما أظلهم العذاب ثم كُشِف عنهم مر بيونسَ رجل بعد أن ارتفع النهار، فقال يونس له: ما فعل أهل القرية، أنزل عليهم العذاب؟ قال: لا، فخرج مغاضبًا فركب السفينة فتَحَيَّرت، فقالوا: إن فيكم لشرًا، فقال يونس: أنا صاحبكم فألقوني، فأبوا إلا يُساهِموه، فساهَموه ﴿فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ فَالْنَقَمَهُ ٱلْحُوثُ وَهُو فَلُوا الله الحوت. مُلِيمٌ ﴾، ﴿فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمِينَ ﴾ فألقاه الحوت.

وقال ابن عباس رضي الله عنه: إنما كانت رسالة يونس بعد ما نبذه الحوت، ﴿ فَلُوَلآ أَنَّهُۥ كَانَ مِنَ ٱلْمُسَيِّحِينَ لَلَبِثَ فِى بَطْنِهِ ۚ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ فَنَبَذْنَهُ بِٱلْعَرَآءِ وَهُوَ سَقِيمٌ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِن يَقْطِينٍ وَأَرْسَلْنَهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ [الصافات: عَلَيْهِ شَجَرَةً مِن يَقْطِينٍ وَأَرْسَلْنَهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ [الصافات: 2٧-٤٣]، فكانت الرسالة بعد (٣).

وقال شَهْر بن حَوشَب: فنودي الحوت: يا حوت إنا لم نجعل لك يونس رِزْقًا، إنما جعلناك له حِرزًا ومسجدًا(٤).

⁼ ممدودٌ ويقْصَر أيضًا، وهو: القَرْع الذي يوكل، بتسكين الراء، وهو: جمعٌ واحدة دُبّاءة، ومن قصَر قال في الواحدة دُباه».

⁽١) قول طاوس تتمة للأثر السابق.

⁽٢) المزْوَد: وعاء يجعل فيه الزاد، اللسان (٧٧/٧).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠/٥٣٢).

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠/٥٣٢).

[حِكمة القُرْعَة وحُكمها]

قال بكر: فجاء في هذه الآية ذكر الـمُساهمة، ومعرفة يونس به أنه المراد بوقوع القُرْعَة عليه، وذلك آية من آيات الله.

وأما المساهمة على مريم عليها السلام فيمن تَكفَّلها ، فإنه يدل على أنهم لما استوت حالهم فيمن يكفُلُها اقترعوا على ذلك .

[۲٤٠]

وأما إقراع النبي على أنه كان يَقْسِم بينهن في غير السفر، ويقيم عند كل واحدة [أعلم] (١) يدل على أنه كان يَقْسِم بينهن في غير السفر، ويقيم عند كل واحدة في اليوم الذي هو لها، فلما أراد السفر، واحتاج إلى أن يُسافر معه ببعضهن على جعل الحكم فيهن القرعة ، ليُزيل عن قلوبهن الانحراف عن بعضهن إلى بعض، ويُطيّب بذلك أنفسهن، فكذلك ينبغي لكل من أراد أن يسافر بامرأة، وله أربع أو دونهن، أقرع ليُزيل الغم عن قلوبهن، إذ لا واجب عليه لواحدة منهن، ولا لهن مقال عند سفره، وإنما القسم شيء يلزمه في الحضر دون سفره، وكان له أن يُخرج أيتَهن شاء، ولكنه أراد أن يُطيّب أنفسَهن.

وأما قوله على للرجلين في الميراث: «تواخيا واستهما»(٢)، فإن هذه هي القسمة التي تكون بين الشركاء، فعليهم أن يَعدلوا ذلك بالقيمة ثم يَستَهموا،

⁽١) سقطت من الأصل.

⁽۲) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ۲۲۷۱۷، وأبوداود في سننه برقم ۳۵۸٤، كتاب: الأقضية، باب قضاء القاضي إذا أخطأ، (ط الأرناؤوط)، عن أم سلمة قالت: جاء رجلان من الأنصار يختصمان إلى رسول الله على في مواريث بينهما قد درسَت، ليس بينهما بينة، فقال رسول الله على: "إنكم تختصمون إلي، وإنما أنا بشر، ولعل بعضَكم ألحنَ بحجته، أو قد قال: لحجته، من بعض، فإنما أقضي بينكم على نحو ما أسمع، فمن قضيت له من حق أخيه شيئًا فلا يأخذه، فإنما أقطع له قطعة من الناريأتي بها إسطامًا في عنقه يوم القيامة»، فبكى الرجلان وقال كل واحد منهما: حقي لأخي، قال: فقال رسول الله على: "أما إذ قلتما، فاذهبا فاقتسما، ثم توخيا الحق، ثم استَهما، ثم ليُحَلِّل كل واحد منكما صاحبَه».

فيكون لكل واحد منهم ما وقع له بالقُرعة ، ويجتمع لكل واحد منهم ما وقع له بالقُرعة ، ويجتمعَ لكل واحد منهم ما كان له في الملك مشاعًا فيصيرَ في موضع بعينه، إلا أن تكون الأملاك مُتباينة فيقسم لكل واحد منهم بقدر حصَّته، حتى مكون لكل واحد منهم من الجَيِّد والردىء بقدر نصيبه.

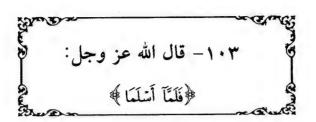
وأما ما جاء عن النبي ﷺ في القُرعة بين الأَعبد السِّتّة الذين أعتقهم الرجل في مرضه (١)، فإن ذلك والله أعلم من نحو القِسمة التي وصفناها، لأنه أعتق فتعدى فيما فعل ، فلما مات رُدَّ فعلُه إلى الثلث الذي يجب له ، وقُسم الرقيق/ بينه وبين ورثته، فما أصابه بالثلث بعدُ عتقه فيه (٢)، وما أصاب الورثة بالثلثين بطل العتق فيه ، فاجتمع للميت بالقُرعة نصيبُه في بعض ذلك بعينه ، و كذلك الورثة .

> فكل ما تجوز فيه القسمة فُعل فيه بعدَ التعديلِ على ما وصفنا. ولو أن رجلًا وَقَفَ أسهمًا له في دار أو أرض لقُسم ذلك، وأقرع بين الموقِف والشركاء، فما أصاب الوَقْفَ صار بعينه وقفًا، وبطل ما سواه بالقرعة، والله أعلم.

[1/481]

⁽١) رواه مسلم في صحيحه عن عمران بن الحصين برقم ١٦٦٨ ، كتاب: الأيمان ، باب: من أعتق شِركًا له في عبد، (ط عبد الباقي)، أن رجلًا أعتق ستة مملوكين له عند موته، لم يكن له مال غيرهم، فدعا بهم رسول الله على، فجزأهم أثلاثًا، ثم أقرع بينهم، فأعتق اثنين وأرقّ أربعة، وقال له قولًا شديدًا.

⁽٢) كذا العبارة في الأصل، والسياق أن ما أصابه بالثلث أُمضى العتق فيه.

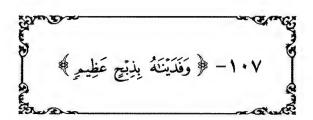


يريد: استسلما لما أُمرا به.

وقال الله: ﴿وَتَلَهُ, لِلْجَبِينِ ﴾، أي: صرعه، وللوجه جبينان والجبهة بينهما، قال الكُمَيْت:

فَتَلَّهِ للجبينِ مُنعفِرًا منه مناط الوتين مُنقضِبُ(١)

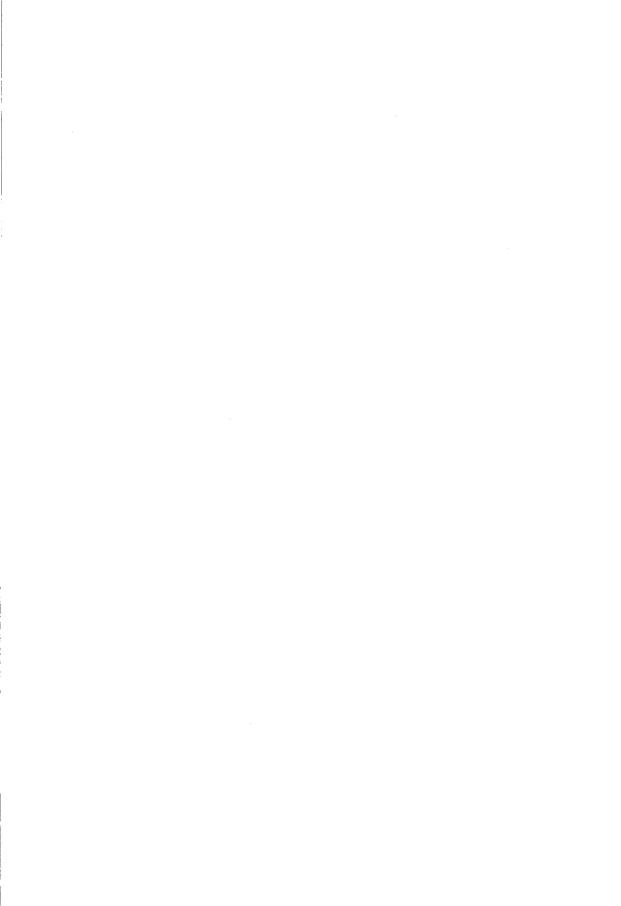
⁽١) البيت في نسخة من مجاز القرآن ، أثبته المحقق في الهامش (١٧١/٢).

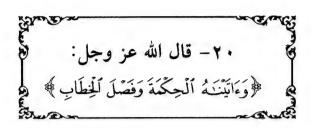


الذِّبْحُ: المذبوح، والذَّبْحُ: الفعل.









قال الحسن: الفهم في القضاء(١).

وقال مالك بن أنس: الخصوم والقضاة يقومون بالقسط(٢).

وقال مجاهد: ﴿وَشَدَدُنَا مُلَكُهُ ، قال: كان أشد أهل الدنيا سلطانًا ، ﴿وَاللَّهُ مُلَكُهُ مُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللّلْمُ اللَّا اللَّاللَّاللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّهُ

وقال الشعبي: شاهدان أو يمين(١٠).

وقال شُرَيح: الشهود والأيمان، البيِّنة على / الـمُدعي واليمين على [٢٤١/ب] المنكِر(٥).

وقال أبو عبد الرحمن السلمي: ﴿وَفَصَّلَ لَلْخِطَابِ ﴾ (١): فصل القضاء.

⁽١) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٧/٤٥١) لعبد بن حميد، وابن المنذر.

⁽٢) أورده ابن أبي زيد في النوادر (١٣/٨) عن القاضي إسماعيل عن مالك بلفظ: الخصوم والقضاء.

⁽٣) عزاه السيوطي في الدر المنثور (١٥٣/٧) لعبد بـن حميـد، والحـاكم، ولـم أجـده عنـد الحاكم.

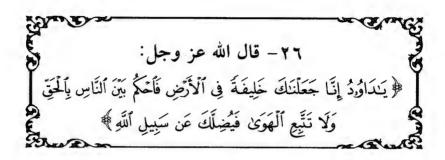
⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠/٥٦٥).

⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠/٥٦٥) مفرَّقًا.

⁽٦) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠/٥٦٤).

قال بكر: الظاهر في اللغة في هذه الآية ، أن الخطاب والمخاطبة واحد ، يقال: خاطبته خطابًا ومخاطبة ، وخاصمته خصامًا ومخاصمة ، وقاتلته قتالًا ومقاتلة ، قال الله عز وجل: ﴿وَهُوَ فِي لَلِنْصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴾ ، قال: ما تتكلم امرأة فتريد أن تتكلم بحجتها ، إلا تكلمت بالحجة عليها .

فالصحيح في معنى هذه الآية والله أعلم، أنه فصل المخاطبة بالحكم الذي آتاه الله تبارك وتعالى إياه.



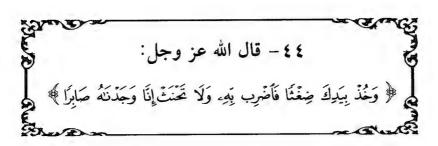
قال حمّاد، عن حُمَيْد قال: لما استُقضي إياس بن معاوية أتاه الحسن فبكى إياس، فقال الحسن: ما يبكيك يا أبا واثِلة؟ قال: بلغني أن القضاة ثلاثة، اثنان في النار وواحد في الجنة، رجل اجتهد فأخطأ فهو في النار، ورجل مال به الهوى فهو في النار، ورجل اجتهد فأصاب فهو في الجنة، فقال الحسن: إن فيما نصّ (۱) الله تبارك وتعالى من نبأ داود وسليمان ما يرد قول هؤلاء الناس، يقول الله تبارك وتعالى: ﴿ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَنَ إِذْ يَحْكُمُانِ فِي ٱلْحَرُثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْفَوْمِ وَكُنّا فِحُكُما وَعِلْما ﴾ [الأنبياء: القائق الله على سليمان ولم يَذُم داود.

[1/484]

ثم قال الحسن: إن الله تبارك وتعالى أخذ على الحكام ثلاثًا: لا يشتروا به ثمنًا، ولا يتبعوا فيه الهوى، ولا يخشَوا فيه أحدًا. وتلا هذه الآية: ﴿ وَكَيْفَ يُعَكِّمُونَكَ وَعِندَهُمُ اللَّهُ فَهُمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّونَ مِنْ بَعْدِ ذَالِكَ ۚ وَمَا أَوْلَئِكَ فَكَمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّونَ مِنْ بَعْدِ ذَالِكَ ۚ وَمَا أَوْلَئِكَ فَكَامُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَولُّونَ مِنْ بَعْدِ ذَالِكَ ۚ وَمَا أَوْلَئِكَ فَمَنا فَاللَّهُ مِنا اللَّهُ إِنَا يَعْدَلُوهُ إِنَّا جَعَلْنَكَ خَلِيفَةً فِي ٱلأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ وَاخْشَوْنِ وَلا تَشْتَرُوا بِعَايَتِي ثَمَنا فَلِيلًا ﴾ [المائدة:٤٤-٤٤]، وقرأ: ﴿ يَندَاوُهُ إِنَّا جَعَلْنَكَ خَلِيفَةً فِي ٱلأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ وَالْحَيْقَ وَلا تَشَيّعِ ٱلْهُوكَى فَيُضِلّكَ عَن سَبِيلِ اللّهِ ﴾ (١).

⁽١) في المصدر: قَصَّ.

⁽٢) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٥/٥٠) لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن عساكه .



9 - قال إسماعيل، عن سليمان بن حرب، عن حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن يوسف بن مِهْران، عن ابن عباس: أن إبليس اتخذ تابوتًا ووقف في الطريق يداوي الناس، فأتته امرأة أيوب فقالت له: يا عبد الله، إن هاهنا إنسانًا مبتلى، من أمره كذا ومن أمره كذا، فهل لك أن تداويه؟ قال: نعم، على أني إن شفيته أن يقول لي كلمة واحدة: أنت شفيتني، لا أريد منه أجرًا غيرها، فأخبرت بذلك أيوب، فقال: ويحك ذلك الشيطان، لله علي إن شفاني أن أجلدك مئة جلدة، فلما شفاه الله أمره أن يأخذ ضِغْتًا فيضرب به، فأخذ شماريخًا(۱) مائة فضربها به ضربة واحدة (۲).

وقال مجاهد: الأَسَل(٣).

وقال ابن جبير: الضِّغْث: ما يقع من السُّنبُّل.

وقال قتادة: عودًا/ فيه تسعةٌ وتسعون عودًا والأصل تمام المائة، فضرب به امرأته، وذلك أن امرأته أرادها الشيطان على بعض الأمر، فقال لها: قولي

[۲٤٢/ب]

⁽١) الشَّماريخ: جمع مفرده شِمْراخ، أو شُمْروخ، وهو الغصن الدقيق، اللسان (١٣٠/٨).

⁽٢) عزاه السيوطي في الدر المنثور (١٩٣/٧) لأحمد في الزهد، وعبد بن حميد، وابن أبي حاتم.

⁽٣) لـم أقف عليه، وعند ابـن جريـر في تفسيره (٥٩١/١٠) عـن مجاهـد، عـن ابـن عباس: الأَثْل، والأَسَل بفتح السين: نبـات لـه أغصـان كثيـرة دِقـاق بـلا ورق، اللسـان (١٠٦/١).

لزوجك يقول: كذا وكذا فقالت، فحلف حينئذ ليضربنها، فضربها تلك الضربة، فكانت تَحِلَّة ليمينه، وتخفيفًا لامرأته(١٠).

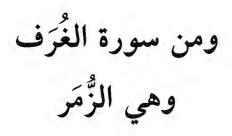
وقال عُبيد بن عُمير: حلف ليضربنها مئة سوط.

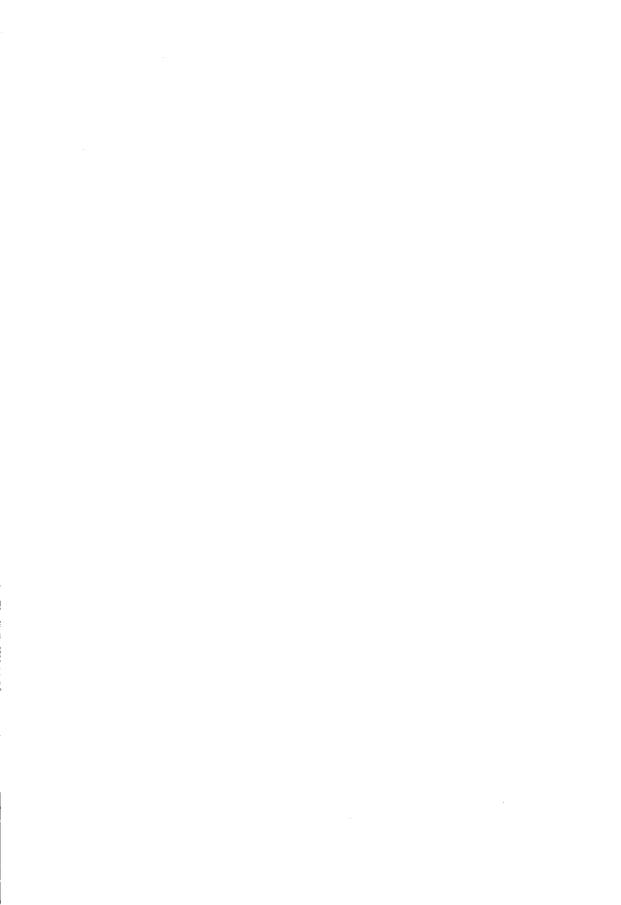
وقال مجاهد: هي لأيوب خاصة رخصة (٢).

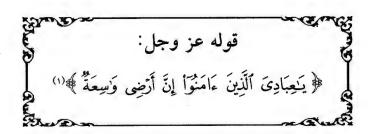
والذي يدل عليه القرآن أنه كان خاصًا، لأن الله جل وعلا قال: ﴿ فَأَضْرِب
 مِهِ وَلا عَنْنَ ﴾ ، فلما أسقط عنه الجنْث ، كان بمنزلة من جُعلت عليه كفارة
 فأداها ، أو بمنزلة من لم يحلف ، لأن الشرائع التي تَعبد الله تبارك وتعالى بها
 خلقه في وقت ويسقطها عنهم في وقت آخر ، وكذلك الناسخ والمنسوخ ، نسخ
 عنا هذا قولُه عز وجل: ﴿ الزّانِيةُ وَالزّانِي فَأَجْلِدُوا كُلّ وَنعِو يِنْهُمَا مِأْفَةَ جَلَدَةً وَلا تَأْخُذُكُم بِهِمَا
 رَفَّةٌ فِي دِينِ اللهِ إِن كُنتُمْ تُوْمِنُونَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ [النور:٢] ، والذي يجلد الإنسان
 بضِغْث جلدة واحدة ، فلم يجلد مئة جلدة ، وإنما جلد جلدة واحدة ، وكتاب الله
 الناسخُ لسائر الكتب ، والذي في أيدينا أولى أن يقتدى به .

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۰/۱۰ه).

⁽٢) عزاه السيوطي في الدر المنثور (١٩٥/٧) لسعيد بن منصور، عبد بن حميد، وابن المنذر.







قال عطاء: إذا عُمل في أرض بالمعاصي فاهربوا(٢).

وقال ابن جبير: مجانبة أهل المعاصي، ومن أُمر بمعصية فليهرب(٣).

وقال مجاهد: ﴿إِنَّ أَرْضِي [وَسِعَةٌ] (١٠) ﴿ فَهَاجِرُوا وَاعْتَزَلُوا الْأُوثَانَ (٥٠).

وهذا والله أعلم إذا عَجَز عن إنكار المنكر والأمر بالمعروف، وخاف على نفسه، وكانت المعاصي مُظهَرة معلَنًا بها، وجب على كل مؤمن الانتقال عن ذلك البلد.

* * * * *

[1/127]

⁽١) كذا الآية في الأصل، وهي الآية ٥٦ من سورة العنكبوت، والتي في الزمر بـرقم ١٠ قولـه تعـالى: ﴿يَكِبَادِٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱنَّقُوا رَبَّكُمْ ۚ لِلَّذِينَ ٱحْسَنُواْ فِي هَنذِهِ ٱلدُّنْيَا حَسَنَةٌ ۗ وَٱرْضُ ٱللَّهِ وَسِعَةُ﴾.

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (١٥٦/١٠)، قال: إذا أمرتم بالمعاصى.

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٥٦/١٠) بلفظ: إذا عمل فيها بالمعاصي فاخرج منها.

⁽٤) ساقطة من الأصل.

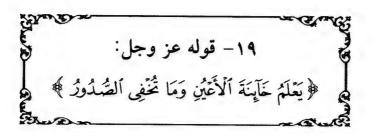
⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠/ ٦٢٢).



ومن سورة المؤمن(١)

(١) هي سورة غافر.





[غض البصر]

قال ابن عباس: الرجل يكون في القوم فتمر بهم المرأة، فيريهم أنه يغض بصره عنها، فإذا رأى من القوم لحظة نظر إليها، فإذا خاف أن يفطنوا له غض بصره، وقد اطلع الله من قلبه أنه يود لو نظر إلى عورتها(١).

وقال العلاء بن زياد: هذه هي النظرة الأولى ، فما بال الآخِرة؟!

وقال جرير بن عبد الله: سألت رسول الله ﷺ عن نظرة الفَجْأة ، فأمرني أن أصرف بصرى (٢).

وقال عتبة: قال لي أبو موسى الأشعري: ما لي أرى عينك نافرة؟ فقلت: إني التفت التفاتة فإذا بجارية منكشفة، فلحظتها لحظة، فصككتها صكة، فصارت إلى ما ترى، فقال أبو موسى: استغفر ربك، فإنك قد ظلمت عينك، لك أول نظرة وعليك ما بعدها(٣).

⁽١) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٧٢٢٨، كتاب: النكاح، ما قالوا في الرجل تمر به المرأة فينظر إليها، (ط الرشد).

⁽٢) رواه مسلم برقم ٢١٥٩ ، كتاب: الآداب، باب: نظرة الفجاءة، (ط عبد الباقي).

⁽٣) رواه أبو نعيم في حلية الأولياء (٢٦١/١).

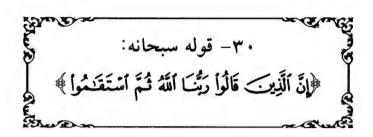


ومن سورة حم السجدة(١)

(١) هي سورة فصلت.



[437/0]



قُرئت هذه الآية عند أبي بكر قال: هم الذين [لم](١) يشركوا بالله شيئًا بعد إيمانهم(٢).

وقرأ عمر هذه الآية على المنبر وقال: ولم يَروغوا رَوَغان/ الثعلب^(٣).

وقال أبو العالية: أخلصوا له الدين والعمل.

وكان الحسن يقول: اللهم ارزقنا الاستقامة ويتلوا: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّن دَعَا إِلَى ٱللّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنّنِي مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ ﴾ [فُصَّلَت:٣٣]، هذا حبيب الله، هذا وليُّ الله، هذا صفوة الله، هذا خيرة الله، هذا أحب الخلق إلى الله.

وقال زيد بن أسلم: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا ٱللَّهُ ثُمَّ ٱسْتَقَدَّمُواْ تَــَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَاكَيْكَ ثُواً وَاللَّهِ مُواْ وَأَبْشِرُواْ بِٱلْجَنَّةِ ٱلَّتِي كُنتُمْ تُوَعَدُونَ ﴾، وحدوا

⁽١) ساقطة من الأصل.

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۰٦/۱۱).

 ⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠٧/١١)، وساقه السيوطي في الدر المنثور (٣٢٢/٧)
 ولم يعزه إليه.

⁽٤) منهم الأسود بن هلال، وعكرمة، والسدي، وغيرهم، انظر تفسير ابن جرير (١٠٧/١١).

٣٦٨أحكام القرآن للقاضي بكر بن العلاء القشيري

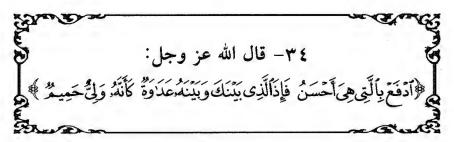
الله، ثم استقاموا على طاعته، وندموا على تفريط إن كان، تأتيهم الملائكة عند الموت فتقول(١): لا تَخَف مما أنت قادم عليه، ولا تحزن على الدنيا ولا على أهلها، ويُذهب الله خوفَه، وحزنه، وتبشره الملائكة بالجنة.

وكذلك قال مجاهد: إنها عند الموت(٢)، وكذا هو، والله أعلم.

* * * * * *

⁽١) في الأصل: فقول.

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۰۸/۱۱).



روي عن ابن عباس رضي الله عنه: ﴿ أَدْفَعُ بِاللَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ٱلسَّيِّئَةَ ﴾ [المؤمنون: ٩٦] ، قال: هما الرجلان يتقاولان فيقول أحدهما لصاحبه: يا صاحب كذا وكذا، قال: يدفع السيئة يقول: إن كنت صادقًا فيغفر الله لي ، وإن كنت كاذبًا فغفر الله لك (١).

وقال عطاء: يقول: السلام عليكم (٢).

وقال/ قتادة: ﴿لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴾ ، قال: الجنة (٣).

وقال الحسن: كان رجل في حلقتنا فسمع الآية فقال: أعدها، ثم قام إلى رجل كان بينه وبينه شيء فكلمه، قال الحسن: كذلك المؤمن، إذا سمع شيئًا انتفع به.

ومعنى ﴿ أَدْفَعُ بِٱلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ٱلسَّيِّتَكَ ﴾ [المؤمنون: ٩٦]: قابِل من أساء بالإحسان يجتمعُ لك الثوابان، ويندمُ المسيء.

وأما الآية الأخرى ﴿ فَإِذَا ٱلَّذِى بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَوَةٌ ﴾ ، فهذه توجب على المسلم العاقل معاشرة (٤) الصديق والعدو بالجميل ، فأما الصديق فتتمكن مروءته ، ويزيد إخلاصه ، وأما العدو فلعله أن يندم ، فإن لم يندم أمسَك وقل أذاه .

[1/48

⁽١) ذكر قريبًا منه السيوطي في الدر (٣٢٧/٧) عن أنس، وعزاه لابن المنذر.

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (١١١/١١)٠

⁽٣) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٣٢٧/٧) لعبد الرزاق، وعبد بن حميد.

⁽٤) في الأصل: معاشر.

[سجدة فُصِّلَت]

وقد روي عن النبي ﷺ أن السجدة في هذه السورة بالآية الأولى (١). وكان مسروق، وأصحاب عبد الله، وأبو عبد الرحمن السُّلَمي، وإبراهيم، وأبو صالح يحيى بن وَثَّاب، وطلحة، وزيد، يسجدون في الآية الأولى من حم السجدة (٢).

وقال نافع ، $[عن]^{(7)}$ ابن عمر ، أنه كان يسجد بالأولى (3).

وكان الحسن البصري، ومحمد بن سيرين، ومالك بن أنس، يرون السجود في هذه السورة عند قوله سبحانه: ﴿إِن كُنتُم إِيَّاهُ نَعْبُدُونَ ﴾ [فصلت: ٣٧](٥).

وكان ابن عباس رضي الله عنه يسجد في الآيتين من حم السجدة، يسجد في الآخرة ﴿وَهُمْ لَا يَسْتَعُمُونَ ﴾ [فصلت: ٣٨](٢).

وأبو وائل، وبكر بن عبد الله المزني، وقتادة، يسجدون عند قوله: ﴿وَهُمْمُ لَا يَسْعَمُونَ ﴾ (٧).

⁽۱) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٤٢٨١ ، كتاب: الصلوات ، من كان يسجد بالأولى ، عن رجل من بنى سليم ، أنه سمع رسول الله على يسجد في حم بالآية الأولى ، (ط الرشد).

⁽٢) رواه عنهم جميعًا ابن أبي شيبة في مصنفه، في الموضع السابق (ط الرشد)، وعزاه السيوطي في الدر (٣٢٩/٧) عن أصحاب عبد الله لسعيد بن منصور.

⁽٣) ساقطة من الأصل.

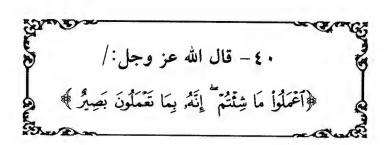
⁽٤) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٤٢٨٢ ، الموضع السابق، (ط الرشد).

 ⁽٥) رواه عن الحسن ومحمد ابن أبي شيبة في المصنف برقم ٤٢٨٦، الموضع السابق،
 (ط الرشد).

⁽٦) والأثر رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٤٢٧٦ ، الموضع السابق، (ط الرشد).

⁽٧) رواه عن أبي وائل ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٤٢٧٧ الموضع السابق (ط الرشد).

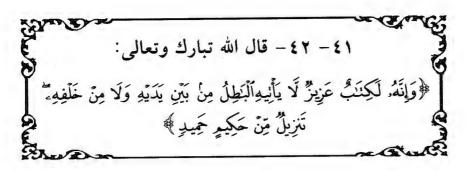
[۲٤٤]ب]



قال مجاهد، والضحاك: هذا وعيد (١)، بل هو مُجاوِز الوعيد. وقال أبو عبيدة: هذا وعيدٌ وزَجر، وإن كان بلفظ الأمر (٢).

⁽١) رواه عن مجاهد ابن جرير في تفسيره (١١٦/١١).

⁽٢) في مجاز القرآن (١٩٧/٢): «لم يأمرهم بعمل الكفر، إنما هو تَوَعُّد».



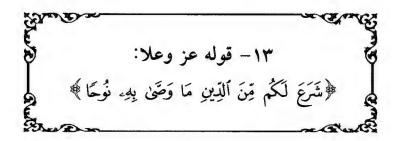
قال قتادة: لا يستطيع الشيطان أن يُبطل منه حقًا، ولا يُحِق منه باطلًا (١). وقال الحسن: حفظه الله عز وعلا من الشيطان، فلا يزيد فيه باطلًا ولا ينقص منه حقًا، وتلا: ﴿ إِنَّا نَعْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَمَنْظُونَ ﴾ [الحِجر:٩].

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۱/۱۱).

ومن سورة حم، عسق(١)

(۱) هي سورة الشورى.





أخبرنا أبو بكر محمد بن علي بن أحمد الأُتْفُوي قال: أنا أبو الفضل بكر بن محمد بن العلاء القشيري القاضي، قراءةً عليه بمنزله بمصر، سنة إحدى وأربعين وثلاثمائة وأنا أسمع قال:

قال قتادة: الحلال والحرام(١).

وقال الحكم: جاء نوح بشريعة تحريم الأمهات والأخوات والبنات (٢).

وقال أبو العالية: الإخلاص لله وعبادته لا شريك له، ﴿وَلَا نَنَفَرَّقُواْ فِيهِ ﴾: لا تتعادَوا عليه، وكونوا عليه إخوانًا(٣).

﴿كُبُرَ عَلَى ٱلْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾: الإخلاص.

﴿يَجْتَبِينَ إِلَيْهِ مَن يَشَآءُ ﴾: نجتبيهم من الشرك إلى الإخلاص.

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۱/۱۳۵).

⁽٢) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٧/ ٣٤) لعبد بن حميد، وابن المنذر.

⁽٣) أخرج ابن جرير في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنِ ٱلْحُكُمُ إِلَّا يَسِّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعَبُدُوٓا إِلّآ إِيّاهُ ﴾ الآية:

• ٤ من سورة يوسف، عن أبي العالية قال: أسس الدين على الإخلاص لله وحده لا شريك له، وأخرج أيضًا في تفسير الآية ١٣٠ من سورة آل عمران: ﴿وَلاَ تَفَرَّقُوا ﴾، عن أبي العالية قال: لا تعادوا عليه، وأورده أبو حيان في البحر المحيط في تفسير هذه آية الشورى (٩ /٣٣٨) قال: وقال أبو العالية: إقامة الدين: الإخلاص لله وعبادته، ولا تتفرقوا فيه، قال أبو العالية: لا تتعادوا فيه،

٣٧٦أحكام القرآن للقاضى بكر بن العلاء القشيري

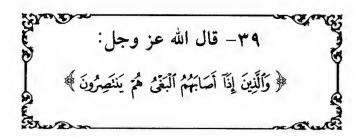
[٥٢٢/أ] وقال مجاهد: ما وصى/ به نوحًا وصّاك به، وآتيناهم (١) كلهم دينًا واحدًا(٢).

﴿ يَجْتَبِي ٓ إِلَيْهِ مَن يَشَآءُ ﴾ ، قال: يخلص لنفسه من يشاء (٣).

⁽١) في الأصل: وآتيناه.

⁽٢) روى ابن جرير في تفسيره (١٦/١٣٤-١٣٥)، عن مجاهد، قال: ما أوصاك به وأنبياءه كلهم دين واحد.

 ⁽٣) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٧/ ٣٤) لعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر،
 عن مجاهد، ولم أقف عليه عند ابن جرير.



قال إبراهيم: كان يكره لهم أن يستذلوا(١)، قال(٢): كانوا يكرهون للمؤمنين أن يذلوا أنفسهم فيجترئ عليهم الفساق(٣).

وهذا عندي والله أعلم، فيما كان لله تبارك وتعالى من أمر بحق، أو نهي عن باطل ومنكر، فمن فعل ذلك لا ينبغي له أن يصبر على المذلة، بل يعز نفسه، ففي ذلك إعزار للدين (٤).

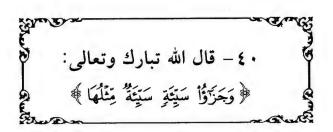
فأما إذا كان البغي عليه في نفسه لا يتعدى إلى الشريعة ، فصبر واحتسب فذلك حسن ، وفاعله لَحِقه من الله التوفيق ، وما يُلَقّى مثل ذلك إلا الذين صبروا ومُنَّ عليهم بالحظِّ العظيم .

⁽۱) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٣٧٥/٧) لسعيد بن منصور، وعبد بـن حميـد، وابـن جرير، وابن المنذر، وابن ابي حاتم، ولم أظفر به عند ابن جرير.

⁽٢) في الأصل: قالوا.

⁽٣) عزاه السيوطى في الدر المنثور (٣٥٨/٧) لعبد بن حميد.

⁽٤) في الأصل: لدين.



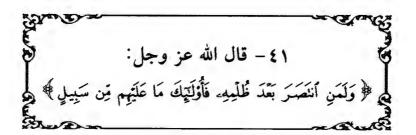
السيئة هاهنا قد تكون القتل، والجراح، والقذف، والسب، والتعدي (١) في المال، وغير ذلك من الأفعال (٢) القبيحة، فمن فُعل به شيء من ذلك فالعفو فيه أفضل، وإن أحب القصاص فله أن يفعل مثل الذي أُتي إليه وجُني عليه، لا يتعداه بزيادة، ولا يَعْدِل بالعقوبة إلى غير فاعله.

وقد يؤخذ من الجراح المالُ، ومن تخريق الثوب قيمتُه، وما أشبه ذلك، فليس المعاقِب يسيءُ إذا لم يتعدَّ حقَّه، وإنما تسمى بالإساءة للمجاوزة، فقيل: ﴿ وَبَحَرَّاؤُا سَيِّعَةٍ سَيِّعَةٌ مِثْلُهَا ﴾، فسمى المُقْتَصّ باسم المبتدئ المسيء، كما قيل: ﴿ وَبَحَرَّاؤُا سَيِّعَةٍ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبً ثُم بِدِه ﴾ [النحل:١٢٦]، والأول ليس بمعاقِب، وإنما المعاقِب/ المجازي، ولكنه سمي باسم المُقْتَصّ للمجاورة، والله أعلم.

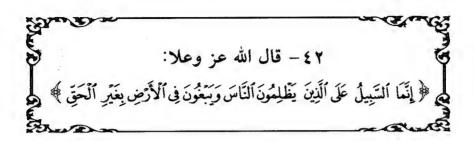
[٥٤٢/ب]

⁽١) في الأصل: وتعدي.

⁽٢) في الأصل: أفعال.



كل من فعل فعلًا ليس له أن يفعله فهو ظالم، ولِـمن فُعـل بـه أن يَقْتَصّ، وهو انتصاره، ولا سبيل عليه، إنما السبيل على الذين يظلمون الناس، فأما المظلوم فله السبيل إلى أخذ حقه، وما وجب له في بشرة أو مال، والله أعلم.



روى سعيد بن زيد، عن عثمان الشحام قال: حدثني محمد بن واسع (۱) قال: قدمت من مكة فإذا على الحلق قنطرة (۲)، فأخذوني فانطلقوا بي إلى مروان بن المهلب وهو أمير على البصرة، فرحب بي وقال: ما حاجتك يا أبا عبد الله؟ [قلت:] (۳) أن تكون كما قال أخو بني عدي العلاء بن زياد، استعمل صديقًا (٤) له على عمل، فكتب إليه: أما بعد، إن استطعت ألا تبيت إلا وظهرُك خفيف، وبطنُك خميص، وكفُّك نقية من دِماء المسلمين وأموالهم، فإنك إذا فعلت ذلك، لم يكن عليك سبيل، ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى النَّينِ يَظْلِمُونَ النَّاسَ ﴾ الآية، فقال مروان: صدق والله ونصح، ثم قال: حاجتك يا أبا عبد الله؟ قلت: حاجتي أن تُلْحِقَنِي بأهلى، قال: نعم (٥).

قال بكر: وهذه الآية والذي قال فيها محمد بن واسع قول حسن، قَصَد به لأمر الآخرة، / لأنها مقصده ومقصد أمثاله.

[1/487]

⁽۱) محمد بن واسع بن جابر، أبو عبد الله أو أبو بكر، تابعي، توفي: ۱۲۷، وقيل: ۱۲۳هد، انظر تهذيب الكمال (۲۲/۲۷).

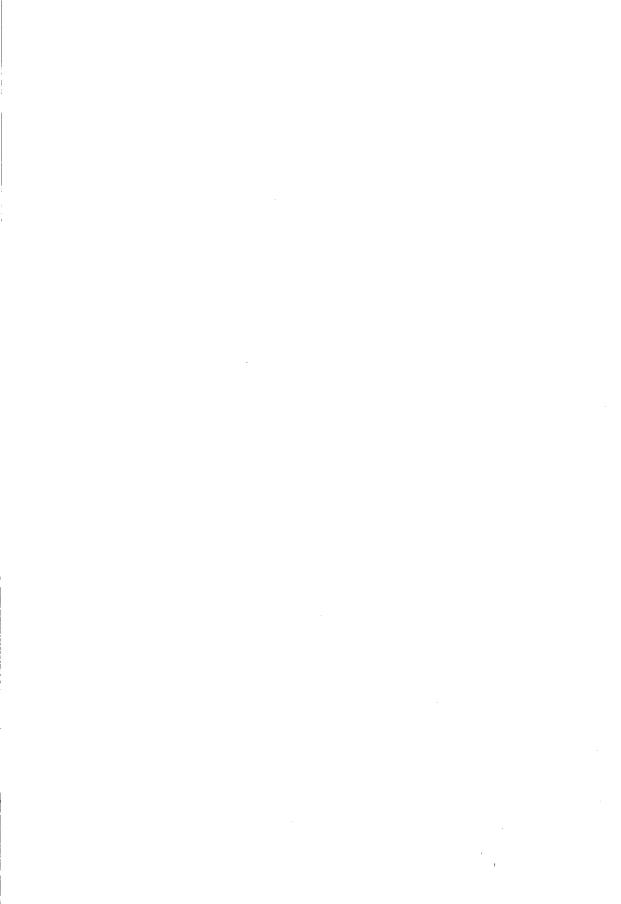
⁽٢) في الأصل: منظرة، والعبارة في المصدر: الخندق قنطرة.

⁽٣) ساقطة من الأصل.

⁽٤) هنا على الهامش كتب الناسخ: «في الأم: صديق»، فتكون استُعمل مبنية للمجهول.

 ⁽٥) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٣٥٧٢٥، كتاب: الزهد، ما قالوا في البكاء من خشية الله، (ط الرشد).

ويدخل فيها من الفقه أمر الدنيا أيضًا أن لكلِّ مظلوم مَقَالُ على الظَّالم، وسبيلًا إلى مطالبته واستيفاء حقه، ألا ترى أنه قال سبحانه: ﴿وَمَن قُئِلَ مَظْلُومًا فَقَدُ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهِـ سُلطَنَا﴾ [الإسراء: ٣٣].



ومن سورة الزخرف



[دعاء الركوب]

قال سليمان بن يسار: كان قوم في سفر، وكان معهم رجل على ناقة رازِم (١)، فكانوا إذا ركبوا قالوا: ﴿ سُبْحَنَ الَّذِى سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ، مُقْرِنِينَ ﴾، فقال هو: فأما أنا فقد أصبحتُ لهذه مُقرنًا، فقَمَصَت (٢) به، فوقع فاندَقّت عنقُه (٣).

وقال أبو جعفر محمد بن علي وركب على جمل صعب فقيل له: أما تخاف أن يصرعك ؟! فقال: إن رسول الله على قال: «على كل سَنام بَعير شيطان، فإذا ركبتموها فاذكروا اسم الله كما أمركم، ثم امتهنوها لأنفسكم، فإنما يحملُ الله عز وجل»(١٤).

وركب على رضوان الله عليه دابة ، فما وضع رجله في الرِّكاب قال: بسم الله ، فلما استوى على الدابة قال: الحمد لله ، ثم قال: ﴿ سُبْحَنَ اللَّذِي سَخَرَ لَنَا هَاذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرِيْنِنَ ﴾ حتى: ﴿ لَمُنقَلِمُونَ ﴾ ، ثم قال: الحمد لله ثلاثًا ، والله أكبر

⁽١) ناقة رازِم: قال في النهاية (٢٢٠/٢): «هي التي لا تتحرك من الهزال».

⁽٢) قَمَصَت: قال في النهاية: (وثَبَت ونَفَرت).

⁽٣) عزاه السيوطي في الدر (٣٦٩/٧)، لعبد بن حميد، وابن المنذر.

⁽٤) هذا الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١٧٩٣٨، عن أبي لاس الخزاعي عن النبي ﷺ، ولم أقف عليه من رواية أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنه، وذكره القرطبي في تفسير الآية، ولعله أخذه من أحكام إسماعيل.

ثلاثًا، اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، ثم ضحك، فقلنا: ما يضحكك؟ قال: رأيت رسول الله على صنع كما صنعت، وقال كما قلتُ، ثم ضحك، فقلنا: ما يضحكك يا رسول الله؟ فقال: "إن العبد إذا قال: اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيره "(۱).

وروي عن الحسين بن علي رضوان الله عليه أنه علم رجلًا مثل ذلك. وكان علقمة إذا ركب بقول ذلك.

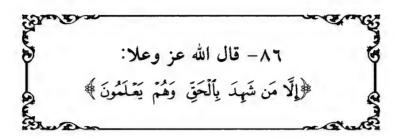
وقال مجاهد: يُفعل ذلك في الإبل، والخيل، والبغال، والحمير، إذا رُكبت (٢).

وقال قتادة: ﴿وَمَا كُنَّا لَهُۥ مُقْرِنِينَ ﴾ يقول: في القوة (٣).

⁽۱) رواه الإمام أحمد في مواطن من مسند علي رضي الله عنه منها رقم ٩٣٠، وأبو داود في سننه برقم ٢٦٠٢، كتاب: الجهاد، باب: ما يقول إذا ركب، (ط الأرناؤوط)، والترمذي في سننه برقم ٣٤٤٦، أبواب: الدعوات، باب: ما يقول إذا ركب دابة، بعده في الأصل فراغ بقدر كلمة.

⁽٢) أورد البخاري تعليقًا في كتاب: تفسير القرآن، سورة حم الزخرف، عن مجاهد: ﴿وَمَا كُنَّا لَهُۥ مُقْرِنِينَ﴾: "يعني الإبل والخيل والبغال والحمير"، ورواه ابن جرير في تفسيره (١٧١/١١).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٧١/١١).



ليس يشفع عيسى ولا عُزَيْر (١) ولا الملائكة ، إلا لمن وَحَد الله ، وشهد بشهادة الإخلاص ، وهو يعلم أن الله تبارك وتعالى حق ، وكل مَن دونه عبدٌ له من عيسى وعُزَيْر (٢) وغيرهم ، فأما من لم يشهد بهذه الشهادة موقنًا من قلبه ، عارفًا بأن كل من ادعى من عيسى وعُزَيْر (٣) وغيرهما من دون الله باطلٌ ، فلا يشفع له شافع ، والله أعلم .

لم يأتِ في الدخان والجاثية بتفسير.

⁽١) في الأصل: عزيز

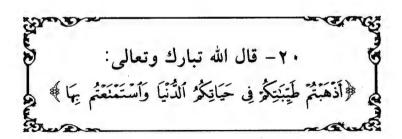
⁽٢) في الأصل: وعزيز.

⁽٣) في الأصل: وعزيز.



ومن سورة الأحقاف





قال وهب بن كَيْسان وغيره: إن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: لقيني عمر بن الخطاب وقد اشتربت لحمًا بدرهم فقال: ما هذا؟! فقلت: لي نسوة وصبيان قَرموا(١) إلى هذا اللحم واشتهوه، فقال: إذا اشتهى أحدكم اللحم اشتراه (٢)/ وجاره وابن عمه طاوِ إلى جنبه! قال: فأعاد ذلك عليَّ حتى ظننت ألا ينجو منه ، ثم تلا هذه الآية: ﴿أَذَهَبْتُمْ طَيِّبَنِيكُمْ فِي حَيَانِكُمُ ٱلدُّنْيَا ﴾ الآية (٣).

[1/487]

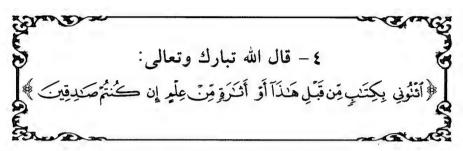
وقال الحسن: قيل لعمر بن الخطاب رضى الله عنه: يا أمير المؤمنين، ألا تُصيب من طَيِّب الطعام؟ فقال: إنى سمعت الله ذكر قومًا في كتابه فقال: ﴿ أَذَهَبْتُمْ طَيِّبَنِيُّكُرْ فِي حَيَاتِكُمُ ٱلدُّنْيَا وَأَسْتَمْنَعْتُم بِهَا﴾، فـوالله لـولا ذلـك لشـركتكم فـي طيـب الطعام، قال: وكان عمر يخاصم بالقرآن.

وهذا من عمر وابن عمر لما كانا عليه من التشديد على أنفسهما، وكلما ازداد إيمان العبد اشتد خوفه، وكلما قويت معرفته بالله كان أشد خوفًا، ولم يُحرِّم الله تبارك وتعالى ما خلق من الطيبات إذا قُدِر عليها من الحلال، وإنما تركها من تركها خوفًا من الفتنة بها، وأن تكون ذريعة إلى المحرمات إشفاقًا، والله أعلم.

⁽١) في الأصل: فرموا، والصواب ما أثبته، وفي المصدر: لنسوة عندي قَرَمْنَ إليه، والقَرَم: شدة الشهوة إلى اللحم، النهاية (٤٩/٤).

⁽٢) مكررة في الأصل.

⁽٣) حديث وهب عزاه السيوطي في الدر المنثور (٤٤٧/٧) لعبد بن حميد.



• ٦٠ حدثنا محمد بن الحسين بن مكرم، وحدثني أبي، قالا: حدثنا محمد بن بَشّار (١) بندار، قال: حدثنا يحيى بن سعيد القطان، عن سفيان الثوري، عن صفوان بن سليم، عن أبي سلمة، عن ابن عباس عن النبي في قوله: ﴿أَوْ أَتُنَرُوْ مِنَ عِلْمِ فَالَ: «الخط»(٢).

[۲٤٧]ب]

وروى ابن عيينة ، عن صفوان ، عن عطاء ، أن رسول الله صلى الله عليه / وسلم سئل عن الخط فقال: «علم علمه نبيً ، فمن وافق علمه علم» ، قال صفوان: فحدثت به أبا سلمة فقال لي أبو سلمة: فحدثت به ابن عباس فقال: هي ﴿أَتَكُرُو مِنَ عِلْمٍ ﴿٢) .

ورواه أبو أحمد الزَّبيدى ، عن سفيان ، عن صفوان ، عن أبي سلمة ، عن ابن عباس .

٦١ - ورواه إسماعيل، عن نصر بن علي، عن أبي أحمد.

وقال الحسن: ﴿أَوْ أَتَنَرَوْ مِنْ عِلْمِ﴾: شيء يستخرجه (١).

وقال الكلبي: شيئًا تأثرونه عن غيركم.

⁽١) في الأصل: محمد بن يسار، والصواب ما أثبته، وهو أبو بكر محمد بن بشار البصري، بندار، توفي سنة ٢٥٢هـ، انظر تهذيب الكمال (٥١١/٢٤).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١٩٩٢.

⁽٣) عزاه السيوطى في الدر المنثور (٧) ٤٣٤) لسعيد بن منصور .

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٧٢/١١).

سورة الأحقاف ______ ٣٩٣

وقد قرئ: (أثرة)(١)، وقرئ: ﴿أَثَرَةِ مِّنَ عِلْمٍ ﴿، على معنى: علم يأثرونه عن غيرهم.

قال الراعي:

وذاتِ أثارة أَكلَتْ عليه نباتًا في أكِمَّتِه قَفارًا أي: بقية من شحم أكلت عليه (٢).

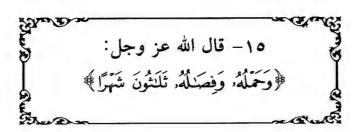
ومن قرأ: (أثرة) فهو مصدر يأثره ويذكرة ، واللغة تحتمل المعنيين جميعًا . قال أبو عبيدة: ﴿أَثَرَوْ ﴾: بقية من علم (٣) .

وهذا يرجع إلى قول من قال: إنه يأثر علمًا، فهو مثل قطعة من العلم، وبقية من العلم، يتقارب المعنى فيها، والله أعلم.

⁽۱) عزا ابن جني في المحتسب (٢٦٤/٢) قراءة (أثرة) بفتح الثاء، لابن عباس – على خلاف –، وعكرمة، وقتادة، وعمرو بن ميمون، والأعمش، وعزا قراءة (أثرة) بإسكان الثاء لعلى بن أبى طالب كرم الله وجهه، وأبى عبد الرحمن السلمى.

⁽٢) البيت والشرح في مجاز القرآن (٢١٢/٢).

⁽٣) مجاز القرآن الموضع السابق.



[مدة الحمل]

أعلم الله تبارك وتعالى بهذه الآية أن أقل الحمل ستة أشهر، وبقوله: ﴿ وَٱلْوَلِاتَ مُرْضِعَنَ أَوْلَاهُ مَ حُولَيْنِ كَامِلَيْنِ لَمِنَ أَرَادَ أَن يُمِ الرَّضَاعَة ﴾، فجميع الرضاع والحمل في الثلاثين، فدل بها على أقل الحمل، وذلك نادر في النساء، لأن أكثرهن يلدن لتسعة أشهر، ومنهن من يَلِدن لسبع فيعيش ولدها، فكذلك في السِّت، / فأما من يولد لثمان فلا يعيش، لأن عيسى بن مريم صلى الله عليه ولد لثمانية أشهر، فكان ذلك من الآيات فيه، كما خلق من غير ذكر.

[1/YEA]

فلما كانت الولادة لستة أشهر نادرة قليلة في الناس، كذلك جعل أكثر الحمل أربع سنين وهو نادر في الناس.

وروي عن مالك أنه لا يرى لخمس بعدًا.

وروي عن الليث، وابن عجلان: سبع سنين(١).

وروي عن عثمان البَتّي (٢): ثمان سنين.

⁽۱) ابن عجلان هو محمد، أبو عبد الله القرشي المدني، أخذ عنه الإمامان مالك والليث، وغيرهما، توفي سنة ١٤٨هـ، وقوله هذا في المدونة (٢٥/٢) (ط العلمية)، عن سحنون، عن أشهب، عن الليث بن سعد، عن ابن عجلان أن امرأة له وضعت له ولدًا في أربع سنين، وأنها وضعت مرة أخرى في سبع سنين.

⁽٢) أبو عمرو عثمان بن مسلم البَتِّي البصري التابعي، روي عن أنس بن مالك، والحسن =

وقال أبو حنيفة: سنتين، وذهب إلى حديث لم يقل به ولا عرف معناه، رواه مالك في موطئه، أن رجلًا غاب عن امرأته سنتين ثم جاء فوجدها حاملًا، فذكر ذلك لعمر بن الخطاب فحبسها حتى ولدت، فأتت به وله تَنِيَّتان يشبه أباه، فقال: ولدي يا أمير المؤمنين، فألحقه به (۱).

وكان عمر يرى أكثر الحمل أربع سنين، ولذلك ضربه أجلًا للمفقود (٢).

فالحديث يدل على أن الوطء كان قبل غيبة الزوج، وقد قيل: انتظر بها حتى وضعت ما في بطنها، وكانت الغيبة بين هاتين الحالتين سنتين، فقد علم أنه أكثر من سنتين، فلم يعرف أبو حنيفة ما في الخبر، فجعل الحمل سنتين مقدار الغيبة دون ما عداها مما كان قبل الغيبة وبعد القدوم.

⁼ والشعبي وغيرهم، وروى عنه: الثوري وابن علية وغيرهم، وكان مع الرواية فقيهًا، توفي سنة ١٤٣هـ، انظر: طبقات الفقهاء للشيرازي (ص٩١)، وتهذيب الكمال (٩٣/١٩).

⁽۱) رواه عبد الرزاق في مصنفه برقم ١٣٤٥٤، كتاب: الطلاق، باب: التي تضع لسنتين، وابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٢٨٨١٢، كتاب: الحدود، من قال: إذا فجرت وهي حامل انتظر بها حتى تضع، وحكى أبو عمر بن عبد البر الخلاف في أقصى الحمل في الاستذكار (١٧٠/٧) (ط العلمية) فقال: «فمالك يجعله خمس سنين، ومن أصحابه من يجعله إلى سبع سنين، والشافعي مدته عنده الغاية فيها أربعة سنين، والكوفيون يقولون سنتان لا غير، ومحمد بن عبد الحكم يقول سنة لا أكثر، وداود يقول تسعة أشهر لا يكون عنده حمل أكثر منها، وهذه مسألة لا أصل لها إلا الاجتهاد والرد إلى ما عُرف من أمر النساء وبالله التوفيق».

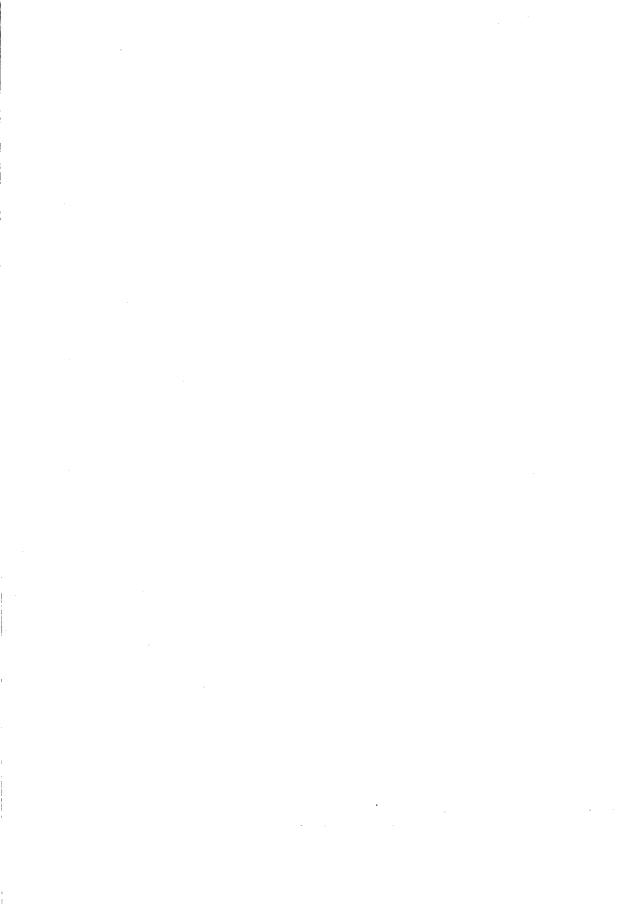
⁽٢) يشير إلى الروايات التي أخرجها عبد الرزاق وابن أبي شيبة ، ومنها عند عبد الرزاق في مصنفه برقم ١٦٧١٧ (ط الرشد) ، أن عمر بن الخطاب ، وعثمان بن عفان قالا في امرأة المفقود: "تربص أربع سنين ، وتعتد أربعة أشهر وعشرًا».

ولا أعلم اختلافًا بين السلف أن الحمل يزيد وينقص، وأن أكثره يجاوز السنتين، إلا قول أبي حنيفة فإنه وقف على سنتين.

وقد بلغني أن قائلًا قال من/ المتأخرين (١): لا أجاوز بالحمل تسعة أشهر، وهذا قول من لا يلتفت إليه.

⁽١) هو داود الظاهري، سبقَت قريبًا الإشارة إليه في كلام ابن عبد البر.

ومن سورة محمد عَلَيْهُ



ع - قوله عز وجل: ﴿ فَإِذَا (١٠ لَقِيتُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَضَرْبَ ٱلرِّقَابِ حَتَىٰ إِذَا ٱلْفَنَتُمُومُمْ فَشُدُّوا ٱلْوَثَاقَ فَإِمَّا مَثّاً بَعْدُ وَإِمَّا فِذَاتِهِ ﴾

كان ابن عمر، والحسن، وعطاء، يكرهون قتل أهل الشرك إذا أُسروا صَبرًا، ويتلون: ﴿ مَثَى إِذَا أَتَّغَنتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً ﴾ (٢).

وقال قتادة نسختها قوله: ﴿ فَإِمَّا لَتُقَفَنَهُمْ فِي ٱلْحَرْبِ فَشَرِدْ بِهِم مَّنْ خَلْفَهُمْ ﴾ (٣). ووافق القول الآخر جماعة (٤).

وقد فادى (٥) النبي ﷺ رجلين من أصحابه برجل من المشركين، رواه أيوب، عن أبي قلابة، عن عمران بن الحصين، وقد أدخل بعضهم بين عمران وأبى قلابة أبا المهلب(٢).

والذي يبين (٧) هذه الآية ، وقول من قال منسوخة ، ومن قال ناسخة ، قوله عز وجل: ﴿ مَا كَانَ لِنَهِي ٓ أَن يَكُونَ لَهُۥ أَسَرَىٰ حَقَّىٰ يُثْخِنَ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ [الأنفال:٦٧]،

⁽١) في الأصل: إذا.

⁽٢) انظر الروايات عنهم في تفسير ابن جرير (٢١٧/١١).

⁽٣) الأنفال ٥٧، رواه ابن جرير (١١/٣٠٦).

⁽٤) ممن قال بالنسخ: ابن عباس، وابن جريج، والسدي، والضحاك، انظر تفسير ابن جرير (٢٠٦/١١).

⁽٥) في الأصل: قادى.

⁽٦) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١٩٨٢٧ ورقم ١٩٨٧٩، ورواه بدون إدخال أبي المهلب الترمذي برقم ١٥٦٨، أبواب: السير، باب ما جاء في قتل الأسارى والفداء.

⁽٧) مهملة في الأصل.

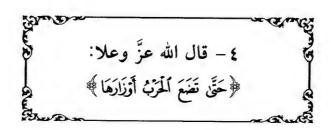
وقال تبارك اسمه: ﴿ فَإِذَا (١) لَقِيتُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَضَرّبَ ٱلرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَنْحَنتُمُومُمْ فَشُدُوا ٱلرَّبَاقَ فَإِمَا مِنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَآءَ ﴾ ، فدل القرآن بالآيات كلها أنه قال: لا تأسروهم ولا تفادوهم حتى تثخنوهم بالسيف ، فالأسر والفداء قبل الإثخان لا ينبغي أن يُفعَل ، فإذا وقع الإثخان جاز ذلك ، والشيء إذا كان مَحظورًا في وقت / ثم أُذن فيه في وقت آخر ، فإنما يدل على الإذن في الذي كان محظورًا ، لا أنه واجب أن تُفعَل .

[1/789]

وأما قتل الأسير وغير الأسير من أهل الحرب، فذلك كله جائز على قدر ما يرى الإمام في ذلك من المصلحة، وقد قتل النبي على أسارى بدر: عقبة بن أبي مُعَيط والنّضر بن الحارث صبرًا.

وكتب أبو بكر رحمه الله إلى خالد بن الوليد في بني حَنيفة، إذا ظهر عليهم ألا يستبقي من رجالهم أحدًا، فورد الكتاب عليهم وقد صالحهم.

⁽١) في الأصل: إذا.



قال سعيد بن جبير، ومجاهد: في هذه الآية خروج عيسى بن مريم عليه السلام، يكسِر الصليب، ويقتل الخنزير، ويلقى الذئب الشاة فلا يَعرِض لها، ولا تكون عداوة بين اثنين (١).

وقال الحسن: ﴿ حَتَّىٰ تَضَعَ ٱلْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ﴾ قال: لا يُشرَك بالله ولا يُعبد غيره (٢). وقال مجاهد: حتى لا يكون دينٌ إلا الإسلام.

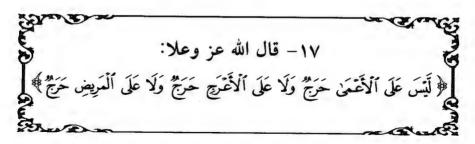
⁽۱) عزاه عن سعيد السيوطي في الدر (۲۰/۷)، لعبد بن حميد، ورواه عن مجاهد ابن جرير في تفسيره (۳۰۸/۱۱).

⁽٢) عزاه السيوطي في الدر (٧/٥٩) لابن المنذر.









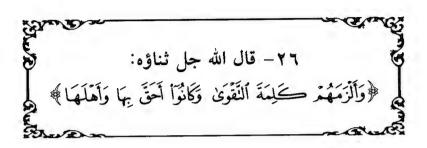
هذه الآية نزلت في إسقاط الجهاد عن المذكورين في الآية، دون سائر الأعمال، وأختها في القرآن: ﴿لَا يَسْتَوِى الْقَعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾، فاستثنى فيها ﴿غَيْرُ أُولِى الضَّرَرِ ﴾ [النساء:٩٥].

ونزلت هذه الآية بسبب ابنِ أمِّ مَكتوم (١).

وقال زيد/ بن ثابت: فإني لأكتب حتى نزل ﴿ غَيْرُ أُولِ ٱلطَّرَ ﴾ ، فأمرني [٢٤٩/ب] رسول الله ﷺ أن ألحِقَه (٢).

⁽۱) متفق عليه، رواه البخاري في مواضع منها رقم ۲۸۳۱، كتاب: الجهاد والسير، باب قوله تعالى: ﴿لَّا يَسْتَوِى ٱلْقَعِدُونَ ﴾؛ ومسلم برقم ۱۸۹۸، كتاب: الإمارة، باب: سقوط فرض الجهاد عن المعذورين (ط عبد الباقي)، عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: لما نزلت: ﴿لَّا يَسْتَوِى ٱلْقَعِدُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾، دعا رسول الله على زيدًا، فجاء بكتف فكتبها، وشكا ابن أم مكتوم ضرارته فنزلت: ﴿لَّا يَسْتَوِى ٱلْقَعِدُونَ مِنَ ٱلمُؤْمِنِينَ عَيْرُ أُولِ

⁽٢) حديث زيد رواه البخاري في مواطن من صحيحه منها برقم ٢٨٣٢ ، الموضع السابق.



قال يحيى بن سعيد الأنصاري، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة، أن رسول الله على قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه، وحسابه على الله»(١).

وأنزل الله عز وجل في كتابه فذكر قومًا استكبروا فقال سبحانه: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوٓا وَانزل الله عز وجل: ﴿إِذْ جَعَلَ اللَّهِ يَسْتَكُمُرُونَ ﴾، وقال عز وجل: ﴿إِذْ جَعَلَ اللَّهِ يَسْتَكُمُرُونَ ﴾، وقال عز وجل: ﴿إِذْ جَعَلَ اللَّهُ وَالَّذِينَ كَفُرُواْ فِي قُلُوبِهِمُ الْخَمِيَّةَ جَمِيَّةَ الْجَنِهِلِيَّةِ فَأَنزَلَ اللّهُ سَكِينَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى اللَّهُ وَمِينَ وَالْزَمَهُمْ كَانُوا الله ، محمد رسول الله ، وهي: لا إله إلا الله ، محمد رسول الله على استكبر عنها المشركون يوم الحديبية ، يوم كاتبهم رسول الله صلى الله عليه على قضية المدة .

وقال عَباية (٢) عن على رحمه الله: ﴿وَٱلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ ٱلنَّقُوَىٰ ﴾، قال: لا إله إلا الله والله أكبر (٣).

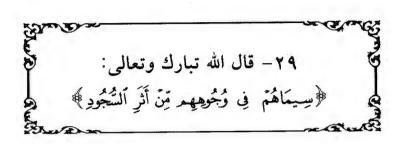
⁽۱) الحديث متفق عليه من طريق عقيل، عن ابن شهاب به، رواه البخاري في صحيحه برقم ٢٩٢٤، كتاب: استتابة المرتدين، باب: قتل من أبى قبول الفرائض، ومسلم برقم: ٢٠، كتاب: الإيمان، باب: الأمر بقتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله.

⁽٢) هو عَباية بن ربعي قال ابن سعد في الطبقات (٦/١٢): «... الأسدي، روى عن عمر، وعلي بن أبي طالب، وكان قليل الحديث»، وانظر ميزان الاعتدال للذهبي (٣٨٧/٢).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٢١/٣٦٥).

وقال ابن عمر وجماعة من المفسرين: كلمة التقوى كلمة الإخلاص، شهادة أن لا إله إلا الله، التي دعا رسول الله صلى الله عليه إليها عمَّه (١).

⁽۱) رواه عن ابن عمر بغير لفظ المصنف، ابن جرير في تفسيره (٣٦٥/١١) عن علي الأزدي، قال: كنت مع ابن عمر بين مكة ومنى بالمأزمين فسمع الناس، يقولون: لا إله إلا الله، والله أكبر، فقال: «هي هي»، فقلت: ما هي؟ قال: ﴿وَٱلْزَمَهُمُ كَلِمَهُ اللَّقَوَىٰ ﴾ الإخلاص، ﴿وَكَانُوا أَحَقَ بِهَا وَأَهْلَهَا ﴾، وممن ذهب إليه أيضًا: ابن عباس، وعمرو بن ميمون، ومجاهد، وقتادة، وابن زيد، والضحاك، وعكرمة، وعطاء، انظر تفسير ابن جرير الموضع السابق.



[1/40.]

قال عكرمة ، / عن ابن عباس: ﴿ مِّنْ أَثَرُ ٱلسُّجُودِ ﴾ هم السجود.

وقال أبو صالح، عن ابن عباس: الصفرة في الوجوه.

وقال مجاهد: هو الخُشوع(١).

وقال عطية: يكون في وُجوههم يوم القيامة أشدُّ بياضًا(٢).

وقال عكرمة: أثر التراب.

وقال ابن جُبير: ندى الطهور، وتراب الأرض (٣).

وقال قتادة: علامتهم الصلاة.

ذلك مثلهم في التوراة، وذكر مثلا آخر في الإنجيل إلى قوله: ﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ بالنبي ﷺ وأصحابه، صلى الله عليه وعليهم.

77- حدثنا جعفر بن الليث وغيره، قالوا: أنا إبراهيم بن بشار الرَّمادي قال: حدثنا سفيان، عن الزهري، عن حميد، عن عبد الرحمن، وسليمان بن يسار، عن ابن عباس: ﴿ مُعَمَّدُ رَسُولُ اللهِ ۚ وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴾ أبو بكر، ﴿ أَشِدًا أَهُ عَلَى الْكُفّارِ ﴾ عمر، ﴿ رُحَمَّا مُ يَنْهُم ﴾ عثمان، ﴿ تَرَبُهُم رُكَّعًا سُجَدًا ﴾ علي الى قوله:

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۱/۱۱).

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۱/۳۷۰).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٢١/١١).

﴿ أَخْرَجَ شَطْعُهُ ﴾ ، بأبي بكر ﴿ فَتَازَرُهُ ﴾ ، بعمر ﴿ فَاسْتَغْلَظُ ﴾ ، بعثمان ﴿ فَٱسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ ، بعلي ﴿ يُعْجِبُ ٱلزُّرَاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ ٱلْكُفَّارَ ﴾ ، إلى آخر السورة (١٠) .

وقال مالك بن أنس: ما يعلق بجباههم من الأرض عند السجود.

وقال شِمْر بن عطية: تبتهج وجوههم صفرة من سهر الليل(٢).

وهذه الآية نزلت في النبي ﷺ، وفي الأربعة الخلفاء رحمة الله عليهم.

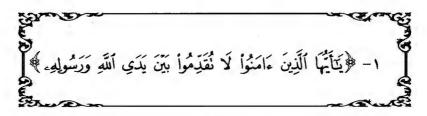
⁽١) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٤٤/٧) لابن مردويه، وأحمد بن محمد الزهري في فضائل الخلفاء الأربعة، والشيرازي في الألقاب.

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٧١/١١)، وفيه: تَهَيُّجٌ في الوجه.



ومن سورة الحجرات





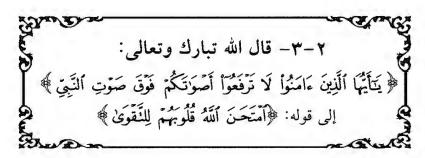
[۲۵۰]ب

قال الحسن: / لا تذبَحوا قبل أن يَذْبَح(١).

وقال مجاهد: لا تفتاتوا على رسول الله صلى الله عليه بشيء حتى يقضيه الله عز وجل على لِسانه ﷺ (٢).

⁽۱) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٧/٦٤٥) لابن أبي الدنيا في الأضاحي، وأورده ابـن جرير في تفسيره (٣٧٨/١١) بدون إسناد.

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۲/۱۱).



قال أنس: لما نزلت هذه الآية ، قعد ثابت بن قيس في بيته وقال: أنا من أهل النار ، فقال النبي على لسعد بن معاذ: «يا أبا عمرو ، ما شأن ثابت بن قيس اشتكى ؟» ، قال: إني لجاره وما علمت ، فأتاه سعد فقال له: إن رسول الله على قد استبطأك ، فقال ثابت: نزلت هذه الآية ، وقد علمتم أني كنت من أرفعكم صوتًا على رسول الله على أفنا من أهل النار ، فأتى سعد رسول الله على فأخبره بذلك ، فقال رسول الله على : «بل هو من أهل الجنة» ، فعاش حميدًا ، ومات شهيدًا يوم اليكمامة (۱).

وقال علي رضي الله عنه: نزلت هذه الآية فينا لما ارتفعت أصواتنا أنا وجعفر وزيد بن حارثة، نتنازع ابنة حمزة لما جاء بها زيد من مكة، فقضى بها رسول الله علي لجعفر، لأن خالتها كانت عنده.

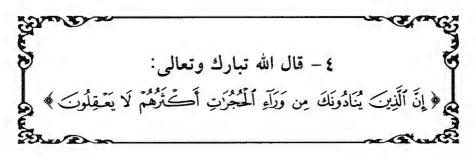
وقال طاوس بن شهاب: لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر ﷺ: / أقسمتُ ألا أكلّم النبي ﷺ إلا كأخى السِّرار، ففعل ذلك حتى لقى الله(٢).

وقوله: ﴿ أُوْلَتِكَ ٱلَّذِينَ ٱمْتَحَنَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾: أخلص الله قلوبهم للتقوى.

[1/401]

⁽١) متفق عليه، رواه البخاري بـرقم ٤٨٤٦، كتـاب: تفسير القـرآن، بـاب: ﴿لَا تَرْفَعُواْ أَصُوَاتَكُمْ ﴾، ومسلم برقم ١١٩، كتاب: الإيمان، باب: مخافة المؤمن أن يحبط عمله.

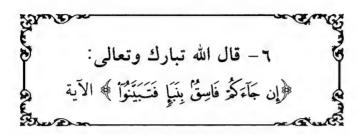
⁽٢) رواه الحاكم في المستدرك عن أبي هريرة بـرقم ٣٧٢٠، كتـاب التفسير، تفسير سـورة الحجرات (ط العلمية)، وقال: صحيح على شرط مسلم.



[سبب النزول]

أعراب بني تميم، وقيل: أعراب بني العَنْبَر بن عمرو بن تميم (١)، جاؤوا فجعلوا ينادون: يا محمد، يا محمد، بجَفاء وغِلظة، فأنزلت الآية فيهم.

⁽۱) بنو العنبر بن عمرو بن تميم: فرع أو قبيلة من بني تميم، جاء من نسلهم فقهاء ورواة كثر يلقبون بالعَنْبَري، انظر الأنساب للسمعاني (٣٨٢/٩).



[سبب النزول]

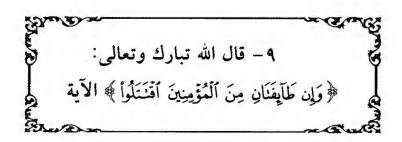
وَجَّه النبي عَلَيْ الوليدَ بن عقبة بن أبي مُعَيْط في صدَقات بني الـمُصْطَلِق، فجاء إلى النبي عَلَيْ فقال: إن بني المصطلق منعوا صدقاتهم يا رسول الله، فأقبل القوم حتى قدموا المدينة، ثم صَفُّوا وراءه في الصَّف، فلما قضى الصلاة انصرف، قالوا: إنا نعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله عَلَيْ ، سمعنا برسولك الذي بعَثتَ ليُصَدِّق أموالنا، فسُررنا بذلك، فأردنا أن نتلقّاه فنسير مع رسولِ رسولِ الله ﷺ ، فبلغنا أنه رجع ، فخشينا أن يكون ردّه غضَبٌ من الله [٢٥١/ب] ورسوله علينا، فلم يزالوا يعتذرون إلى رسول الله عليه ، حتى جاءه/ المؤذن يدعوه إلى صلاة العصر، ونزلت الآية، وقد كان قال للنبي رهي إله: إنهم قد ارتدوا، وجمعوا لك ليحاربوك، وكذب في ذلك كله(١).

وقد كان قال لعلى بن أبي طالب رضى الله عنه: ألست أبسَطَ منك لِسانًا، وأثبت منك جنانًا، فأنزل الله: ﴿ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كُمَن كَانَ فَاسِقًا ۚ لَا يَسْتَوُنَ ﴾(٢).

> * * *

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٨٣/١١) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

⁽٢) السجدة: ١٨، والأثر أخرجه ابن جرير في تفسير الآية.



روى إسماعيل بن أبي أويس قال: نا مالك، عن [محمد بن أبي بكر] (١) بن محمد بن عمرو بن حزم، أن أباه أخبره، عن عمرة بنت عبد الرحمن، عن عائشة أنها قالت: ما رأيت مثل ما رَغِبَت هذه الأمة عن هذه الآية: ﴿ وَإِن طَآبِهِ فَنَانِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱقْنَتَلُوا فَأَصَّلِحُوا بَيْنَهُمَا أَ فَإِنْ بَعَتَ إِحْدَنَهُمَا عَلَى ٱلأُخْرَىٰ فَقَنِلُوا أَلَى تَبْعِى حَتَّى تَغِي حَتَّى تَغِي عَتَى إِلَىٰ أَمْرِ ٱللَّهِ ﴾ (١) .

قال سعيد بن جبير في هذه الآية: كان رجال من الأنصار يقتتلون بالنّعال والعِصى، فأمرهم الله أن يصطَلِحوا بينهم (٣).

وقال زيد بن أسلم: إذا اقتتل الرجلان أو الطائفتان أو القبيلتان، فقد أمر الله تبارك وتعالى الإمام بما في الآية من الإصلاح أو قتال الباغية (١٠).

⁽١) ساقطة من الأصل، والصواب ما أثبته.

⁽٢) رواه محمد بن الحسن في موطئه عن مالك برقم ١٠٠٣، بال: التفسير، ورواه الحاكم في المستدرك (١٥٦/٢)، كتاب: قتال أهل البغي، والبيهقي في سننه الكبرى برقم ١٦٧٠٧، كتاب: قتال أهل البغي، جماع أبواب الرعاة، باب: ما جاء في قتال أهل البغي والخوارج، إسماعيل بن أبي أويس، عن أبيه، عن محمد بن أبي بكر، به.

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٨٨/١١)، عن سعيد، عن ابن عباس، وعزاه السيوطي في الدر المنثور (٥٦٠/٧) عن سعيد لعبد بن حميد، وابن أبي حاتم،

⁽٤) رَوَاهُ ابن جرير (٣٨٧/١١) عن ابن زيد، باختلاف في اللَّفظ، واتحاد في المعنى.

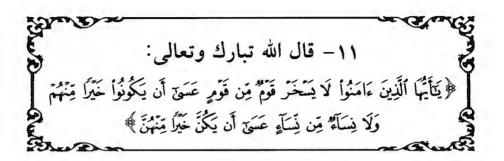
وقال الحسن نحو قول ابن جبير(١).

وقال أنس: نزلت الآية - بشيء ذكره - كان من أذى عبد الله بن أُبيّ بن سلول لرسول الله عليه بعض الأنصار، فغضب قومُ عبد الله له، واقتتلت الطائفتان(٢).

وهذه الآية في أي شيء نزلت، توجب إن بغت طائفة على إمامها، وكانت ظالمة فيما حاولته منه، أن يعان عليها، وإن اقتتل قبيلان من العرب، أو طائفتان من الناس، أصلح الإمام ومن يقوم مقامه بينهم، فإن أبت إحداهما إلا البغى، أعان الإمام المَبغى عليها، والله أعلم.

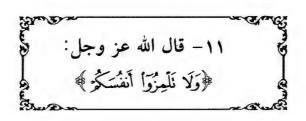
⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۱/۳۸۸).

⁽٢) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم ٢٦٩١، كتاب: الصلح، باب: ما جاء في الإصلاح بين الناس إذا تفاسدوا، ومسلم في صحيحه برقم ١٧٩٩، كتاب: الجهاد والسير، باب: في دعاء النبي الله الله، وصبره على أذي المنافقين (ط عبد الباقي)، قال: قيل للنبي الله و أتيت عبد الله بن أُبي، قال: «فانطلق إليه وركب حمارًا وانطلق المسلمون وهي أرض سَبَخَة»، فلما أتاه النبي قي قال: «إليك عني، فوالله لقد آذاني نَثن حمارك»، قال: فقال رجل من الأنصار: والله لحمار رسول الله عني أطيب ريحًا منك، قال: فغضب لعبد الله رجل من قومه، قال: فغضب لكل واحد منهما أصحابه، قال: فكان بينهم ضرب بالجريد وبالأيدي وبالنعال، قال: فبلغنا أنها نزلت فيهم: ﴿ وَإِن طَامِهَا نِهِ مِن المُؤمِينِ اَقْنَالُواْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما ﴾.



هذه الآية توجب ألا يستهزئ أحدٌ بمَن دونه في المنزلة في الدنيا، ولا يحقره، ولْيتواضع لله عز وجل، فإنه يعرف ذنوبَه، ولا يَعرفُ من غيره ما يَعرفُ من نفسه، ولعل ذلك عند الله خير منه.

قيل للحسن البصري: ما التواضع؟ قال: لا ترى أحدًا من المسلمين لا بدعة فيه، إلا رأيت أنه خير منك، لما تعرف من ذُنوبك.



قال ابن عباس رضي الله عنه: لا يطعَن بعضُكم على بعض (١٠). وقاله مجاهد أيضًا وقتادة (٢٠).

وقوله: ﴿ وَلَا نَلْمِزُوٓا أَنفُسَكُو ﴾ ، مثل قوله سبحانه: ﴿ وَلَا نَقْتُلُوٓا أَنفُسَكُمْ ﴾ [النساء: ٢٩] ، (لا يقتل بعضكم بعضًا »(٣).

[٢٥٢/ب] وقد قال عز وجل: ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَلْمِزُكَ فِي ٱلصَّدَقَنَتِ ﴾ [التوبة:٥٨]/ أي: يطعن في فعلك.

قال زياد الأعجم:

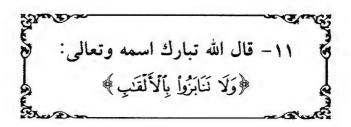
إِن لقيتُكَ تُبُدي لي مُكاشَرَةً وإِن تَغَيَّبُتُ كنتَ الهامِزَ اللَّمَزَهُ ما كنتُ أخشى وإِن كان الزمانُ به حَيْفًا على الناس أَن تغني بها عَتَرَهُ(٤)

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۱/۱۱).

⁽٢) نفسه .

⁽٣) من حديث رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١٦٠٨٨، ١٦٠٨٨، وأبو داود في سننه برقم ١٩٦٦، كتاب: المناسك، باب: في رمي الجمار، (ط الأرناؤوط) سليمان بن عمرو بن الأحوص، عن أمه، عن النبي على قال: «يا أيها الناس لا يقتل بعضكم بعضًا، وإذا رميتم الجمرة، فارموا بمثل حصى الخذف».

⁽٤) البيت الأول أورده أبو عبيدة في مجاز القرآن (٣١١/٢)، وصدره: تدلي بودي إذا لاقيَتني كذبًا، وفي العَجُز: وإن أُغَيّب...، والبيت الثاني لم أقف عليه سوى في بهجة المجالس لابن عبد البر (٤٠٤/١)، ذكره مع البيت الأول، وفيه: وإن طال الزمان...حَيْفٌ على الناس أن يغتابني غُمَزَة.



[سبب النزول]

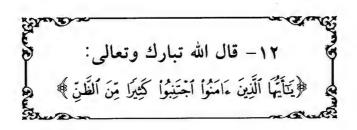
كانت بنو سلمة قَلَّ رجل منهم إلا له اسمان وثلاثة ، منها ما سمي به ، ومنها ما لقب به ، فلما قدم النبي على المدينة كان يدعو الرجل بالاسم ، فيقال له: إنه يغضب من هذا الاسم ، فنزلت الآية (١).

وقيل: كان يعير الرجل بعد إسلامه بأنه كان يهوديًا أو نصرانيًا، فنُهـوا عـن ذلك(٢).

والآية توجب كلَّ ذلك، وألا يخاطَب أحدٌ بما يكره من اسم أو لقب أو سَبّ، مثل أن يقالَ للرجل: يا منافق، أو يا فاجر، أو فاسق، وما أشبه ذلك مما يسوء المخاطَب، فإن ذلك كله وزر على قائله، والله أعلم.

⁽۱) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ۱۸۲۸۸، وأبو داود في سننه برقم ٤٩٦٢، كتاب: الأدب، باب: في الألقاب، (ط الأرناؤوط)، والترمذي في سننه برقم ٣٢٦٨، أبواب تفسير القرآن، باب: ومن سورة الحجرات، عن أبي جبيرة بن الضحاك رضي الله عنه.

⁽٢) روي هذا القول عن ابن مسعود، والحسن، ومجاهد، ومحمد بن كعب القرظي، انظر تفسير ابن جرير (٣٩٢/١١)، والدر المنثور (٥٦٤/٧).



روى أبو هريرة عن النبي على أنه قال: «إياكم والظن، فإنه أكذب الحديث، ولا تَجَسَّسوا ولا تَحَسَّسوا، وكونوا عباد الله إخوانًا»(١).

[1/404]

وقال ابن عباس رضي الله عنه مثل ذلك، وزاد: / ولا تباغضوا، ولا تدابروا، وكونوا عباد الله إخوانًا كما أمركم الله(٢).

وقال مجاهد مثل ذلك.

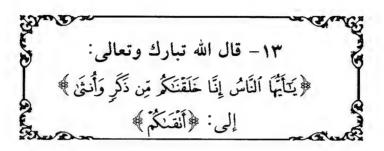
فالآية توجب على المسلمين ترك التَّجَسُّس وما أشبهه، وألا يظن ظن السوء بأحد ما لم يُجاهِر بالمعاصي، فإن الله تبارك وتعالى يُعَيِّر ولا يُعَيِّر، ويعظه، ويدع سر العباد بينهم وبين ربهم، ويسترُ المؤمنُ على أخيه المؤمن، ويعظه، ويخوفه بالله إذا رأى منه ما ينكره، تقربًا إلى الله عز وجل، لا تعييرًا له، فإن أظهر إنسان معاصي الله عز وجل كُوشف بالإنكار عليه، وعوديَ على ذلك حتى يتوب.

⁽۱) متفق عليه، رواه البخاري في مواطن من صحيحه منها رقم ٢٠٦٦، كتاب: الأدب، باب: ﴿ يَتَأَيُّهُا اللَّذِينَ ءَامَثُوا اَجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِ ﴾، ومسلم في صحيحه بـرقم ٢٥٦٣، كتاب: البر والصلة والأدب، بـاب: تحريم الظن والتجسس والتنافس والتناجش ونحوها (ط عبد الباقي).

⁽٢) وقفت عليه من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه مرفوعًا، رواه أحمد في مسنده برقم ٥ و٣٤.

فأما قوله سبحانه: ﴿ أَيُحِبُ أَحَدُكُم أَن يَأْكُلَ لَحْمَ آخِيهِ مَيْتًا ﴾ ، معناه: ما كرهته أن يؤتى إليك ، فاكرهه من نفسك لهم ، فالمسلم «من سلم المسلمون من لسانه ويده » (١) ، ومن رضي لهم ما يرضاه لنفسه ، والله أعلم بما أراد .

⁽۱) من حديث رسول الله على المتفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه، رواه البخاري برقم ۱۰، كتاب: الإيمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، ومسلم برقم ٤١، كتاب: الإيمان، باب: بيان تفاضل افسلام، وأي أموره أفضل.



الشعوب: القبائل البعيدة والقبائل القريبة.

ومعنى القريبة والبعيدة: البعيدة المناسبة إلى مُضر، أو إلى تميم، أو إلى قيس، أو إلى تميم، أو إلى قيس، أو إلى ربيعة، وما أشبه ذلك، والقريبة: قربى القُرَشي من القرشي، والهلالي من الهلالي، والفَزاري من الفزاري، والعَقيلي من العقيلي، والقُشيري من القُشيري، وما أشبه ذلك مما يقرُب ويبعُد.

[۲۵۳/ب]

وأما قوله سبحانه: ﴿ مِن ذَكْرٍ وَأَنتَى ﴾ ، فإنه يعني من آدم / وحواء عليهما السلام ، ثم كل أحد من نسلهما أيضًا فمن ذكر وأنثى ، خلا عيسى بن مريم عليه السلام ، فإن الله عز وجل خلقه من أنثى بغير ذكر .

فهذا معنى الشعوب والقبائل، وقد يدخل في ذلك من لم يكن من العرب بذكر الشعوب، وأنهم كلهم يتشعّبون من آدم عليه السلام.

وقد روي عن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه خطب يوم الفتح، فحمد الله وأثنى عليه، وقال: «أما بعد، أيها الناس، فإن الله تبارك وتعالى قد أذهب عنكم عُبِّيَة الجاهلية وتعاظُمَها، يا أيها الناس، إنما الناس رجلان، رجل بَرُّ تقِيُّ كريم على الله، وآخر شَقِي هيِّن على الله، إن الله عزَّ من قائل [يقول](۱): ﴿إِنَّ على الله، إن الله عزَّ من قائل [يقول](۱): ﴿إِنَّ

⁽١) ساقطة من الأصل.

أَكَرَمَكُمْ عِندَ اللَّهِ أَنْقَنكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ ، أقول قولي هذا واستغفروا الله لي ولكم »(١).

وروي أن بلالًا أذَّن على ظَهر البيت يوم الفتح، فقالت قريش: عز على فلان، وعز على فلان أن يؤذن هذا العبد على البيت، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ آكُمُ عَندَ اللَّهِ أَنْقَىٰكُمُ ﴿ (٢) .

وقد سوّى الله عز وجل بهذه الآية بين الناس، وجعل المتّقيَ منهم المعظم.

قال الحسن، عن سمرة، عن النبي على: «الحَسَب: المال، والكرم: التقوى»(٣).

وقاله عمر بن الخطاب رحمة الله عليه، يخطب به على الناس عن نفسه (١٠).

⁽١) رواه الترمذي في سننه برقم ٣٢٧٠، كتاب تفسير القرآن، باب: ومن سورة الحجرات، وضعف إسناده.

⁽٢) قال السيوطي في الدر المنشور (٧/٧٥): أخرج ابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في الدلائل، عن ابن أبي مُلَيْكَة قال: لما كان يوم الفتح رقي بلال فأذن على الكعبة، فقال بعض الناس: هذا العبد الأسود يؤذن على ظهر الكعبة، وقال بعضهم: إن يُسخط الله هذا يُعَيِّرُه، فنزلت: ﴿ يَكَالَيُهُم النّاسُ إِنّا خَلَقْنَكُم مِن ذَكّرِ وَأُنثَى ﴾ الآية.

⁽٣) رواه الإمام أحمد في سننه برقم ٢٠١٠٢، والترمذي في سننه برقم ٣٢٧١، كتاب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة الحجرات، وقال: «حسن صحيح غريب»، وابن ماجه في سننه برقم ٤٢١٩، أبواب: الزهد، باب: الورع والتقوى.

⁽٤) روى الدارقطني في سننه برقم ٣٨٠٦، كتاب: النكاح، والبيهقي في سننه الكبرى برقم ٢٠٨١، كتاب: الشهادات، جماع أبواب من تجوز شهادته، باب: بيان مكارم الأخلاق (ط العلمية)، وصحح إسناده، عن زياد بن حُدَيْر، قال: سمعت عمر بن الخطاب، يقول: «حسب المرء دينه، ومروءته خلقه، وأصله عقله».

وإنما أراد أن المال يستغني به الإنسان في الدنيا عن الناس، وأن التقوى يستغنى بها(١) في الآخرة عن أن يكون مرحومًا.

قال النبي ﷺ في رجز جرى(٢) على لسانه يوم الخندق:

..... الخير خير الآخرة فاغفر للأنصار والمهاجرة ١٥٠٠٠

والأنساب، والمال، والجمال، يُتزيّن به في الدنيا، والتقوى هو الحاصل النافع في أداء الإقامة.

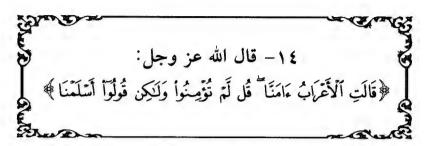
وقد تكلم الشافعي في هذه الآية فقال: فيها خصوص وعموم، واستثنى الدواب من الناس، ولم يستثن عيسى عليه السلام من الذكر والأنثى، فوضع في كتابه ما يحتج به النصارى علينا من أن عيسى مِن ذَكَر (١)، وقد ذكرنا هذا في رد كتاب الرسالة بما فيه كفاية إن شاء الله.

⁽١) في الأصل: به.

⁽٢) في الأصل: رجري.

⁽٣) متفق عليه من حديث أنس رضي الله عنه، رواه البخاري في مواطن منها رقم ٧٢٠١، كتاب: الأحكام، باب: كيف يبايع الإمام الناس، ومسلم برقم ١٨٠٥، كتاب: الجهاد والسير، باب: غزوة الأحزاب، وهي الخندق.

⁽٤) قال الشافعي في الرسالة (ص١٣٩- ١٤٠): (قال الله تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِن ذَكْرِ وَأُنْ فَى وَجَمَلْنَكُمْ شُعُوبًا وَجَالِيلَ لِتَعَارَقُوا الله عَلَى اللَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ الْمَلْكُمْ تَنَقُونَ أَيْتَامًا وَتَعَالَى: ﴿ وَلَنْ عَلَيْتُ عُلَى اللَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ الْمَلْكُمْ تَنَقُونَ أَيْتَامًا مَعَدُودَتِ ﴾ ، وقال: ﴿ إِنَّ الصَّلَوْةَ كَانَتْ عَلَى اللَّهُ مِنِينَ كِتَنَا مَوقُوتًا ﴾ ، قال: فبين في كتاب الله ، أنّ في هاتين الآيتين العموم والخصوص: فأمَّا العموم منهما ، ففي قول الله: ﴿ إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِن ذَكْرِ وَأَنْثَى وَجَعَلْنَكُو شُعُوبًا وَيَهَا إِلَى لِتَعَارَقُوا ﴾ ، فكل نفس خوطبت بهذا في ولينا خَلَقْنَكُمْ مِن ذَكْرِ وأَنْثَى ، وكلها شعوب وقبائل ، وقبله وبعده ، مخلوقة من ذكر وأنشى ، وكلها شعوب وقبائل ، والخاص منها في قول الله: ﴿ إِنَّ آكُمُ مُكْمَ عِندَ اللَّهِ أَنْقَنَكُمْ ﴾ ، لأن التقوى تكون على من عَقلَها ، وكان من أهلها من البالغين من بني آدم ، دون المخلوقين من الدواب سواهم ، ودون المغلوبين على عقولهم منهم ، والأطفال الذين لم يبلغوا وعقل التقوى منهم ، والأطفال الذين لم يبلغوا وعقل التقوى منهم . . ».



قسم رسول الله ﷺ قَسْمًا، فأعطى ناسًا ومنع آخرين، قال سعد: فقلت: يا رسول الله، أعطيتَ فلانًا ومنعتَ فلانًا وهو مؤمن! فقال: (لا تقُل مؤمن، قل مُسْلِم)، قال ابن شهاب: ﴿قَالَتِ ٱلْأَعْرَابُ ءَامَنَا أَقُل لَمْ تُوْمِنُواْ وَلَكِن قُولُوٓاْ أَسَلَمْنَا ﴾(١).

وقيل في الحديث: أنه قال عليه السلام: «إني لأعطي الرجل وغيرُه أحبُّ إلىَّ منه، وما أعطيه إلا مَخافَة أن يكُبَّه اللهُ فِي النار»(٢).

وكان الزهري يرى أن الإسلام كلمة الإخلاص بظاهِرها ، والإيمانَ العملُ (٣).

قال قتادة: لم تَعُمَّ هذه الآية الأعراب، إن من ﴿ٱلْأَعْـرَابِ مَن يُؤْمِثُ بِٱللَّهِ وَٱلْمَعْـرَابِ مَن يُؤْمِثُ بِٱللَّهِ وَٱلْمَوْمِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنفِقُ قُرُبَنَتٍ عِندَ ٱللَّهِ ﴿ [التوبة: ٩٩]، ولكنها لطوائف من الأعراب(٤٠)/.

[۲۰٤/ب]

⁽١) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٥٨٣/٧) لابن قانع، وابن مردويه، من طريق عامر بن سعد، عن أبيه.

⁽۲) متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص ، رواه البخاري في صحيحه برقم ۲۷ ، كتاب: الإيمان ، باب: إذا لم يكن الإسلام على الحقيقة ، وبرقم ۱٤٧٨ ، باب قول الله تعالى: ﴿لاَ يَسْتَلُونَ ٱلنَّاسَ إِلْحَافًا﴾ ، ومسلم في صحيحه برقم ١٥٠ ، كتاب: الإيمان ، باب: تأليف قلب من يخاف على إيمانه ، وبرقم ١٥٠ ، كتاب: الزكاة ، باب: إعطاء من يخاف على إيمانه (ط عبد الباقي) .

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١١/ ٤٠٠).

⁽٤) في الأصل: الأعراف، والأثر رواه ابن جرير في تفسيره (١/١١).

وقال مجاهد: أسلمنا: استسلمنا مَخافة السَّبي والقتل(١).

والإسلام في اللغة على وجهين:

إسلامٌ يكون لله عز وجل، قال سبحانه: ﴿ رَبَّنَا وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيِّنِ لَكَ وَمِن ذَرِّيَّتِنَا ٓ أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ﴾ [البقرة:١٢٨].

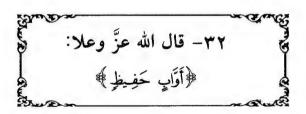
والآخر من طريق الاستسلام مخافة أن ينالَهُم قتل أو غيره من أمور الدنيا، يقولونه بألسنتهم تعوُّذًا، وليس ذلك في قلوبهم، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَمَا يَدَّخُلِ ٱلْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمٌ ﴾، فالمسلم قد يجمع الإيمان والإسلام، والمسلم الآخر الذي وقع له الاسم بالاستسلام خارجٌ عن الإيمان، والله أعلم.

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱/۱۱).





سورة ق _______ ٢٣١



قال ابن مسعود رضى الله عنه: هو الرجل يذكر الذنب فيستغفر منه(١).

وقال عبيد بن عمير: هو الرجل لا يجلس مجلسًا فيقوم منه حتى يستغفر الله، ويذكر ذنبه في الخَلاء فيستغفر الله(٢).

وقال سعيد بن جبير: الأواب: المُسبِّح (٣).

والآية تقتضي بقوله: ﴿أَوَّابٍ ﴾: تواب(') إلى الله عز وجل ، يرجع عن الخطايا والذّنوب ، ويستغفر الله منها ، ويدوم على الندم ، ويحفظها بقلبه كي لا يزول الاستغفار من لسانه ، والخوف على نفسه ، فيكون خائفًا راجيًا ، والله أعلم بما أراد .

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (٢١/١١) من قول مجاهد، والشعبي، ويونس بن خباب.

⁽٢) روى ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٢٩٣٢٩، كتاب: الدعاء، ما يدعو الرجل إذا قام من مجلسه، بسنده عن عبيد بن عمير، قال: كنا نعد الأواب الحفيظ إذا قام من مجلسه قال: اللهم اغفر لي ما أصبت في مجلسي هذا.

⁽٣) في الأصل: المسيح، والأثر، رواه ابن جرير في تفسيره (٤٢٨/١١) عن سعيد عن ابن عباس، ورواه أيضًا من قول مجاهد.

⁽٤) في الأصل: توب.

[1/400]

قال جرير بن عبد الله: كنا عند رسول الله على إذ نظر إلى القمر ليلة / البدر فقال: «أما إنكم سترون ربكم كما ترون هذا، لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم ألا تُغلَبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا»، ثم قرأ: ﴿ وَسَيِّحٌ (٢ بِحَمِّدِ رَبِّكَ قَبِّلَ طُلُوعٍ ٱلشَّمْسِ وَقَبِّلَ ٱلْغُرُوبِ (٣) ﴿ [طه: ١٣٠] (٤) .

وقال عمارة الثقفي: سمعت رسول الله على يقول: «لن يلجَ النّارَ من صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها»(٥).

وقال ابن عباس: هي المكتوبة.

يعنى: صلاة الصبح، وصلاة العصر.

وقال قتادة مثل ذلك(٢).

⁽١) في الأصل: فسبح.

⁽٢) في الأصل: فسبح.

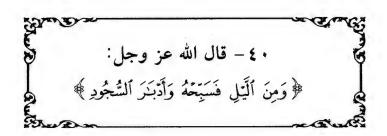
⁽٣) في الأصل: غروبها.

⁽٤) الحديث متفق عليه ، رواه البخاري في صحيحه برقم ٥٧٣ ، كتاب: مواقيت الصلاة ، باب: فضل صلاة الفجر ، ومسلم في صحيحه برقم ٦٣٣ ، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة ، باب: فضل صلاتي الصبح والعصر (ط عبد الباقي).

⁽٥) رواه مسلم في صحيحه برقم ٦٣٤ ، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة ، باب: فضل صلاتي الصبح والعصر (ط عبد الباقي).

⁽٦) رواه ابن جرير في تفسيره (١١/٤٣٥).

سورة ق___________



قال قتادة ومجاهد: ﴿فَسَيِّحَهُ ﴾ أي: صلِّ (١) فيه.

وقال الحارث عن علي: نهاني رسول الله على عن أربع ، وسألته عن أربع ، وسألته عن أربع ، سألته عن ﴿وَإِذْبَرَ النَّجُومِ ﴾ ، و﴿وَأَذْبَرَ السَّجُودِ ﴾ ، فقال: «أدبارُ السجود: الركعتان بعد المغرب ، و(إدبار النجوم): الركعتان قبل الغداة » ، وسألته عن الحج الأكبر فقال: «هو يوم النحر» ، وسألته عن الصلاة الوسطى فقال: «هي صلاة العصر التي فرط فيها سليمان عليه السلام»(٢).

وقال أبو هريرة والحسن ومجاهد في أدبار النجوم أدبار السجود، مثل ما روي عن علي رضوان الله عليه (٣).

وكان ابن عباس يقول: التسبيح في إثر الصلوات(٤).

وكان زيد بن أسلم يقول: النوافل خلف الصلوات(٥).

وكل ذلك/ حسن إن شاء الله.

[٥٥٧/ب]

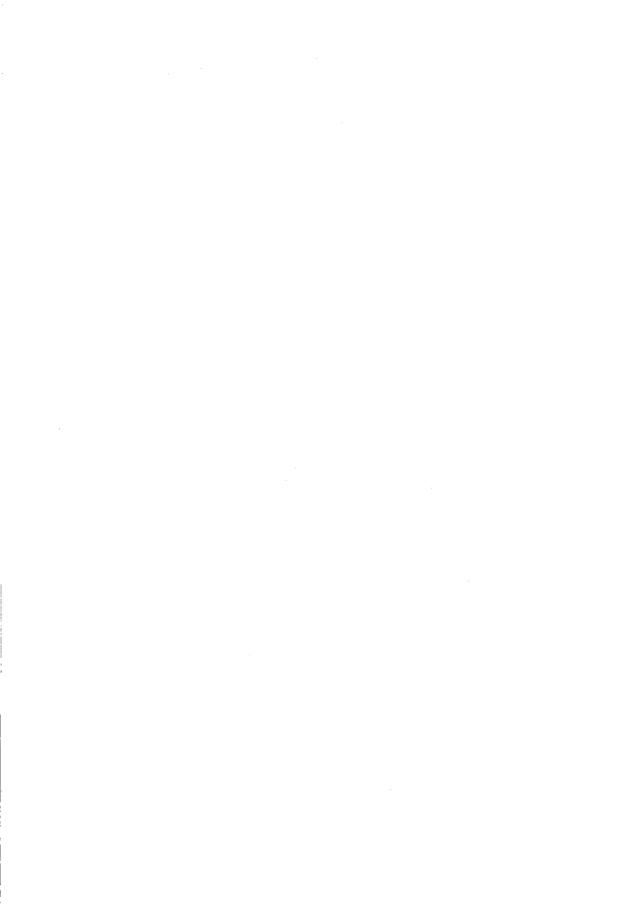
⁽١) في الأصل: صلى.

⁽٢) أورده السيوطي في الدر المنثور (٦١٠/٧) مختصرًا، وعزاه لمسدَّد في مسنده، وابن المنذر، وابن مردويه.

⁽٣) انظر تفسير ابن جرير (١١/٤٣٦ -٤٣٧).

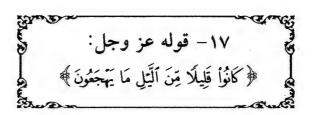
⁽٤) واه ابن جرير في تفسيره (١١/٤٣٨).

⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره عن ابن زيد (١١/٤٣٨).



ومن سورة والذاريات





قال أنس بن مالك: كانوا يصلون ما بين المغرب والعشاء(١).

وقال مالك بن دينار: سألت سالم بن عبد الله عن النوم قبل العتمة فانتهرني وقال: ﴿ كَانُواْ قَلِيلًا مِّنَ ٱلنَّلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴾ ، ما بين صلاة المغرب إلى العشاء ما ينامون.

وقال موسى بن يسار في قوله عز وجل: ﴿ نَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ ٱلْمَضَاجِعِ ﴾ قال: ما بين المغرب والعشاء، كانت الأنصار يصلون المغرب فينصرفون إلى قباء، ثم أقاموا حتى يصلوا العشاء، فنزلت فيهم الآية، ﴿ وَبِالْأَسْمَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾، يغدون من قُباء، فيصلون في مسجد رسول الله ﷺ.

وقال مُطرّف بن الشّخّير، ومجاهد: كانوا لا ينامون كل الليل.

وقال الحسن: مَدُّوا الصلاةَ إلى السَّحَر، ثم جلسوا في الدعاء والاستِكانة والاستغفار (٢).

وقال إبراهيم: ﴿ كَانُواْ قَلِيلًا مِّنَ ٱلْيَلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴾ يعني: ينامون قليلاً منه (٣). وقال أبو العالية: كانوا يصيبون حظًا من الليل (١٠).

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۱/۲۵۶).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۲/۱۱).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١١/٤٥٤).

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٢/١١).

وقال الضحاك: قليلاً من الناس(١).

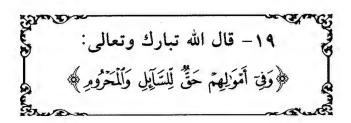
وقال مطرّف: قُلّ ليلةٌ تأتي عليهم لا يُصلّون فيها(٢).

وقال بكلِّ قول من ذلك جماعةٌ مُتابِعة لمَن قاله، والله أعلم بما أراد.

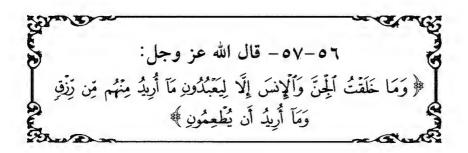
وكلٌّ يدخل في المعنى، من يتنفل بين العشاءين، ومن تنفل بالليل، فكلُّ إن شاء الله داخل في المعنى، ورابحٌ فاعِلُه/.

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۱/ ۵۵).

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٢/١١).



يعني الزكاة ، تكتب في «سأل سائل» إن شاء الله.



قيل لعامر بن عبد قيس: لو تزوجتَ ، وتلا عليه: ﴿ وَلَقَدُ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمُ أَزْوَجًا وَدُرِيَّةً ﴾ ، فقال: سمعتُ الله عنز وجل يقنول: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ ٱلِجِّنَ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ .

وقال غيره وأبو الجَوزاء: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ ٱلِجُنَّ وَٱلْإِنْسَ إِلَّا لِيَعَبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُم مِن رِّزْقِ﴾: أن يرزقوا أنفسهم، وأن يُطعِموا أنفسهم، أنا أرزُقُهم وأُطْعِمهم، ما خلقتهم إلا ليعبدون(١٠).

وقال مجاهد: إلا ليعرفوني (٢).

وقال الضحاك: هذا خاص للمؤمنين.

وقول مجاهد: إلا ليعرفوني حسَن، لأن كلَّ الخلق قد عرَفوه، وعلموا أن لهم خالقًا ورازقًا.

وقد يجوز أن يكون أراد ﴿ لِيَعَبُدُونِ ﴾: استعبدهم بذلك فأَبْلُوهم أيهم أهم أحسن عملا ، وقد كان ذلك .

⁽١) رواه عن أبي الجوزاء ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٣٥٦٥٦، كتاب: الزهـد، مـا قـالوا في البكاء من خشية الله (ط الرشد).

 ⁽٢) قال ابن عبد البر في جامع بيان العلم (٢/٥٥): وذكر سُنيد، عن حجاج، عن ابن جريج،
 عن مجاهد في قوله عز وجل: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ ٱلِجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعَبُدُونِ ﴾ قال: إلا ليعرفون.

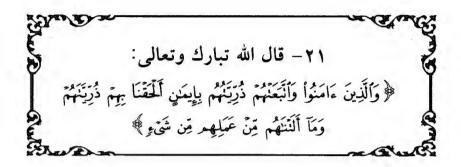
وأما قوله سبحانه: ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُم مِن رِّزْقِ ﴾، فمعناه: ما أَكِلُهم في أرزاقهم وطعامِهم إلى أنفسهم، فتكفل بذلك فقال: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ﴾، وقال: ﴿ وَفِ السَّمَآيَةِ رِزْقُكُم وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ [الذاريات:٢٢]، فأوجب ذلك على نفسه لهم، تبارك وجل عن المُطعِم.

!			
ı			

ومن سورة والطور/

[۲۰۲/ب]





قال ابن عباس: المؤمن يُرْفع له ذريته ليَقَرّ به عينُه، وإن كان دونه في العمل، ﴿وَمَا أَلْنَنَهُم مِنْ عَمَلِهِم مِن شَيْءٍ ﴾ قال: ما أنقصناهم من أجل الذرية(١٠).

وقال إبراهيم وغيره، قال: أُعطوا مثل أجور آبائهم، ولم ينقص الآباء من أجورهم شيئًا(٢).

وقاله الشعبي أيضًا (٣).

وقال ابن مسعود مثل قول ابن عباس.

وقال قتادة: ما ظلمناهم(١).

وقاله أبو عبيدة، وقال: فيها ثـلاثُ لُغـات: أَلَتَ يَأْلِتُ، وأَلات يُلِيتُ، ولَاتَ يَلِيتُ، ولَاتَ يَلِيتُ،

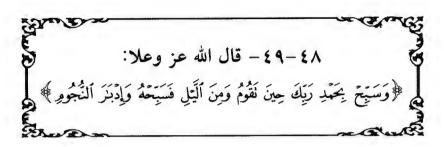
⁽۱) رواه البزار وابين مردويه، الدر المنشور (۱۳۲/۷)، ورواه ابين جرير في تفسيره (۱۸/۸۱) من دون العبارة الأخيرة.

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۱) ۸۹/۱۱).

⁽٣) روى ابن جرير في تفسيره (٤٨٩/١١) عن الشعبي أنه قال في هذه الآية: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَالنَّعَمُّمُ ذُرِيَّنُهُم بِإِيمَنِ ٱلْخَفْنَا بِهِم ذُرِيَّنَهُمْ وَمَا ٱلنَّنهُم مِنْ عَمَلِهِم مِن شَيْءٍ ﴾: فأدخل الله الذرية بعمل الآباء الجنة، ولم ينقص الله الآباء من عملهم شيئًا، قال: فهو قوله: ﴿وَمَا أَلْنَنهُم مِنْ عَمَلِهِم مِن شَيْءٍ ﴾.

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١١/١١).

⁽٥) مجاز القرآن (٢٣٢/٢).



قال محمد بن كعب: حين تقوم إلى الصلاة.

وقال أبو الجوزاء: حين تقوم من منامك.

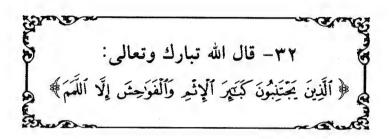
وقال أبو الأحوص: حين تقوم من كل مكان تقول: سبحانك وبحمدك(۱). وقال مجاهد: الليل كله.

والله أعلم بما أراد، إلا أنه حين تقوم من فراشك، يعني: صلاة الغداة، أحسن ما في ذلك، وذِكرُ الله حسَنٌ في كلِّ حال.

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۱/ ٥٠٠).

من سورة والنجم





[1/rov]

سئل ابن عباس رضي الله عنه عن اللَّمَم فقال: لم أر شيئًا أشبه به من قول أبي هريرة عن النبي على إن الله / تبارك وتعالى كتب على ابن آدم حظَّه من الزنا، أدرك ذاك لا محالة، فزنا العينين النظر، وزِنا اليدين البطش، وزِنا اللسان المنطق، والنفس تمنى وتشتهي، والفرج يُصدِّق ذلك أو يكذِّبه»(۱).

وسئل أبو هريرة عن اللَّمَم فقال: النظرة، والغمزة، والقُبلة، والمباشرة، إذا مس الخِتانُ الخِتانَ فقد وجب الغسل، وهو الزنا^(٢).

وروى المَقْبُري، عن أبي هريرة قال: اللمم: الجِماع، قال: ثم يتوب من الزنا فلا يعود، واللَّمة من شرب الخمر، ثم يتوب ولا يعود، واللَّمة من السرقة، ثم يتوب فلا يعود، قال الحسن: وتلك الإلمام(٣).

وقال زيد بن أسلم: اللَّمم لَـمَم أهل الجاهلية ، ولا تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف.

⁽۱) متفق عليه، رواه البخاري برقم ٦٢٤٣، كتاب: الاستئذان، باب: زنا الجوارح دون الفرج، وبرقم ٦٦١٢، كتاب: القدر، باب: ﴿ وَحَكِرُمُ عَلَىٰ قَرْبَيَةٍ أَهَلَكُنَهَا ١٠٠٠٠، ومسلم في صحيحه برقم ٢٦٥٧، كتاب: القدر، باب: قدر على ابن آدم حظه من الزنى (ط عبد الباقى).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۱/۵۲۷).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١١/٥٢٥).

وروي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: الزيادة من الإلمام، ألستم عربًا؟ وهو أن يُلِم المرة.

وسئل زيد بن ثابت عن اللَّمَم فقال: حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن (۱).

وقال عبد الله بن عمرو بن العاصى: هو ما دون الشرك(٢).

وقال الشعبي: هو ما دون الزنا(٣).

وقال مجاهد: يلم بالذنب ثم ينزع عنه، قال: وكان أهل الجاهلية يطوفون بالبيت ويقولون:

إن تغفر اللهم تغفر جَمَّا وأي عبد لك لا ألَمَا(١) وقال مثل ذلك عروة وغيره.

وقال الحسن: اللَّمة من الزنا ثم يتوب، فذاك يُتجاوز عنه (٥).

وقال زيد بن أسلم: الكبائر: الشرك، والفواحش: الزنا، تركوا ذلك حين دخلوا في الإسلام، فغُفِر لهم ما كان قبل الإسلام(١).

وقد ذكرنا ما انتهى إلينا [عن](٧) من تكلُّم في اللمم.

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۱/۲۲۵).

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۱/۸۱).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١١/٥٢).

⁽٤) رواه ابم جرير في تفسيره (١١/٥٢٨).

⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره (١١/٥٢٥).

⁽٦) رواه ابن جرير في تفسيره (١١/٥٢٥).

⁽٧) ساقطة من الأصل.

وحُكِي لي عن بعض أهل العلم أنه قال: يجتنبون كبائر الإثم والفواحش واللمم، وهو قول فاسد، لأنه يُبطل قولَه: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَسِعُ ٱلْمَغْفِرَةِ ﴾ [النجم: ٣٢]، فإذا اجتنبوا اللَّمَم فأي شيء يغفر لهم؟

واللَّمَ عند العرب، ألا يكون الإنسان مقيمًا على الشيء، يقال: ما فعل ذلك إلا لَمَمًا، وإلا لَمّا، على الحين بعد الحين، ويقال: مُصِرُّ، إذا كان الفعل له عادة، فإن تركه ونزع عنه كان تائبًا، قال الله عز وجل: ﴿إذَا فَعَلُواْ فَنَحِشَةً أَوَ ظَلَمُواْ أَنفُسَهُمْ ذَكُرُوا الله فَأَسْتَغَفَرُواْ لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ اللهُ فُولَمَ يُصِرُّوا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ [آل عمران:١٣٥]، ثم ضمن لهم الثواب فقال: ﴿أَوْلَيْهِمْ وَمَنَاتُ بَجَرِى مِن تَعْتِهَا ٱلْأَنْهَرُ خَلِدِينَ فِيها وَفِيمَ أَجْرُ ٱلْعَلَمِلِينَ ﴾ [آل عمران:١٣٥]، وقال بعقب اللهم المربين وَبِهُ وَسِعُ وَبِعُمْ وَمَنَاتُ بَعَدِي مِن تَعْتِها ٱلْأَنْهَرُ خَلِدِينَ فِيها أَلْمَعْفِرَةً مِن رَبِّهِمْ وَمَنَاتُ بَجَرِى مِن تَعْتِها ٱلْأَنْهَرُ خَلِدِينَ فِيها أَلْمَعْفِرَةً مِن رَبِّهِمْ وَمَنَاتُ بَعَرِى مِن تَعْتِها ٱلْأَنْهَرُ خَلِدِينَ فِيها وَيْعَمَ أَجْرُ ٱلْعَلَمِلِينَ ﴾ [آل عمران:١٣٥]، وقال بعقب اللمم: ﴿إِنَّ رَبِكَ وَسِعُ الْمُغْفِرَةِ ﴾، فذم المُصِر، ومدح التائب.

قال أبو صالح: سئلت عن قول الله عز وجل: ﴿ عَبَيْنِهُ وَ كَبَهُم الْإِثْمِ وَ اللهِ عَنْ وَجَل اللهِ عَنْ وَجَل أَلِاثُمِ وَأَلْفَوَحِشَ إِلَّا ٱللَّهُم فقلت: هو الرجل يُلم بالذنب أو الخطيئة ثم لا يعاود، فذكرت ذلك لابن عباس، فقال: لقد/ أعانك عليها مَلَك كريم (١١).

فجاء هذا التفسير على تعارف العرب، وتلقّاه ابنُ عباس بعرَبيته التي نـزل بها القرآن، والعرب تقول: إنما زيارتك لِمام، وإنما تفعل لِمامًا، قال جرير:

بنفسي من تَجَنُّبُ عزيزُ عليَّ ومَن زيارتُ لِمامُ(١) وقال وَضَاح اليمن:

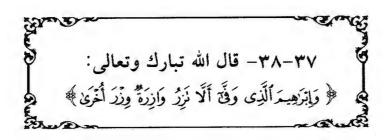
فما نَوَّلْتُ حتى تضرعْتُ حولَها وخَبَّرْتُها ما رخصَّ الله في اللَّمَمِ (٣) فما نَوَّلْتُ عندي والله أعلم، التي تكون فيندَم عليها ولا يُعاوِدها المُذنِب، وهو أصحُّ الوجوه في ذلك.

[1/401]

⁽١) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٢٥٧/٧) لعبد بن حميد.

⁽۲) دیوان جریر بشرح ابن حبیب (۲۷۹/۲).

⁽٣) عيون الأخبار لابن قتيبة (٩٩/٤).



قال بعض المفسرين: ﴿ وَفَيْ ﴾: بَلَّغ وأدى ما أُرسِل به(١).

وقال آخرون: منع أن يُؤخذ إنسان بذنب غيره، وكانوا قبل ذلك يفعلونه (۲).

وقال آخرون: وَفَّى بِمَا أُمِر بِهُ(٣).

وقال أبو أمامة، عن النبي على: «أربع ركعات كان يُصلّيها في أول النهار (٤).

وقال ابن جبير: وَفَّى بذبح ابنِه.

وقال إبراهيم مثل ذلك.

وقال آخرون: جعل على نفسه ألا يقعُد لِطعام إلا ومعه يتيم أو مسكين.

وكل ذلك حسن، وَفَّى بما أُمر به، وبلّغ رسالة ربه، وبما أوجبه على [٢٥٨/ب] نفسه من أعمال البر، فلم يسأمها فيدعها، والله أعلم/.

⁽١) روي عن قتادة ، وسعيد بن جبير ، وسفيان ، وابن زيد ، تفسير ابن جرير (١١/ ٥٣٢).

⁽۲) روی عن ابن عباس، تفسیر ابن جریر (۵۳۲/۱۱).

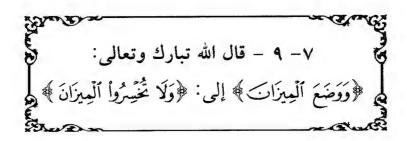
⁽٣) روى ابن جرير في تفسيره (٥٣٣/١١) عن مجاهد في هذه الآية: ما فرض عليه.

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١١/٥٣٣).

ومن سورة الرحمن



سورة الرحمن______0٥٤



مرّ ابن عباس رضي الله عنه بسوق المدينة فقال: يا معشر الموالي إنكم ابتُليتم بأمرَين أهلك الله فيهما أُمّتين من الأمم: الكَيْل والميزان(١).

ومرّ برجل يَزِن فرآه قد أرجح فقال: أَقِمِ اللسان كما قال الله: ﴿ وَأَقِيمُوا اللهِ: ﴿ وَأَقِيمُوا اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُواللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

وقال مجاهد: قوله: ﴿وَوَضَعَ ٱلْمِيزَانَ ﴾ قال: العدل(٣).

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۱/۵۷۷).

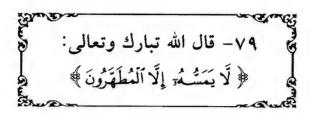
⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۱/۵۷۷).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١١/٥٧٦).



ومن سورة الواقعة





قال أبو العالية: الكتاب المكنون، ليس أنتم، أنتم أصحاب الذنوب^(۱). وقال ابن جبير: الملائكة^(۱).

وقاله مجاهد، والضحاك(٣).

وقال مالك بن أنس رضي الله عنه في قوله سبحانه: ﴿ لَا يَمَسُّهُۥ إِلَّا اللهُ عنه في قوله سبحانه: ﴿ لَا يَمَسُّهُۥ إِلَّا اللهُ عَنْهُ مَا اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ مَا اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

[مَسُّ المُحْدِث المصحف]

وقال سلمان الفارسي: لا يمسُّه إلا طاهر، وسئل عن آية فقال: سلوني، فلستُ أُمسُّه إنما أقرأه، وكان قد أحدَثَ ولم يتوضأ (٥٠).

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۱/۱۲).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۱/۹۵۹–۲٦۰).

⁽٣) رواه عن مجاهد ابن جرير في تفسيره، ورواه أيضًا عن جابر بـن زيـد، وأبـي نهيـد، وعكرمة، وأبي العالية، (٦٦٠/١١).

⁽٤) عبس: ١١-١٦، الموطأ برقم ٥٣٦، كتاب: الصلاة، الأمر بالوضوء لمن مس القرآن، برواية يحيى.

⁽٥) رواه ابن أبي شيبة برقم ١١٠٠، كتاب: الطهارات، في الرجل يقرأ القرآن وهو غير طاهر (ط الرشد).

وقد جاء في مس المصحف اختلاف، فقال بعضهم: لا يمسه من الناس إلا طاهر تطَهُّر الوضوء والصلاة.

[1/409]

وقال بعضهم: يمسه، منهم ابن عباس والشعبي (١)/.

وأما من كره أن يمس المصحف إلا طاهر، ففي كتاب عمرو بن حزم: «لا يمس القرآن إلا طاهر» وهو الكتاب الذي كتبه رسول الله على لله عمرو بن حزم، روى ذلك من وجوه كثيرة (٣).

⁽۱) حكى ابن عبد البر في الاستذكار (۲/۲۷ - ٤٧٣) إجماع الأئمة من السلف والفقهاء في هذه المسألة فقال: «وأجمع فقهاء الأمصار الذين تدور عليهم الفتوى وعلى أصحابهم، بأن المصحف لا يمسه إلا الطاهر، وهو قول مالك، والشافعي، وأبي حنيفة، وأصحابهم، والثوري، والأوزاعي، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وأبي ثور، وأبي عبيد، وهؤلاء أئمة الرأي والحديث في أعصارهم، وروي ذلك عن سعد بن أبي وقاص، وعبد الله بن عمر، وطاوس، والحسن، والشعبي، والقاسم بن محمد، وعطاء، وهؤلاء من أئمة التابعين بالمدينة، ومكة، واليمن، والكوفة، والبصرة»، ثم قال: «قال داود: لا بأس أن يمس المصحف والدنانير والدراهم التي فيها اسم الله الجنبُ والحائض، قال داود: ومعنى قوله عز وجل: ﴿ لا يَمَسُهُ إِلّا فيها اسم الله المختبُ والحائض، وادفع حديث عمرو بن حزم في أن لا يمس القرآن إلا طاهر، بأنه مرسل غير متصل، وعارضه بقول النبي على الله السبح»».

⁽٢) رواه مالك مرسلًا في الموطأ برقم ٥٣٤ ، كتاب: الصلاة ، الأمر بالوضوء لمن مس القرآن ، وعبد الرزاق في مصنفه برقم ١٣٢٨ ، كتاب: الحيض ، باب مس المصحف والدراهم التي فيها القرآن ، ومن طريقه البيهقي في سننه الكبرى رقم ٤٠٨ ، كتاب: الطهارة ، جماع أبواب سنة الوضوء وفرضه ، باب: نهي المحدث عن مس المصحف (ط العلمية).

⁽٣) قال ابن عبد البر في التمهيد (٣٩٦/١٧): «كتاب النبي على للعمرو بن حزم إلى أهل اليمن في السنن والفرائض والديات كتاب مشهور عند أهل العلم معروف يستغني بشهرته عن الإسناد».

ورواه في غير الكتاب الزهري، عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، عن أبيه، عن جده، أن رسول الله ﷺ كتب إلى أهل اليمن كتابًا ذكر فيه الفرائض والسنن والديات، وفي الكتاب: "ولا يمس القرآن إلا طاهر"().

وروى مالك، عن إسماعيل بن محمد بن سعد، عن مصعب بن سعد قال: كنت أمسك المصحف على سعد بن أبي وقاص فاحتككت، فقال: لعلك مسست ذكرك؟ فقلت: نعم، فقال: قم فتوضأ، فقمت وتوضأت ثم رجعت (٢).

وقال بعضهم فيه: قم فاغسل يدك^(٣).

وكان ابن عمر لا يمس المصحف إلا وهو طاهر(٤).

وقال مثل ذلك إبراهيم، والحكم، وحماد.

وقال مالك بن أنس: لا يحمل أحد المصحف (٥) بعِلاقته (٢) ، ولا على وسادة ، إلا وهو طاهر (٧) .

⁽۱) رواه الدارمي في سننه برقم ٢٣١٢ ، كتاب: الطلاق ، باب: لا طلاق قبل نكاح ، والدارقطني برقم ٤٣٩ ، كتاب: الطهارة ، باب: في نهي المحدث عن مس القرآن ، والبيهقي في الكبرى برقم ٤٠٩ ، كتاب: الطهارة ، جماع أبواب سنة الوضوء وفرضه ، باب: نهي المحدث عن مس المصحف (ط العلمية) .

⁽٢) الموطأ رواية يحيى، برقم ١٠١، كتاب: الصلاة، باب: الوضوء من مس الفرج.

⁽٣) روى الطحاوي في شرح مشكل الآثار برقم ٤٦٨ ، كتاب: الطهارة ، بـاب: مس الفرج هل يجب فيه الوضوء أم لا ؟: «...اغمس يدك في التراب ، ولـم يـأمرني أن أتوضـأ » وقال عقبه: «وروي عن مصعب أيضًا أن أباه أمره بغسل يده».

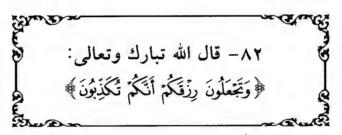
⁽٤) عزاه السيوطي في الدر (٢٧/٨) لابن المنذر.

⁽٥) في الأصل: أحد المصحف أحد.

⁽٦) قال القاضي عياض في المشارق (٨٤/٢): «ما يعلق به إذا حُمل أو رُفع، بكسر العين».

⁽٧) الموطأ برقم ٥٣٥ ، كتاب: الصلاة ، الأمر بالوضوء لمن مس القرآن ، برواية يحيى .

وإنما كره ذلك إكرامًا للقرآن وتعظيمًا له، وقد يحتمل أن يكون الله تبارك وتعالى أراد الكتاب الذي عنده، ويُعظَّم هذا لأنه نسخته، وهو كلام الله جل جلاله، فلا يمسُّه منا إلا طاهر، إذ كان الأصل يمسه المطهرون، والله أعلم.



قال ابن عباس: بالأَنْواء، يقولون: / مُطِرْنا بِنَوْءِ كذا ونَوْءِ كذا، ذلك كفر [٢٥٩/ب] بما أنعم به عليهم (١).

وقال الحسن ، ومجاهد: مُطِرْنا بِنَوْءِ كذا ، يقول: قولوا: من عند الله ورزقه(٢).

قال عبيد الله بن عبد الله، عن زيد بن خالد: مُطِرَ الناس ليلاً فأصبح رسول الله على فقال: «ألم تسمعوا ما قال ربكم الليلة؟ قال: ما أنعمتُ على عبادي من نعمة إلا أصبح فريق منهم بها كافرين، فأما من آمن بي وحمدني على سُقْياي، فذلك الذي آمن بي وكفر بالكوكب، ومن قال: بِنَوْء كذا وكذا، فذلك الذي آمن بالكوكب وكفر بنعمتي»(٣).

وروى أبو سعيد الخدري أن النبي عَلَيْ قال: «لو حبس الله القطر سبع سنين ثم أرسله عليهم أصبحت طائفة منهم بي كافرين، قالوا: مطرنا بنوء المِجْدَح»(١٠). والمِجْدَح: الكوكب الذي خلف الدَّبَران(٥).

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۲/۱۱).

⁽۲) رواه عن مجاهد ابن جرير في تفسيره (٦٦٣/١١).

⁽٣) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم ٨٤٦، كتاب: الآذان، باب: يستقبل الإمام الناس إذا سلم، وبرقم ١٠٣٨، كتاب: الاستسقاء، باب قول الله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ وِزْقَكُمُ أَنَّكُمُ تُكَذِّبُونَ ﴾، ومسلم في صحيحه برقم ٧١، كتاب: الإيمان، باب: كفر من قال مطرنا بالنوء.

⁽٤) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١١٠٤٢، والنسائي في سننه برقم ١٥٢٦، كتاب: الاستسقاء، كراهية الاستمطار بالكوكب.

⁽٥) انظر النهاية (١/٢٤٣).



ومن سورة الحديد



رو الله تبارك وتعالى: ﴿ وَاللَّذِينَ ءَامَنُواْ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أَوْلَئِكَ هُمُ الصِّدِيقُونَ ﴿ وَاللَّهِ مَا لَهُمْ أَجُرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾ وَالشُّهَدَاءُ عِندَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجُرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾

[معنى الشهيد]

قيل لعبد الله بن مسعود: فلان شهيد، وقُتل فلان شهيدًا، فقال عبد الله: إن الرجل يقاتِل للمَغنم، والرجل يقاتل ليُعرف، وإن الرجل يموت على فراشه وهو شهيد، ثم تلا: ﴿وَاللَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّهِ وَرُسُلِهِ ۚ أُولَتِهِكَ هُمُ ٱلصِّدِيقُونَ ۗ وَٱلشُّهَدَآهُ عِندَ رَبِّم ﴾ (١).

قال أبو هريرة: الشهيد الذي لو مات على فراشه دخل الجنة (٢).

وقال ابن عباس: الشهيد/ في هؤلاء التسع: ﴿ التَّبِيبُونَ ٱلْمَكْبِدُونَ [٢٦٠] . [المُحْكِمِدُونَ] (٣) السَّنَبِحُونَ ﴾ [التوبة:١١٢] .

وقال مجاهد: كل مؤمن شهيد، وقرأ الآية(٤).

وقال مسروق: هي خاصة للشهداء^(ه).

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۲۳/۱۱).

⁽٢) رواه عبد الرزاق في مصنفه برقم ٩٥٦٨ ، كتاب: الجهاد ، باب الشهيد .

⁽٣) سقطت من الأصل.

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١١/ ٦٨٣).

⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره (٦٨٣/١١).

وقال عمرو بن ميمون: كل مؤمن صِدِّيق، وتلا: ﴿أُوْلَيَهِكَ هُمُ ٱلصِّدِيقُونَ ۗ وَٱلشُّهَدَآهُ﴾(١).

وقال مجاهد: ﴿ ٱلصِّدِّيقُونَ ۗ وَٱلشُّهَدَآهُ عِندَ رَبِّهِم ﴾ بالإيمان على أنفسهم لله جل وعز (٢٠).

قال بكر: القرآن يدل على أن الصديقين والشهداء نعت للذين آمنوا بالله ورسله، لقوله سبحانه: ﴿لَهُمْ أَجُرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾، والصديقون: هم الذين يتلون الأنبياء، والشهداء يتلونه، ثم يتلوهم الصالحون، قال الله عز وجل: ﴿فَأُولَتِكَ (٣) مَعَ اللَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّيْيِّيَنَ وَالصِّدِيقِينَ وَالشُّهَدَآءِ وَالصَّلِحِينَ ﴾ [النساء: ٦٩].

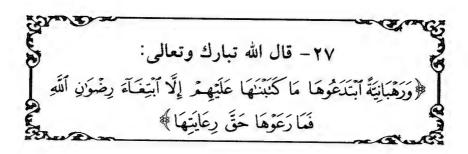
وقد يجوز أن تكون هذه الآية التي في الحديد، في جملة من صدق الرسل، ويجوز أن يكون عنى بالشهداء من شهد بالتوحيد، ويكون الصّديقون الذين يتلون الأنبياء، يتجاوزون هؤلاء الذين سَموا بالتوحيد والإيمان، والشهداء لربهم بوحدانيته بأعمالهم وأحوالهم، فيكون صِدّيق فوق صِدّيق في الدرجات، كما قال النبي عَلَيْهُ: «إن أهل الدرجات العُلا ليراهم من دونهم كما يرى أحدكم الكوكب الدُّري في أفق السماء، وإن أبا بكر وعمر لمنهُم وأنْعَما»(1).

⁽١) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٦١/٨) لعبد بن حميد.

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۱/ ٦٨٤).

⁽٣) في الأصل: أولئك.

⁽٤) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١١٩٣٩ و١١٤٦٧ و ١١٤٦٧، وأبو داود برقم ٢٩٨٧ ، أول كتاب الحروف (ط الأرناؤوط)، وابن ماجه برقم ٩٦، أبواب السنة، باب: في فضائل أصحاب رسول الله على .



البدعة في الدين

كل مُحْدِث مبتدع، ألا ترى الله عز وجل قال: ﴿ بَدِيعُ / ٱلسَّمَوَاتِ وَأُلْأَرْضِ ﴾ [البقرة:١١٧] ، مبتدَعان ، فالشَّر قال فيه رسول الله ﷺ: «إنه ضلالة تجر صاحبها إلى النار»(١)، والخير مبتدَع من فاعله، إذا لم يكن من كتاب ولا سنة، ففاعله ابتدعه ، فينبغى إذا فعله أن يدوم عليه ، فإنه إن تركه وعدل عنه إلى ضده

> ولذلك قال أبو أمامة الباهلي لما سَنَّ عمرُ القيام في شهر رمضان: فدوموا عليه إذ فعلتموه ولا تتركوه، فإن ناسًا من بني إسرائيل ابتدعوا بدعًا لم يكتبها الله عليهم ابتغاء رضوان الله، فما رعوها فعاقبهم (٢).

كان داخلاً في معنى هذه الآية: ﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾.

[-/ ٢٦٠]

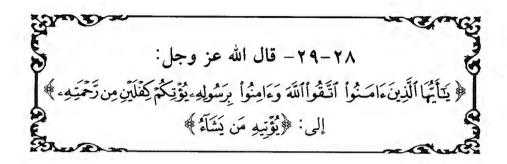
⁽١) رواه مسلم في صحيحه برقم ٨٦٧ ، كتاب: الجمعة ، بـاب: تخفيف الصلاة والخطبة ، عن جابر بـن عبـد الله رضي الله عنـه، قال: كـان رسول الله ﷺ إذا خطب احمرت عيناه، وعلا صوته، واشتد غضبه، حتى كأنه منذر جيش يقول: صبحكم ومساكم، ويقول: «بعثت أنا والساعة كهاتين»، ويقرن بين إصبعيه السبابة، والوسطى، ويقول: «أما بعد، فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدى هدى محمد، وشر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة» ، ورواه أيضًا النسائي برقم ١٥٧٨ ، كتاب: الجمعة ، كيف الخطبة ، بلفظ: «وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار».

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۹۲/۱۱).

فمن سَنَّ سُنة حسنة ، وجب عليه رعايتُها.

فأما قيام شهر رمضان فإن رسول الله على قامه، ثم خشي أن يُفرض فتركه، فلما توفي رسول الله على ، وعُدِم نزول الوحي، أقامه للناس عمر رحمه الله، وقد كان رسول الله عليه وأمر به فقال: «من قام رمضان إيمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من ذنبه»(۱).

⁽۱) متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، رواه البخاري في مواطن من صحيحه منها رقم ۳۷، ومسلم في صحيحه برقم ۷۵۹، كتاب: الصلاة، بـاب: الترغيب في قيام ومضان، وهو التراويح.



قال مجاهد: ضعفين (١).

قال قتادة: لما نزلت حسدَنا أهل والكتاب، فأنزل: ﴿ لِتَكَلَّا يَعْلَمُ أَهْلُ اللَّهِ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

وقال ابن عباس: أجرَين (٣).

وقال في قوله: ﴿مِّن فَضَّلِ ٱللَّهِ﴾: من أمر الله.

وقوله: ﴿ لِتَكَدَّ يَعْلَمُ ﴾ إنما هو ليعلم ، ﴿ لِتَكَدُّ ﴾ زائدة ، إنما هو / مثل قوله: [٢٦١ أ] ﴿ فَكَدَّ أُقْسِمُ بِمَوَقِعِ ٱلنَّجُومِ ﴾ [الواقعة: ٧٥] وما أشبه هذا ، وهو في القرآن كثير ، وفي كلام العرب .

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۱/ ٦٩٤).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۹۷/۱۱).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٦٩٣/١١).

١٠ قال الله تبارك وتعالى: ﴿لَا يَسْتَوِى مِنكُر مَّنَ أَنفَقَ مِن قَبْلِٱلْفَتْحِ وَقَنْلَ أُولَٰتِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً ﴾

روى زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدري، قال: فلما أصبحنا ليلة نزلوا الحديبية، قام رسول الله على فصلى الصبح وصلينا معه، فلما انصرف حمد الله وأثنى عليه ثم قال: «والذي نفسي بيده لقد غفر الله للركب الليلة أجمعين، إلا رويكب واحد ليس منهم»، قال: فذهبنا ننظر فإذا أعرابي على قعود له قد نزل بين ظهراني القوم، ثم قال: «إنه سيأتي قوم تحقرون أعمالكم مع أعمالهم»، قلنا: يا رسول الله أهم خير منا؟ قال: «لا، لو كان لأحدهم جبل من ذهب فأنفقه ما أدرك مد أحدكم ولا نصيفه»، ثم قال بيده: «ألا إن هذا فصل ما بيننا وبين الناس، ﴿لا يَسْتَوِى مِنكُم مَن أَنفَقَ مِن قَبْلِ بيده: «ألا إن هذا فصل ما بيننا وبين الناس، ﴿لا يَسْتَوِى مِنكُم مَن أَنفَقَ مِن قَبْلِ بيده: «ألا إن هذا فصل ما بيننا وبين الناس، ﴿لا يَسْتَوِى مِنكُم مَن أَنفَقَ مِن قَبْلِ بيده وَقَنتَلُوا وَكُلًا وَعَدَ اللّهُ الْمُسْتَى وَاللّهُ بِمَا نَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ (١٠).

قال الشعبي: الفتح ها هنا الحديبية ، وهم الذين غُفر لهم (٢).

وقال النبي ﷺ: «لا يدخل أحد ممن بايعني تحت الشجرة النار»(٣).

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (١١/٦٧٤).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۱/۲۷۶).

⁽٣) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١٤٧٧٨، وأبو داود في سننه برقم ٤٦٥٣، كتاب: السنة، باب في الخلفاء (ط الأرناؤوط)، والترمذي في سننه برقم ٣٨٦٠، أبواب: المناقب، باب: في فضل من بايع تحت الشجرة، وقال: «حسن صحيح»، عن جابر

سورة الحديد ______

قال مجاهد: ليس من هاجر كمن لم يهاجر(١١).

وقال قتادة: فتح مكة(٢).

[مراتب الصحابة]

والله أعلم بما أراد من ذلك، إلا أنه لا اختلاف بين العلماء أن العشرة أفضل الصحابة، ثم أهل بدر، ثم أهل بيعة الرضوان، وهم ألف وأربعمائة، ثم من أسلم وهاجر قبل فتح مكة/، ثم يتلوهم الذين جاؤوا أفواجًا، والله أعلم.

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۱/٦٧٣).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۱/۲۷۳).

الله عز وجل: الله عز وجل: الله عز وجل: الله عن المُوبَهُمُّ لِذِكِرِ اللهِ وَمَا نَزُلَ مِنَ الْمُقِّ ﴾ الله عن الله عن المُقِلِّ اللهِ وَمَا نَزُلَ مِنَ الْمُقِّ ﴾

قال ابن مسعود رضي الله عنه: ما كان بعد أن أسلمنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية إلا أربع سنين (١)، فجعل بعضنا ينظر إلى بعض، وسأل بعضنا بعضًا ما أحدثنا ؟(٢)

وقيل: كثُر وظهر في أصحاب النبي ﷺ المُزاحُ والضَّحِك، فنزلت الآية (٢).

قال ابن أبي رَوّاد: إن قومًا صحبوا عمر بن عبد العزيز في سفر فقال: عليكم بتقوى الله، وإياي والمزاح فإنه يجر القبيح، ويورث الضغينة، وتجالسوا بالقرآن وتحدثوا به، فإن ثَقُل عليكم فحديث من حديث الرجال حسن، سيروا بسم الله(٤٠).

وكان شداد بن أوس يقول: أول ما يرفع من هذه الأمة الخشوع(٥).

وقال أبو الدرداء: نعوذ بالله من خشوع النفاق، ترى الجسد خاشعًا والقلبَ ليس بخاشع (١٠).

⁽١) رواه مسلم في صحيحه برقم ٣٠٢٧، كتاب: التفسير، بـاب في قولـه تعـالى: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُواً . . . ﴾ .

⁽٢) الأثر بهذه الزيادة رواه أبو يعلى في مسنده برقم ٥٢٥٦.

 ⁽٣) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه عن عبد العزيز بن أبي رواد الآتي الذكر برقم ٣٥٧١٥،
 كتاب: الزهد، ما قالوا في البكاء من خشية الله.

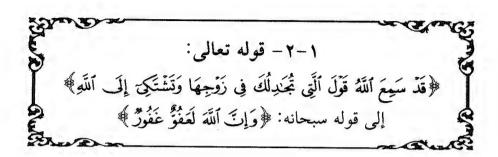
⁽٤) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٣٥٧١٦، الموضع السابق.

⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره (٦٧١/١١).

⁽٦) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٣٥٧١١، كتاب: الزهد، ما قالوا في البكاء من خشية الله.

ومن سورة المجادلة





[أحكام الظهار]

أعلمنا الله تبارك وتعالى أن الذين قالوا هذا القول، قالوا منكرًا من القول وزورًا لأنهم صَيَّروا أزواجهم كأمهاتهم، وهن لا يصرن كأمهاتهم، ولا كذي أرحامهم أبدًا، لأنهن لا يحللن له أبدًا، والأجنبيات/ ليس كذلك، وكان من طلاق الجاهلية، فأخرجه الله تبارك وتعالى من باب الطلاق إلى باب الكفارات، ثم أعلمنا كيف الحكم على الناس كلهم إذا قالوا هذا القول، فقال عز من قائل: ﴿ وَاللَّذِينَ يُظُهِرُونَ مِن نِسَآ إِمِم ثُمّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُواْ فَتَحْرِيرُ رَفَبَةٍ مِّن قَبّلِ أَن يَتَمَاسًا ﴾ [المجادلة: ٣]، الآية وما بعدها.

وقد رُوِيَت أخبار فيمن تظاهر على عهد رسول الله ﷺ، فكان ظاهر بعض ذلك يدل على أنهم فعلوا ذلك قبل نزول القرآن، وكان ظاهر بعضها يمكن أن يكون ذلك منهم قبل نزول القرآن، ويمكن أن يكون بعده.

وقد روى عروة ، عن عائشة رضي الله عنها قالت: تبارك الذي وسع سمعه الأصوات كلها ، إن المرأة لتناجي رسول الله على أسمع بعض كلامها ويخفى على بعضه ، إذ أنزل الله تبارك وتعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّتِي تَجُدِلُكَ فِي زُوْجِهَا وَتَشْتَكِى ٓ إِلَى ٱللَّهِ وَٱللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُما ﴾ (١) .

[1/777]

⁽١) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٤١٩٥ ، والنسائي في سننه برقم ٣٤٦٠ ، كتاب: الطلاق ، باب: الظهار ، وابن ماجه في سننه برقم ١٨٨ ، كتاب: السنة ، باب: فيما =

وقال مَعْمَر بن عبد الله ، عن يوسف بن عبد الله بن سَلام قال: حدثتني خولة امرأة أوس بن الصامت قالت: كان بيني وبين زوجي شيء ، فقال: أنت علي كظهر أمي ، ثم خرج إلى نادي قومه ، ثم رجع فراودني عن نفسي ، فقلت: كلا والذي نفسي بيده حتى ينتهي أمري وأمرك إلى رسول الله علي فيقضي في وفيك أمره ، وكان شيخًا كبيرًا رقيقًا ، فغلبتُه بما تَغلب به المرأة الرجل الضعيف ، ثم خرجت إلى جارة لي / فاستعرت ثيابها ، فأتيت رسول الله صلى الله عليه حتى جلست بين يديه ، فذكرت له أمره ، فما برحت حتى نزل القرآن على رسول الله عليه بعَرَقِ (۱) على رسول الله بعَرَقِ (۱) على رسول الله بعَرَق آخر » ، فأطعم ستين مسكينًا (۲) .

[۲۲۲/ب]

وهذه القصة الأحاديث فيها كثيرة ، والباب يتَّسع.

وقيل في الحديث: لما ظاهر أوس بن الصامت من امرأته خولة قالت له: والله ما أراك إلا قد أثمت في شأني، لبِسْتَ جِدَّتِي، وأفنيتَ شبابي، وأكلتَ مالي، حتى إذا كَبِرَت سني، ورق عظمي، واحتجْتُ إليك فارقتني، قال: فما أكْرَهَني لذلك، اذهبي لرسول الله على فانظري هل تجدين عنده شيئًا في أمري. فأتيت النبي على فذكرت له ذلك، فقال: «ما أراك إلا قد بِنْت منه»، قالت: إلى الله أشكو فاقتي إلى زوجي، قالت عائشة: فإني لأُرجِّل رأس رسول الله على يخفى على بعض كلامها وأسمع بعضه، إذ نزل الوحي: ﴿قَدْ سَمِعَ اللهُ قَوْلَ ٱلَّتِي

⁼ أنكرت الجهمية ، وعلقه البخاري عن الأعمش في كتاب: التوحيد ، باب قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ سَكِيعًا بَصِيرًا ﴾ .

⁽١) العَرَق: ظفائر يصنع منها وعاء أو قفة، يسع خمسة عشر صاعًا إلى عشرين، انظر مشارق الأنوار (٧٦/٢)، والنهاية (٢١٩/٣).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٧٣١٩، وأبو داود في سننه برقم ٢٢١٤، كتاب: الطلاق، باب في الظهار (ط الأرناؤوط).

تُجَدِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِنَ إِلَى ٱللَّهِ ﴾، فأمره رسول الله ﷺ بعتق رقبة ، إلى آخر الحديث (١).

وقال سليمان بن يسار، عن سَلَمة بن صخر، قال: ظاهرتُ من امرأتي، فوقعت بها قبل أن أُكفر، فخرجت إلى قومي فأخبرتهم خبري وقلت: امشوا معي إلى رسول الله على فقالوا: لا والله لا نمشي معك، وما نأمن أن ينزل فيك القرآن، ويكون من رسول الله على فيك مقالة يكزمنا عارها، وكنسلمنك بجريرتك، فأتيت رسول الله على فأخبرته خبري، فقال: «أنت بذاك يا سلمة» يرددها ثلاثًا، فقلت: ما أنا صائر لله (الله) إليه، فاحكم بما أراك الله، فقال: «حرّر رقبة» قال: سليمان عن سلمة: وكنت امراً أصيب من النساء ما لا يصيب غيري، فلما دخل رمضان خفت الفتنة فظاهرت (الله).

وقال الحسن في قوله: ﴿ وَٱلَّذِينَ يُظْهِرُونَ مِن نِسَآبِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُواْ ﴾ [المجادلة: ٣] قال: الغشَيان (٤).

وقاله الزهري، ومالك، وقتادة، وأبو العالية^(ه).

[1/274]

⁽۱) رواه بنحوه ابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها برقم ۲۰۲۳، أبواب: الطلاق، باب: المظاهر يجامع قبل أن يُكَفِّر، ورواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٧٢- ١٧٣).

⁽٢) كذا بالأصل، وفي أحكام إسماعيل (ص١٧٥): أنا بذاك فيها أبدًا صابر لله.

⁽٣) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٣٧٠٠ ، وأبو داود (ط الأرناؤوط) برقم ٢٢١٣، كتاب: الطلاق ، باب: في الظهار ، والترمذي في سننه برقم ٣٢٩٩ ، أبواب: تفسير القرآن ، باب: ومن سورة المجادلة ، وقال: «حديث حسن» ، وابن ماجه في سننه برقم ٢٠٦٢ ، أبواب: الطلاق ، باب: الظهار .

⁽٤) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٧٧).

⁽٥) روى القاضي إسماعيل عن الزهري في الآية: العَوْد لمسُها، وروى عن أبي مصعب، عن مالك: سمعت أن تفسير ذلك، أن يظاهر الرجل من امرأته، ثم يُجمِع على =

فكان الذي حرم الله تبارك وتعالى بالظهار الوطءَ.

[نيابة الحروف عن بعضها]

فقوله: ﴿ أُمُّ يَعُودُونَ ﴾: يعود لما حَرَّم ، كما قيل: ((العائد في هِبَته)) وهو الراجع إليها يتملكها، تقول العرب: رجعت في قولي ورجعت عنه، وحروف الإضافة قد تُبدل بعضها من بعض ، كقوله: نزلت به ، ونزلت عليه ، قال الله عز وجل: ﴿ فَأَسَلُفَ فِيهَا مِن حَكْلِ زَوْجَيْنِ أَثَنَيْنِ ﴾ [المؤمنون:٢٧] ، وقال عز وجل: ﴿ وَمَلَيْهَا وَعَلَى اللهُ لَيْ مَنْ مَلُوثَ ﴾ [غافر:٨] ، فقال في موضع: ﴿ فَيهَا ﴾ ، وقال في موضع آخر: ﴿ وَمَلَيْهَا ﴾ ، وقال: ﴿ وَلَأُصَلِبَنَكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخُلِ ﴾ [طه: ٧١] ، في موضع آخر: ﴿ وَمَلَيْهَا ﴾ ، وقال سبحانه: ﴿ وَمُلْأُصَلِبَنَكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخُل ﴾ [الرعد: ١١] ، أي: على جذوع النخل ، وقال سبحانه: ﴿ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللهِ ﴾ [الرعد: ١١] ،

فمعنى ﴿ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُواْ ﴾: إلى الغشيان، لأنه إذا قصد لأن يغشى، فقد قصد إلى إبطال ما كان منه / من التحريم، فقد عاد في ذلك القول الذي لفظ به من التحريم، يريد الرجوع عنه.

[۲۲۳/ب]

وقال الشافعي: إذا ظاهر الرجل من امرأته ثم لم يطلق طلاقًا متصلًا بالظهار، فقد وجبت عليه الكفارة (١)، وهو قول فاسد، لأن المُظاهِر على نية الظهار إلى أن ينقضي لفظه، فإن أراد الطلاق بعد الظهار، فأقرب ما يمكن فيه أن ينوي حين انقضاء لفظه بالظهار أن يُطلِّق ثم يُطلِّق، فلا يقع الطلاق إلا وبينه

⁼ إمساكها وإصابتها، وروى عن قتادة: حرمها ثم يريد أن يعود لها فيطأها ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ حتى بلغ: ﴿يِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾، وقول مالك هذا في الموطأ برواية أبي مصعب، وفي رواية يحيى كذلك، كتاب: الطلاق، باب: ظهار الحر، وروى أيضًا عن أبي العالية قوله في الآية: ثم يرجع فيه، ضمن أثر طويل، انظر أحكام القرآن (ص١٧٧-١٧٧).

⁽١) الأم (٥/٢٩٦) (ط المعرفة).

وبين الظهار فُرْجَة قَلَّت أم كثُرت، لأن الفعل في كل شيء إنما يكون بعد النيـة، وليس يُعقل أن يكون التظاهر من إنسان إلا لمعنى، وهو أن يغضب فيظاهر ليمنعها الوطء، أو يمنع نفسه منه، فإذا أوصل النية بالظهار فلا فائدة له في الظهار، إذ كان يريد الطلاق وإن كان يريـد الإقامـة التـي يلزمـه تيسـيرها الكفـارةَ عقيب اللفظ بالظهار، فلا فائدة له في الظهار يشفى به نفسه من غضبه، وإنما شق على نفسه بأن ألزمها كفارة لغير معنى.

مع أن قوله: إن لم يطلق بعقب الظهار لزمته الكفارة خطأٌ، يدل عليه الكتاب، واللغة، وأصحابه يَدَّعون لـه علـم اللغـة، لأن الله عـز وجـل قـال: ﴿ ثُمَّ يَعُودُونَ﴾، وثم إنما تقع بعد الشيء على تَراخ، لأنه لا اختلاف بين أهل اللغة أن الواو توجب الاجتماع ولا توجب التبدئة به، لأن قول القائل: لقيتُ زيدًا وعَمرًا، بوجب أن بكون لقيهما، وقد بجوز/ أن يكون زيد قبل عمرو، وعمرو قبل زيد، وإذا قال: لقيت زيدًا فعمرًا، فذلك يوجب لقاء زيد قبل عمرو بغير تَراخ، وإذا قال: لقيت زيدًا ثم عمرًا، فهذا يوجب عنـدهم التراخي، وأن يكـونَ لقاؤه عمرًا بعد زمان .

> وقوله أيضًا خطأ من وجه آخر ، لأنه لما قيل: ﴿ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا ﴾ ، لم يخل بأن يعود بفعل أو نيّة ، ولو كان المعنى في ذلك إنما هو ألا يطلقوا ، لكان وجه الكلام: ثم لم يطلقوا، والقرآن يَجل عن أن تكون فيه لفظة غيرُها أبلغ منها وأشفى.

> وقوله: ﴿ ثُمَّ يَعُودُونَ ﴾ إيجاب، و (الم يطلِّقوا) نفي، فلو كان معنى ﴿ يَعُودُونَ ﴾ معنى «لم يطلَقوا» ، لكان الإيجاب هو النفي والنفي هو الإيجاب ، وهذا محال ، ولو كان إذا ظاهر ثم لم يطلَق عائدًا بأنه ممسك، لكان في حال الظّهار مُمسِكًا، لأنه لم يطلَق وإنما ظاهَر.

[1/478]

ويَفَسُد أيضًا قولُه من وجه آخر، لأن قوله: ﴿ ثُمُّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُواْ ﴾ يوجب أن يحدث منهم شيء، والمظاهِر لم يطلِّق في حال ظهاره ولا قبل ذلك، فإذا تظاهر ثم لم يطلِّق بعد الظهار، فهو كما كان، لم يَحدث منه شيء، لا فعلٌ ولا قولٌ، فيستحيل معنى ﴿ ثُمُّ يَعُودُونَ ﴾ ، لأن العائد إنما يعود إلى شيء قد كان فارقه، والمظاهِر لم يفارق زوجته في حال الظهار ولا قبله ولا بعده، وإنما فارق الممسيس، فهو يريد أن يعود إليه.

وقد احتج له أحمد بن عمر بن سُرَيْج بأن العَوْد تركها زوجة ، وأن الله تبارك وتعالى قال: ﴿ يُرِيدُونَ أَن / يَخْرُجُواْ مِنَ ٱلنَّارِ وَمَا هُم بِخَرِجِينَ مِنْهَا ﴾ [المائدة:٣٧] ، وبقوله سبحانه: ﴿ كُلَّما آ أَرَادُواْ أَن يَخْرُجُواْ مِنْهَا آ أُعِيدُواْ فِيها ﴾ [السجدة: ٢٦] ، وأن العَوْد إقرارُهم فيها ، فهذا يحتمل أن يكون منهم تحاملًا للخروج ، كاضطراب المجلود فتأخذُه المقامع فيعود إلى حاله .

ويجوز ما قال وليس فيه حجة له، لأن الله عز وجل لما نقل التحريم إلى الظهار قد أقرها زوجة، وألزمها الكفارة بالقول، مع مُضامة العَوْد إلى منع نفسه منه، ولم يجعل الظهار منعاً من الزوجية، وإنما جعله منعاً من الوطء، فإذا أراده متصلاً بانقضاء الكفارة، وحل له الوطء، إذ شرط عليه أن يكون قبل الوطء، وإنما يقال: إن طلق وإلا فقد لزمته الكفارة، لمن قيل له: طَلِّق أو كَفِّر، كما يقال للمُولى: فِئ أو طَلِّق.

فأما أن يقال لرجل ظاهر: إن لم تطلّق لزمتك الكفارة، يقول: الله برحمته نقل طلاقي إلى الظهار الذي فيه الكفارة، رحمةً منه بنا، فلِمَ يكزمني إن لم أُطلّق أن أُكفِّر ولم أَعُد؟ وإنما يكون العَوْد الإمساك لو كان الإمساك لم يثبت بحكم الله عليّ، أو لو كان قد أوجب عليّ أن أطلّق أو أُكفِّر، فأما والإمساك قد ثبت بأمر الله، فأي الإمساك يكون مني، وأي ترك للطلاق أكون به ممسكًا لمن لم يجب عليه الطلاق؟ وهذا قول من لم يتدبر ما احتج به، والله أعلم.

[1/470]

والحجة عليه من قول الشافعي، لأنه قال: والظهار كان طلاق الجاهلية، فنُقل إلى الكفارة/، فأي شيء أَبْيَن من هذا؟ ولو كان إذا لم يُطلِّق لزمته الكفارة فصارت في ذمته، لما كان لقوله للواطئ قبل أن يكفر: «أمسك حتى تُكَفِّر»(١)، وحاشاه عليه السلام أن يقول قولًا لا فائدة فيه، نسأل الله التوفيق برحمته.

وقد سمى الله الفعل قولاً ، فبذلك يكون ﴿يَعُودُونَ﴾: يريدون الوطء، ومخالفة ما منعوا أنفسهم منه ، قال سبحانه: ﴿ يَسَّتَخُفُونَ مِنَ ٱلنَّاسِ وَلاَ يَسْتَخُفُونَ مِنَ ٱلنَّاسِ وَلاَ يَسْتَخُفُونَ مِنَ ٱلنَّهِ وَهُوَ مَعَهُم إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لاَ يَرْضَىٰ مِنَ ٱلْقَوْلِ ﴾ [النساء:١٠٨] ، يعني: الكفرَ والمعاصى ، فسماها قولاً .

ويفسد أيضًا من وجه آخر، لأن قوله يوجب أنه إذا أمسكها بعد انقضاء اللفظ بالظهار طرفة عين فما فوقها، فقد وجبت عليه الكفارة، عاشت أو ماتت، أم طلَّق بعد ذلك أو لم يطلِّق، وقد قال الله عز وجل: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقِبَةٍ مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَاسًا﴾، فإذا مات أو ماتت عُلم أنه لا يكون مسيس، فإذا لم يكن مسيس لم يكن له قبل، وإذا لم يكن له قبل لم تجب الكفارة، لأن الحال التي جُعِلَت موضعًا للكفارة لم تكن، وكذلك إذا كان لا يريد أن يَمَسَّ فلا كفارة عليه، لأنها إنما وجبت عليه قبل أن يَمَسَ فلا يجب عليه حتى يأتي موضعها، ولو كانت تجب عليه وهو لا يريد أن يَمَس بلطل معنى قوله: ﴿فَن قَبْلِ أَن يَتَمَاسًا﴾، لأن الكفارة قد استقر وجوبها عليه وصارت في ذمته، فإن أخرها كان آثمًا في تأخيرها، حيث أثمه في تأخيرها ما وجب عليه، وليس هي الآن من المسيس في شيء، ولا هي مما يحل/ به المسيس فيزول معنى ﴿فَبّلِ أَن يَتَمَاسًا﴾، ولو في شيء، ولا هي مما يحل/ به المَسيس فيزول معنى ﴿فَبّلِ أَن يَتَمَاسًا﴾، ولو في شيء، ولا هي مما يحل/ به المَسيس فيزول معنى ﴿فَبّلِ أَن يَتَمَاسًا﴾، ولو في شيء، ولا هي مما يحل/ به المَسيس فيزول معنى ﴿فَبّلِ أَن يَتَمَاسًا﴾، ولو في تأخير الكفارة التي كانت وجبت مَسَ أو لم يَمَس.

[۲۲۰۰]

⁽١) رواه أبو داود في سننه برقم ٢٢٢١، كتاب: الطلاق، باب في الظهار.

ولم يتأمل الشافعي أمر الظهار الذي حكم فيه رسول الله على بالكفارة، لأن المُظاهر لم يأت النبي على وأتت امرأته، ثم أتى هو بعد زمان، وكانت المخاطبة في ذلك في زمان آخر، ثم نزل الوحي بالكفارة بشرط المسيس، وأن لا يحل إلا بعدها.

والشافعي يزعم أن الطلاق يكون متصلًا وكان الظهار من طلاقهم، فقال النبي على الله الله الله الله الله الله الله إلا قد بنت منه»، على ما كان يعرف، فقالت: إلى الله أشكو فاقتي إلى زوجي، فعند ذلك نزل الظّهار، فنقل التحريم إلى الكفارة، فكيف يُكلّف الناسُ الطلاق بعده، وقد أُزيل الطلاق وحكمه، هذا مما يستحيل في العقول كونُه.

والظهار عندنا لم يُحدِث غيرَ منع الوطء، فإذا كان لم يُحدِث غير منع الوطء الوطء (۱۱)، والزوجان بحالهما، كان العَوْد إنما يكون إلى ما هو منه ممنوع، وهو الوطء الموجب للكفارة، فشرط عليه تقديم الكفارة قبله، فلو ماتت أو طلَّق لسقطت الكفارة.

وقد روي عن بُكَيْر بن عبد الله بن الأَشَج (٢)، أنه قال في ﴿يَعُودُونَ لِمَا وَقَدُ رَبِي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ فَيَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّ

[1/277]

⁽١) في الأصل: «فإذا كان لم يحدث غير منع الوطء، فإذا كان لم يحدث غير ذلك»، وهـو تكرار.

⁽٢) بُكَيْر أبو عبد الله بكير بن عبد الله بن الأشج القرشي المدني ثم المصري، الإمام، من صغار التابعين، أخذ عن سليمان بن يسار وغيره، وأخذ عنه الليث بن سعد وغيره، انظر: سير أعلام النبلاء (١٧٠/٦).

⁽٣) قال ابن عبد البر في الاستذكار (٥٨/٦) بعد حكاية القول: «وروي ذلك عن بكير بن الأشج»، وعن المصنف نقله القاضي ابن عطية في تفسير الآية فقال: «وهذا قول ضعيف، وإن كان القشيري قد حكاه عن بكير بن عبد الله بن الأشج»، انظر: المحرر الوجيز (٢٧٤/٥).

وبُكَيْر يرتفع عندي عن هذا القول الظاهر القباحة، ولعل الخطأ ممن دونه، وقد بلغني أن بعض المتأخرين يقول ذلك(١).

وقصة المُظاهر على عهد رسول الله على قد رواها بُكَيْر وغيره، وكلهم حكى أن المُظاهر ظاهر مرة، فأمره رسول الله على بالكفارة، وكان نزول القرآن فيه، فلو كان الوجوب بالقول الثاني، لما أمره رسول الله على بالكفارة، ولقال له: امض ولا تعد لهذا القول فتلزمك الكفارة، وما ذكر في حديث ولا خبر ما حُكِى عن بُكَيْر.

وقد تكلم الناس فيمن ظاهر من امرأته مرارًا، فقال بعضهم: لكل قول من ذلك مرتين فلا يعلم (٢)، وقال الكثير منهم: كفارة واحدة.

فأما أن لا يكون عليه شيء حتى يُظاهر مرتين ، فلا نعلم أحدًا قاله (٣).

ولقد بلغني أن بعض من يتكلم عن مذهب هذا المتأخر، أن جهله حمله على دفع الحديث الذي قال فيه: إن الظهار كان طلاق الجاهلية، فنقله الله إلى الكفارة، وأن النبي على لم يقل: «ما أراكِ إلا قد بِنْتِ منه»، وضعف الحديث، وهذا حديث رواه جماعة منهم: حجاج بن مِنْهال، عن حماد، عن داود بن أبي هند، عن أبي العالية، عن خولة التي ظاهر منها أوس بن الصامت، ومع ذلك فما يُحتاج إلى حديث مع القرآن، هل اشتكت إلى الله إلا/ من الفراق، وقول رسول الله على لها قد حرمت عليه، فقال عز وجل: ﴿وَتَشْتَكِي إِلَى الله ولا توقي مصير الكلام في العلم إلى من لا دين له ولا توقي

[۲۲٦/ب]

⁽١) يقصد داود الظاهري، انظر: الاستذكار (٦/٨٥).

⁽٢) كذا العبارة في الأصل.

 ⁽٣) عزاه ابن عبد البر في الاستذكار (٦/٨) ليحيى بن زياد الفراء، وداود بن علي،
 وفرقة من أهل الكلام.

في لفظ ولا فعل، وهل في شيء من الحديث إلا ظهار مرة واحدة، فأمروا بالكفارة، وإنما جاؤوا للوقت، الله المستعان على ما قد ظهر في أهل العلم.

وأما مالك فإنه يقول: كفارة واحدة (١)، وهو قول أكثر الصحابة والتابعين، وهو الذي تكلم الناس فيه.

فأما أن لا يجعل على المُظاهر كفارة حتى يتكلم بذلك مرة أخرى فلا وجه له، لأن المُظاهِر الذي جُعل فيه القرآن، وحُكِمَ عليه بالكفارة فيه، كان مُظاهِرًا(٢) قبل أن تنزل: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ﴾، ولم نجد أحدًا أنه ظاهر مرتين، ولو كان ذلك لحُكي، إذ كان لا يجب في الظهار حكم إلا بذلك، وإلا وصف في الحديث أنه ظاهر.

ولو كان وجوب الكفارة بالعود للقول لما كان لذكر المسيس وجه، وإنما ذكر التظاهر وهو ضد المسيس، لأن المُظاهر حرم على نفسه المسيس، فكيف يقال: إذا حرمت على نفسك المسيس، ثم حرَّمتَ ثانية، فأعتق رقبة قبل أن تَمَس ؟ هذا كلام ضعيف، ولو قال رجل لرجل: إذا لم تُرد أن تَمَس فأعتق قبل أن تَمَس، لنُسب إلى الضعف والجهل، ولو قال: إذا أردت أن تمس فأعتق قبل أن تمس، لكان هذا كلامًا صحيحًا مفهومًا(٣).

⁽١) في الموطأ في كتاب: الطلاق، ظهار الحر، برواية يحيى: قال مالك في الرجل يتظاهر من امرأته في مجالس متفرقة، قال: ليس عليه إلا كفارة واحدة.

⁽٢) في الأصل: مظاهر.

⁽٣) نقل ابن حجر في الفتح (٩/ ٤٦٨) هذا الكلام عن القاضي إسماعيل فقال: «وقال إسماعيل القاضي: لما وقع بعد قوله ثم يعودون فتحرير رقبة، دل على أن المراد وقوع ضد ما وقع منه من المظاهرة، فإن رجلًا لو قال: إذا أردت أن تمس فأعتق رقبة قبل أن تمس، لكان كلامًا صحيحًا، بخلاف ما لو قال: إذا لم ترد أن تمس فأعتق رقبة قبل قبل أن تمس».

[1/777]

فليس تجب الكفارة إلا بالمسيس، وإرادته توجب تقديمها ما دام مستديمًا للإرادة، فإن عزبَب الإرادة عنه بعد أن كان أراد وقبِل أن يُكفِّر، سقطت عنه الكفارة، ولو أن رجلًا أراد الصلاة وجب عليه أن يتوضأ، فإن بدا له ولم تكن الصلاة وجبت للوقت زال عنه فرض الوضوء، إذ لا صلاة إلا بطهارة، وقد قيل: ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرِّرَانَ فَاسَتَعِدُ بِاللّهِ ﴾ [النحل: ٩٨]، فكان إذا أراد أن يقرأ وجب عليه أن يستعيذ، فإن بدا له سقطت عنه الاستعاذة، كذلك إذا أراد الوطء وجبت الكفارة، إذا استدام الإرادة الموصولة بالكفارة إلى ما حُظر عليه، فإن عدَل عن الإرادة زالت عنه الكفارة، كذلك لو طلّق وقد مضى من صيامه بعضُه سقط الباقى.

فإن قيل: لم جعلت هذه الكفارة قبل المسيس الموجب لها، ولم تُجعل كجزاء الصيد وقتل الخطأ وما أشبه ذلك؟

قيل لهم: تلك كفارات وجبت عن الأفعال المتقدمة لها، والقول في الظهار وإن كان منكرًا وزورًا، فلم يُوجِب الله فيه كفارة إلا بِمُضامة الوطء والإرادة له المتصلة به، فلما وجبت وكان القول مانعًا من الوطء، غير موجب للكفارة، أوجب الله عز وجل الكفارة، وجعلها موصلة إلى الوطء.

وقد أوجب الله كفارة اليمين على من أراد الحِنْثَ، والحِنْثُ يوجبها، وإن قدمت جاز ذلك، وقد ذهب جماعة في كفارة اليمين، إلى تقديمها، منهم: سلمان، ومَسلمة بن مُخَلَّد، وابن عمر، ومحمد بن سيرين.

وزعم أبو حنيفة وأصحابه أنه لا بأس أن يطأ المظاهر قبل أن يُطعِم، لأنه لم يشرط في الإطعام ما شرط/ في العتق والصيام من قبل أن يتماسا(١)، وقد

[۲۲۷/ب]

⁽۱) الذي عند الحنفية: «فإن من كانت كفارته بالإعتاق أو الصيام، فليس له أن يقربها حتى يكفر، لقوله تعالى: ﴿مِن قَبْلِ أَن يَتَمَآسًا﴾، فإن جامع قبل أن يكفر استغفر الله تعالى، ولم يعد حتى يكفر، لأنه ارتكب الحرام ... وإن كانت كفارته بالإطعام، فليس له أن يجامعها قبل التكفير عندنا»، المبسوط للسرخسى (٢٢٥/٦).

شرط الله عز وجل ذلك في خفي القرآن، ومنّ الله بمعرفة ذلك على من حَباه واجتباه، فقال في العتق الذي يكون ناجزًا: ﴿مِن قَبْلِ أَن يَتَمَاسًا﴾، ولم يجعل له وإن ابتدأ في الصيام الذي له أول وآخر: ﴿مِن قَبْلِ أَن يَتَمَاسًا﴾، ولم يجعل له وإن ابتدأ في الصوم أن يغشى بالليل، وحظر عليه ذلك حتى يُتم الصيام كله، فاستغنى بما شرط في الكفارتين عن إعادة الشرط في الكفارة الأخرى، لأن صاحبها إن أطعم المساكين في وقت واحد، فهو كالمعتق الذي يكون فعله في وقت واحد، وإن أطعمهم متفرقين كان كالصائم الذي لصيامه أول وآخر، ولما قيل: ﴿فَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِبِّينَ مِسْكِينًا﴾ [المجادلة:٤]، عُلم أنه بَدَلٌ من الذي قبله، وأنه كلام مُضَمَّن بعضه من بعض، ومعطوف بعضه على بعض، وأنه حَلَّ محلّه ووقَع موقعه، فلما كانت الكفارة التي تقوم مقامهما وتَحُل محلهما تُحِل له الغشيان، وإن كانت الكفارة التي تقوم مقامهما وتَحُل محلهما تُحِل له الغشيان، وإن كانت الكفارة الآخرة ليس حكمُها ذلك الحكم، فينبغي أن يكون الغشيان على أصل الحظر، كأنها جعلت عقوبة للكلام الذي تكلم به، وأن قد أُوجِبَت عليه حين تكلم بالظهار، وإن لم يعد لما قال، أو طلَّق أو لم يطلِّق.

فقولهم هذا قد يصير إلى أن المُظاهر قد جاز له أن يَعشى من قبل أن يكفِّر بالعتق أو الصيام، لأنه إذا ظاهر ثم لم يجد الرقبة ولم يستطع الصوم، وأبيح له الغشيان من قبل الإطعام، فقد غَشي وهو لا يدري أي الكفارات هي الواجبة عليه، وهم يقولون بعد هذا الغشيان/ أنه إن وجد الرقبة أعتق، وإن قدر على الصوم صام، فهذه مناقضة.

[1/77]

وإيجاب الغشيان قبل العتق مخالفة لظاهر القرآن وباطنه، لأن الإنسان قبل أن يكفر لا يدري ما يكون كفارة فعله من عتق أو صيام أو صدقة، وإنما يَعلم ذلك حين تقع الكفارة، بالابتداء فيها أو بالفراغ منها، وما لم يقع فهو أمر مغيب عنه لا يدرى أى ذلك كفارتُه.

وقد سمى الله تبارك وتعالى القول فعلًا والفعل قولًا ، فقال عز وجل: ﴿ يَسَّتَخُفُونَ مِنَ ٱللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمُ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ ٱللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمُ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ ٱلْقَوْلِ ﴾ [النساء:١٠٨] ، وهي المعاصي .

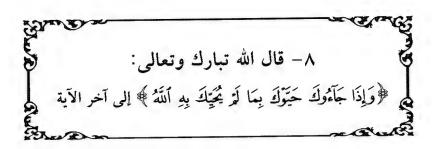
وقال عز وجل: ﴿فَنَعَالَيْكَ أُمَيِّعَكُنَّ وَأُسَرِّعَكُنَّ ﴾ [الأحزاب:٢٨]، وهن معه، وإنما أراد اخترن الدنيا، وهو قول.

وقد أمر النبي ﷺ الذي ظاهر ثم غَشي قبل أن يُكفِّر، أن يعتزل امرأته حتى يقضي ما عليه، فإذا كان هذا فيمن غَشي ووجبت عليه الكفارة على كل حال واجبًا، فهو فيمن لم يكن منه الغشيان أوجب وأوكد، والله أعلم.

ونعود على الشافعي فنقول: إن النبي على قد جاءه الذي وطئ قبل أن يُكفِّر، فلم يقل له: إن الكفارة قد كانت وجبت عليك، وقال له: (لا تطأ حتى تكفر)، فأعلمه أنه ممنوع من العَوْد، وإن كانت الكفارة قد صارت في الذمة، وليس تلزم الذمة إلا بالعَوْ: الموصول بالوطء، واستدامة إرادته حتى تنقضي الكفارة، فتقع بها الإباحة، وكل ذلك ذهب عن الشافعي وقال: لا بأس بوطء المظاهر في ليل الصيام(۱)، خالف نص القرآن والسُّنة/.

[477/ب]

⁽١) في الأم (٢٩٧/٥): لو كانت امرأته معه فأصابها قبل أن يُكَفِّر واحدة من الكفارات، أو كَفَّر بالصوم فأصاب في ليل الصوم، لم ينتقض صومه، ومضى على الكفارة.



روى حماد بن سلمة ، عن عطاء بن السائب ، عن أبيه ، عن عبد الله بن عمرو ، أن اليهود أتت النبي على فقالت: السّامُ عليك ، وقالوا في أنفسهم: ﴿لَوْلَا يُعَذِّبُنَا ٱللّهُ بِمَا نَقُولُ ﴾ ، فنزلت الآية(١).

ورواه أيضًا مسروق ، عن عائشة رضوان الله عليها(٢).

ورواه عبيد الله، عن أبي هريرة، عن عائشة، وفيه زيادات، والمعنى واحد.

وعلمهم رسول الله عليه أن يقولوا لهم: عليكم، يريد: بل عليكم، فيرجع السام عليهم، وقال عليه السلام لها: «ما رأيتِ ما رددتُ عليهم، فاستجيب لنا فيهم، ولا يستجاب لهم فينا».

⁽١) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٥٨٩.

⁽٢) رواه مسلم في صحيحه برقم ٢١٦٥، كتاب: السلام، باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام (ط عبد الباقي).

١١ - قال الله عز وعلا: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِ ٱلْمَجَالِسِ ﴾ فَافْسَحُواْ يَفْسَحِ ٱللَّهُ لَكُمْ ﴾ إلى قوله سبحانه: ﴿أُوتُواْ ٱلْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ ﴿

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: ﴿ يَرْفَعِ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُمَّ وَٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْعِلْمَ دَرَجَنتِ ﴾ على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم(١٠).

وقال قتادة: كان الناس يتنافسون في مجلس النبي عليه ، فقيل لهم: ﴿إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَحُوا فِي ٱلْمَجَلِسِ فَٱفْسَحُوا ﴾ ، ﴿ وَإِذَا قِيلَ ٱنشُرُوا فَٱنشُرُوا ﴾ (٧٠ .

وقال مَعْمَر ، قال الحسن: هذا كلُّه في الغزو (٣٠).

وقال يزيد بن أبى حبيب: أنزل ذلك على رسول الله صلى / الله عليه وسلم، انشزوا للقتال.

> وقال مجاهد: انشزوا إلى كل خير، قتال عدو، وأمر بالمعروف، وما أشبه ذلك^(٤).

> والذي يوجبه ظاهر الآية عندي والله أعلم، أن الله عز وجل يرفع المؤمنين جميعًا على سائر الأمم في كل الأحوال، ويرفع الله الذين أوتوا العلم منهم على جملتهم، على مقاديرِ علمهم وعملهم بعلمهم في الدنيا والآخرة.

> وقال ابن عيينة: ينبغي أن يُرفع أهل العلم في المجالس كلها على الناس جميعًا.

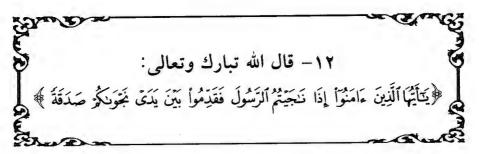
[1/479]

⁽١) عزاه السيوطي في الدر (٨٣/٨) لابن المنذر.

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۸/۱۲).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٩/١٢).

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١٩/١٢).



قال ابن أبي نَجِيح، عن مجاهد: كان الرجل لا يناجي الرسول عَلَيْ حتى يتصدق، وأول من فعل ذلك عليُّ رحمة الله عليه، تصدق بدينار، ثم ناجى النبي عَلَيْ فأُنزلت الرخصة، وكان أول من صنع ذلك(١).

وروى على بن علقمة الأَنْماري، عن على بن أبي طالب رضي الله عنه قال: لما نزلت ﴿ يَا أَيُّمَا اللَّهِ عَامَنُوا إِذَا نَجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَى بَخَوَىكُمْ صَدَقَةً ﴾، قال: لما نزلت ﴿ يَا أَيُّمَا اللَّهِ عَلَيْهِ: «ما ترى، دينارًا؟» قلت: لا يطيقونه، قال: «فكم؟» ققال لي رسول الله عَيْقِ: «ما ترى، دينارًا؟» قلت: فنزلت: ﴿ اَشْفَقْتُمُ أَن تُقَلِمُوا بَيْنَ قلت: فنون شعيرة، قال: فقال: «إنك لزهيد»، قال: فنزلت: ﴿ اَشْفَقْتُمُ أَن تُقَلِمُوا بَيْنَ يَدَى بَخُونكُمْ صَدَقَتٍ فَإِذْ لَرَ تَقَعَلُوا ﴾ [المجادلة: ١٣]، قال على رضي الله عنه: فبي خُفف عن هذه الأمة (١٠).

وقال قتادة: ما كانت إلا ساعة من نهار ثم نُسخت (٣).

وقال معمر: كان/ المسلمون إذا رأوا المنافقين يتناجون شَقَ عليهم، فنزلت ﴿ إِنَّهَا ٱلنَّجْوَىٰ مِنَ ٱلشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ﴾ الآية [المجادلة: ١٠](١٠).

[۲۲۹/ب]

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۰/۱۲).

⁽٢) رواه الترمذي في سننه برقم ٣٣٠٠، أبواب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة المجادلة، وقال: «حسن غريب».

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٢١/١٢).

⁽٤) رواه ابن جريو في تفسيره (١٢/١٦–١٧).

[1/44.]

وقال زيد بن أسلم: كان رسول الله على لا يمنع أحدًا مناجاته، فكان الشيطان يأتي أصحاب رسول الله على فيقول لهم: فلان ناجى رسول الله على لأن جموعًا كثيرة تجمعت لقتالكم(١).

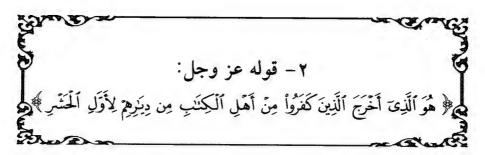
⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (١٦/١٢) عن ابن زيد وليس عن زيد.

⁽٢) في الأصل: نجواكم.



ومن سورة الحشر





قال بكر: هم بنو النَّضير، قاتلهم رسول الله على حتى صالحهم على الجلاء، فأجلوهم على أن لهم ما أقلت الإبل من شيء إلا الحَلَقَة، والحَلَقَة: السلاح، وكانوا من سِبْطٍ لم يصبهم جلاء فيما مضى، فكان الله قد كتب عليهم الجلاء، ولولا ذلك عذبهم في الدنيا بالقتل والسبي.

وأما قوله سبحانه: ﴿لِأُوَّلِ ٱلْحَشْرِ﴾ فكان جلاؤهم ذلك أولَ الحشر في الدنيا إلى الشام.

وقال قتادة: تجيء نار من مشرق الأرض تحشر الناس إلى مغاربها، تبيت معهم حيث باتوا وتقيل إذا قالوا، وتأكل من تخلف(١).

قال موسى بن عقبة: لما أمر رسول الله على الله الله على النَّضير وإخراجهم عن ديارهم، قالوا: أين تخرجنا؟ قال: إلى الحشر.

وقال موسى بن عقبة ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أن رسول الله على لله على خيبر أراد إخراج اليهود منها ، وكانت الأرض لله عز وجل ولرسوله وللمؤمنين ، فسأل اليهود رسول الله على أن يُقرّوا بها على أن يَكْفُوا عملها/، [٠] ولهم نصف التمر ، فقال: رسول الله على ذلك ما شئنا» ، فأُقرّوا بها حتى أجلاهم عمر رضي الله عنه في خلافته من المدينة إلى تَيْماء وأريحا(٢).

[[]۲۷۰/ب]

⁽۱) رواه ابن جریر في تفسیره (۲۸/۱۲).

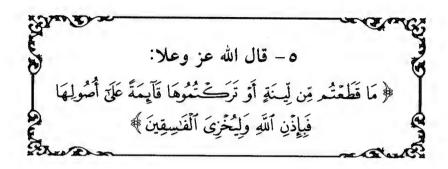
⁽٢) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم ٢٣٣٨، كتاب: المزارعة، باب: إذا قال رب الأرض: أقرك ما أقرك الله، وفي موطن آخر برقم ٣١٥٢، كتاب: فرض =

ولما أجلى رسول الله على النضير من المدينة صاروا إلى خَيْبر، وهي من ناحية الشام، فسكنوها مع اليهود الذين كانوا بها، ثم أجلى عمر رضي الله عنه يهود خيبر حين بلغه أن رسول الله على قال في مرضه الذي توفي فيه: «لا يَبْقَيَن دينان في جزيرة العرب»(١)، فأجلاهم فصاروا إلى تَيْماء وأريحا وسائر بلاد الشام.

وأما الحشر الذي ذكروا هي: النار تخرج من المشرق، فإنه شيء يكون قبل يوم القيامة، والله أعلم.

⁼ الخمس، باب: ما كان النبي على المؤلفة، ومسلم في صحيحه برقم ١٥٥١، كتاب: المساقاة، باب: المساقاة والمعاملة بجزء من الثمر.

⁽١) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٦٣٥٢، عن عائشة رضي الله عنها.



[سبب النزول]

سار رسول الله على إلى بني النضير، فتحصنوا في الحصون فقال لهم: «اخرجوا من المدينة» فأبوا، فقطع النخل وحَرَّق، فنادوا حين رأوا النخل انقطع وتحرَّق: يا محمد، قد كنت تنهى عن الفساد، فما بال قطع النخل وتحريقها؟ فكان في أنفس المسلمين من ذلك شيء، فأنزل الله سبحانه: ﴿مَا قَطَعْتُم مِن لِينَةٍ أَوْ تَرَكَتُمُوهَا قَآبِمَةً عَلَىٰ أُصُولِها فَبِإِذْنِ اللهِ وَلِيُحْزِى الْفَلِسِقِينَ ﴾، رواه ابن إسحاق، عن أبيه، عن المغيرة بن عبد الرحمن (۱۱).

ورواه الليث، عن نافع، عن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ حرَّق/ نخل بني [٢٧١] النضير وقطع، وهي البُوَيْرَة، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿مَا قَطَعْتُم مِّن لِينَةٍ﴾(١) الآبة.

ورواه أيوب، عن نافع، وزاد فيه: فقال حسان: لها على سُراة بَنى لُؤَيِّ حريتٌ بالبُوَيْرَةِ مُسسَطيرُ^(٣)

⁽١) رواه أبو داود في مراسيله برقم ٣٤٦، من طريق ابن إسحاق به٠

⁽٢) رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٠٣١ ، كتاب: المغازي، باب: حديث بني النضير، وبرقم ٤٨٨٤ ، كتاب: تفسير القرآن، باب قوله تعالى: ﴿مَا قَطَعْتُم مِن لِيمَنَةٍ﴾.

⁽٣) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٠٣٢، كتاب: المغازي، باب: حديث =

ورواه إبراهيم بن سعد، عن ابن شهاب أيضًا.

وقـال الزهـري: ﴿مَا قَطَعْتُم مِن لِينَةٍ﴾، اللَّينـة: ألـوان النخـل كلِّهـا إلا العَجْوة (١٠).

وقاله عكرمة^(٢).

وقال الحسن: اللِّينة النخلة، ولا يرى بأسًا بما عُقِر من النخل.

وقال محمد بن علي: ﴿أَوْ تَرَكَّ يُمُوهَا قَآبِمَةً ﴾، قال: هي العَجْوة، وقال مجاهد وسعيد بن جُبَير نحو ذلك.

وقال أبو الزناد: لأن العَجْوة تُدَّخَر.

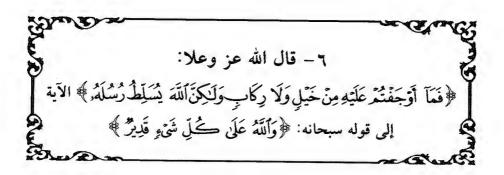
وظاهر القرآن يدل على قول من قال: إنها ألوان النخل سوى العَجْوة.

ولِينة أصلها لِوْنَةٌ، فقُلبت الواوياء لانكسار ما قبلها، فدل على أنها ألوان النخل سوى العَجْوة، لأن العَجْوة كانت قوتَهم الذي يعتمدون عليه، وهي التي جاء الحديث في فضيلتها، قول النبي ﷺ: «العَجْوة من الجنة»(٣)، وثمرها يَغْذو ما لا يَغْذو غيرُه.

⁼ بني النضير، عن جويرية بن أسماء عن نافع، ومسلم في صحيحه برقم ١٧٤٦، كتاب: الجهاد والسير، باب جواز قطع أشجار الكفار، عن ابن المبارك عن نافع به.

 ⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۳۲/۱۲).
 (۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۳۲/۱۲).

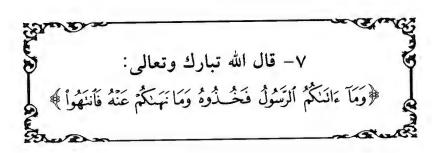
⁽٣) ورد هذا القول منه في عدة أحاديث منها ما رواه الإمام أحمد في مسنده في مواطن منها رقم ١٥٥٨، وابن ماجه في سننه برقم ٣٤٥٦، كتاب: الطب، باب: الكمأة والعجوة، عن رافع بن عمرو المزني في، وما رواه الإمام أحمد أيضًا برقم ٨٦٦٨ و١٠٣٥، والترمذي في جامعه برقم ٢٠٦٨، أبواب الطب، باب: ما جاء في الكمأة والعجوة، وحسنه، وابن ماجه في سننه برقم ٣٤٥٥، الموضع السابق، عن أبي هريرة في.



هذه الآية قد تكلم فيها القاضي إسماعيل في كتاب الخمس، بما لا يحتاج إلى زيادة فيه، وكتاب الخمس هو من أحكام القرآن.

وهذه الآية نزلت في أموال بني النَّضير، ليضعها رسول الله صلى الله عليه/ وسلم حيث شاء، ففعل فيها ما أَراه الله عز وجل.

[۲۷۱]ب]



هذه الآية نزلت في الغنائم، وعمَّت سائر الأشياء، فدخل فيها ما أُمر به وسَنّه ﷺ، وما نهى عنه بالسُّنة، فلا يجوز مخالفته عليه السلام في شيء من أوامره، إلا ما خُصَّ عليه من الخبر، مما لم يتفق المسلمون على إيجابه لا بكتاب ولا سنة، فإنه ﷺ قال في هذا الجنس الذي هذا صفته: «فخذوا منه ما استطعتم، وما نهيتكم عنه فانتهوا»(۱).

فلذلك قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «لعن الله الواشمات والموتشمات، المغيرات خلق الله»، فبلغ ذلك امرأة من بني أسد فأتته فقالت: ما حديث بلغني أنك لعنت الواشمات والمتنمصات (٢)، وغير ذلك المغيرات خلق الله، قال: وما لي لا ألعن من لعن رسول الله على وهو في كتاب الله، فقالت المرأة: لقد قرأتُ ما بين لَوحَي المصحف، وكانت تقرأ، وكان يقال لها: أم يعقوب، فما وجدتُه، فقال: والله لئن كنت قرأتيه لقد وجدتيه، ثم قرأ: ﴿وَمَا اللهُ عَنْهُ فَانَهُوا ﴾، فقالت المرأة: إني أرى شيئًا من عائد ألسَّولُ فَحُدُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَأَنتَهُوا ﴾، فقالت المرأة: إني أرى شيئًا من

⁽۱) من حديث متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم: ٧٢٨٨، في كتاب: الاعتصام بالكتاب والسنة، باب: الاقتداء برسول الله ﷺ، ومسلم برقم ١٣٣٧، كتاب: الحج، باب: فرض الحج مرة في العمر، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) في الأصل: المتنصمات.

هذا الآن على امرأتك، قال: فاذهبي فانظرني: فدخلت على امرأة عبد الله فلم تر شبعًا من ذلك(١).

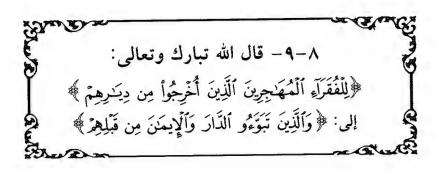
ورأى عبد الرحمن بن يزيد رجلًا/ مُحْرِمًا عليه ثيابه فنهاه، فقال: ائتني [٢٧٢] بآية من كتاب الله تنزع ثيابي، فقال: ﴿ وَمَا ءَائَكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُـ ذُوهُ وَمَا نَهَكُمُ عَنْهُ فَأَنَهُواْ ﴾ (٢).

وقال الحسن: كان يقسم بينهم الفيء، وينهاهم عن الغلول $^{(n)}$.

⁽۱) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٨٨٦ ، كتاب: تفسير القرآن ، باب قوله تعالى: ﴿وَمَا عَائِنَكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُدُوهُ ﴾ ، ومسلم في صحيحه برقم ٢١٢٥ ، كتاب: اللباس والزينة ، باب: تحريم الواصلة والمستوصلة .

⁽٢) رواه الآجري في الشريعة برقم ١٠٠، باب: التحذير من طوائف يعارضون سنن النبي وأبن عبد البر في جامع بيان العلم (٢٣١/٢).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٨/١٢).



قال مجاهد، عن ابن عمر قال: دفع إليّ عمر كتابًا وقال: إذا اجتمعت الأمة على رجل، فاقروا عليه مني السلام، وادفع إليه كتابي هذا، فلما اجتمعوا على عثمان أتاه فدفع الكتاب إليه، وأقرأه منه السلام وذكر أن وصية عمر هذه، قال: أُوصي الخليفة من بعدي بتقوى الله، وأُوصيه بالمهاجرين خيرًا، ﴿ اللَّذِينَ اللَّهِ وَرِضُونًا وَيَشُرُونَ اللّهَ وَرَسُولُهُ أَلْكَيْنَ أَخْرِجُوا مِن دِينَرِهِمْ وَأُمُولِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضَلًا مِن اللّهِ وَرِضُونًا وَيَشُرُونَ اللّهَ وَرَسُولُهُ أَلْكَيْنَ اللّهِ وَرَضُونًا وَيَشُرُونَ اللّهَ وَرَسُولُهُ أَلْكَيْنَ اللّهِ وَرَضُونًا وَيَشُرُونَ مَنَ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا بِعَنِ اللهِ المُناسِرة فَي اللّهُ وَاللّهِ عَلَى اللّهِ وَرَضُونًا وَيُؤْتِرُونَ مَنَ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَعْمِ وَاللّهِ مِنْ فَلِيهِمْ وَلَو كَانَ يَهِمْ وَلَا يَعْمِ وَلَو كَانَ يَهِمْ وَلَا يَعْمِ وَلَو كَانَ وَهُمْ الْمُقَلِّمُ وَكَلُونَ فَى صُدُورِهِمْ حَلَيهُمْ وَلَوْ اللّهُ وَلَوْلُ وَيُؤْتِرُونَ عَلَى الْفُسِهِمْ وَلَو كَانَ يَهِمْ مَلْكُونُ فَى صُدُورِهِمْ حَلَيْهُمْ وَلَوْلُولُولُ وَيُؤْتِرُونَ عَلَى الْفُسُومِمْ وَلَو كَانَ يَهِمْ مَلْكُونُ وَمُن يُوفَى شُحَ نَقْسِهِم ، وأن يعْفي عن عَن عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ وَلَهُ عَلَى اللهم أَلُهُ الْمُقَلِحُونَ فِي مَعْدُولِهِمْ مَاللهم ، وأوصيهم بالأعراب خيرًا وابهم ، وأوصيهم بالأعراب خيرًا وأيتهم أصل العرب، ومادة الإسلام ،/ أن تؤخذ حَواشي أموالهم، فترد على فقرائهم، وأوصيهم بأهل ذمة الله وذمة رسوله وَهُمْ ، وأن يوفي بعهدهم، ويقاتل من ورائهم، وألا يُكلّفوا فوق طاقتهم (۱).

[۲۷۲/ب]

⁽۱) من أثر طويل رواه البخاري برقم ۳۷۰۰، كتاب: أصحاب النبي ﷺ، باب: قصة البيعة والاتفاق على عثمان، عن عمرو بن ميمون، عن عمر، والوصية فيه من كلامه وليست في الكتاب، ولم أقف عليه كما ساقه المصنف عن مجاهد عن عبد الله بن عمر.

وروى عكرمة بن خالد، عن مالك بن أوس بن الحَدَثَان، أن عمر رضي الله عنه قرأ: ﴿لِلْفُقَرَآءِ ٱلْمُهَاجِرِينَ ﴾ إلى آخر الآية، فقال: هؤلاء المهاجرون، شم تلا: ﴿وَٱلَّذِينَ تَبُوّءُ و ٱلدَّارَ وَٱلْإِيمَنَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾، إلى آخر الآية، فقال: هؤلاء الأنصار، شم قرأ: ﴿وَٱلَّذِينَ جَآءُ و مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبّنا ٱغْفِرْ لَنَا ﴾ الله الحشر: ١٠] إلى آخر الآية.

فقال: هذه استوعبت الناس، فلم يَبق أحد من المسلمين إلا وله في هذا المال حق، فإن أعش إن شاء الله لم يبق أحد من المسلمين إلا سيأتي حقه، حتى الراعي بسَرْوِ حِمْير(۱)، أو بسور حِمير، يأتيه حقه ولم يعرق فيه جبينه(۲).

وقال مجاهد: في الأنصار ﴿وَمَن يُوقَ شُحَ نَفْسِهِ ﴾، أنهم سمحوا بغنائم بني النضير، وذلك أن رسول الله على قسمها بين المهاجرين دونهم، إلا رجلين من الأنصار كانا فقيرين فأعطاهما معهم، أبو دُجانة الساعدي، وسهل بن حُنيف.

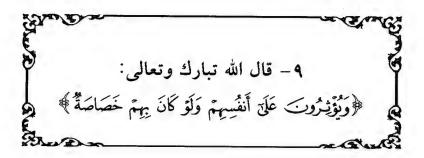
وقال ابن عباس رضي الله عنه: لما غنم النبي على بني النضير قال للأنصار: «إن شئتم قسمتها بين المهاجرين وبينكم، وكنتم على مواساتكم، وإن شئتم كانت للمهاجرين فاستغنوا عنكم»، فقالوا: بل تقسمها بينهم ونبقى على

⁽۱) سَرْوُ حِمْير: موضع باليمن، أعلى بلاد حِمير، بفتح السين وسكون الراء وآخره واو، انظر معجم البلدان (۲۱۷/۳)، ومعجم ما استعجم (۷۳٦/۳).

⁽۲) رواه البيهقي في السنن الكبرى من طريق القاضي إسماعيل بن إسحاق، عن سليمان بن حرب، عن حماد بن زيد، عن أيوب به، برقم ١٣٠٠٣، كتاب: قسم الفيء والغنيمة، جماع أبواب تفريق ما أخذ من أربعة أخماس الفيء، باب: ما جاء في قول أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه.

٥٠٦ - ٥- القشيري أحكام القرآن للقاضي بكر بن العلاء القشيري

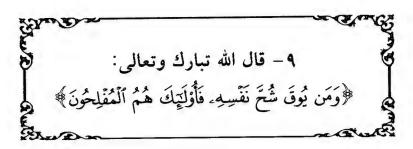
[۲۷۳] مواساتنا، فقسمها بين المهاجرين إلا رجلين/ من الأنصار أعطاهما معهم، فاستغنى هؤلاء بما أُعطوا، واستغنى الأنصار بما زال عنهم(١).



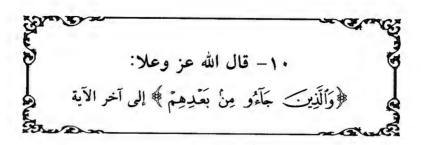
قال أبو حازم، عن أبي هريرة: أن رجلًا من الأنصار بات^(۱) به ضيف، فلم يكن عنده إلا قوته وقوت صبيانه، فقال لامرأته: نوِّمي الصِّبْيَة وأطفئي السراج، فنزلت هذه الآية (۲).

⁽١) في الأصل: يأت.

⁽٢) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٨٨٩ ، كتاب: تفسير القرآن، باب قوله تعالى: ﴿وَيُوْتِرُونِ عَلَى آنفُسِم ﴾ مرفوعًا، ومسلم في صحيحه بلفظ المؤلف برقم ٢٠٥٤ ، كتاب: الأشربة، باب: إكرام الضيف وفضل إيثاره (ط عبد الباقي).



الشَّحِ: منع الزكاة والواجبات في المال، من النفقة على النفس والأهل ومن يلزمه أمره، فمن فعل ذلك فليس بشَحيح، وما بعد ذلك من الصدقة، وصلة الرحم، والإنفاق عند النوائب، والضيافة، والنفقة فيما يُقرِّب من الله عز وجل مما ليس بمفروض، فاعله يدخل في قوله عز وعلا: ﴿أُولَتِهِكَ يُسُرِعُونَ فِي وَجِل مما ليس بمفروض، فاعله يدخل في قوله عز وعلا: ﴿أُولَتِهِكَ يُسُرِعُونَ فِي المؤمنون: ٦١]، ومن منع ذلك ولم يفعله كان بخيلًا، ودخل في قوله: ﴿وَمَن يَبْحُلُ عَن نَقْسِمِهُ وَاللّهُ ٱلْغَنِيُ وَآسَتُمُ ٱلفَقَرَاةُ ﴾ [محمد: ٣٨].

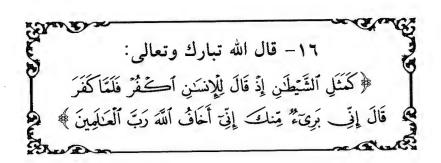


[۲۷۳/ب]

77- وحُدَّثنا من غير طريق ومنها: ما حدثنا أحمد بن إبراهيم بن عَبْبَر، قال: نا أحمد بن المُعَذَّل(١)، عن محمد بن مسلمة، قال: قال مالك بن أنس: من سب أحدًا من الصحابة كائنًا من كان، أو تنقصه، وهم الذين قال النبي عَنَّه: «دعوا لي أصحابي، فمن آذاهم فعليه لعنة الله»، فليس من المسلمين الذين يُقْسَم فيهم الفيء، ولا حق لهم فيه، وتلا محمد بن مسلمة هذه الآية: ﴿وَاللَّهِنَ عَلَهُ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ (١).

⁽¹⁾ أبو الفضل، أحمد بن المعذل - بذال معجمة مفتوحة مشددة - البصري، المالكي، الإمام الفقيه الأصولي الورع، أخذ عن عبد الملك بن الماجشون، والقعنبي، وأخذ عنه القاضي إسماعيل، وأخوه حماد وغيرهم، لم أقف على سنة وفاته، انظر: ترتيب المدارك (٤/٥)، وسير أعلام النبلاء (١١٩/١١).

⁽٢) لم أجده إلا عند القاضى عياض في الشفا دون إسناد (ص ٨٨٠).



[1/448]

روي من طرق منها: سفيان بن عيينة ، عن عمرو بن دينار ، عن عروة بن عامر ، عن عُبيد بن رفاعة الزُّرقي ، عن النبي على النبي على النبي الم المها كان في بني إسرائيل ، فابتليت امرأة فيهم فأصابها لَمَم ، فرأى بعضُ أهلها أن دواءها عند ذلك الراهب ، فأخذ الشيطان يختقها ، فأوقع في قلوب أهلها أن يذهبوا بها إلى ذلك الراهب ، حتى يدعو لها ، فأبى أن يقبلها ، فلم يزالوا به حتى قبلها ، فزين له الشيطان فلم يزل به حتى غُشِيها ، فلما وقع بها حملت منه ، فلما حملت منه الشيطان فقال له: الآن تفتضح في الناس ، اقتلها ثم ادفنها فإن جاء أهلها فسألوا عنها فقل: ماتت . قال: وجاء الشيطان إلى أهلها فقذف في قلوبهم أنه أحبلها وفعل ، قال: فجاؤوا فاستنزلوه ليقتلوه ، فجاء الشيطان فقال: أنا الذي أخذتها ، وأنا الذي أتيت أهلها حتى أتوك ، وأنا الذي زينت لك حتى وَقَعْتَ ، فأطعني الآن واسجد لي سجدة حتى أنجيك ، فسجد له فتبرأ منه وأسْلَمه ، قال: فهو الذي قال الله تبارك وتعالى فيه: ﴿كَمَثُلِ ٱلشَّيَطَنِ إِذْ قَالَ لِلإِنسَنِ ٱلصَّمُ فَلَا الله مَهو الذي قال الله تبارك وتعالى فيه: ﴿كَمَثُلِ ٱلشَّيَطَنِ إِذْ قَالَ لِلإِنسَنِ ٱلصَّمُ فَلَا الله وَلَا الله تبارك وتعالى فيه: ﴿كَمَثُلِ ٱلشَّيَطَنِ إِذْ قَالَ لِلإِنسَنِ ٱلصَّمُ فَلَا الله تبارك وتعالى فيه: ﴿كَمَثُلِ ٱلمَّيَطِنِ إِذْ قَالَ لِلإِنسَنِ الله تبارك وتعالى فيه: ﴿كَمَثُلِ ٱلمَّيَطَنِ إِذْ قَالَ لِلإِنسَانِ الله تبارك وتعالى فيه: ﴿كَمَثُلِ ٱلمُعْمِينَ ﴾ (١٠) .

وقد روي عن علي (٢)، وابن مسعود (٣) رضي الله عنهما نحو ذلك.

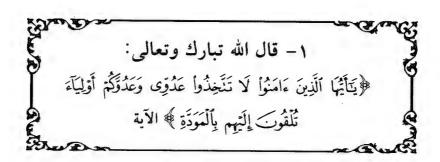
⁽١) رواه البيهقي في شعب الإيمان برقم ٢٦٠٥، تحريم الفروج وما يجب من التعفف عنها.

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۲/٤٤).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢/٤٧).

ومن سورة الممتحنة





[۲۷٤/ب]

هذا نزل في حاطب بن أبي بَلْتَعَة ، كان كتب كتابًا إلى كفار قريش ينذرهم برسول الله ﷺ ، وهو من المهاجرين وشهد بدرًا ، ولما كتب الكتاب/ أتى جبريلُ رسولَ الله ﷺ فأخبره بذلك ، فوجه عليًّا ، والزبير ، والمقداد ، فقال: «انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ ، فإن بها ظعينة معها كتاب فخذوه منها».

فانطلقوا يتعادون بخيلهم حتى انتهوا إلى الموضع، فإذا بالمرأة فقالوا: أخرجي الكتاب، قالت: ما معي كتاب، قالوا: لتخرجن الكتاب أو لنُلقِيَن الثياب، فأخرجته من عِقاصِها، فأتوا به رسول الله على فقرأه فقال رسول الله الثياب: «يا حاطب، ما هذا؟» قال: يا رسول الله، لا تعجل علي، إني كنت امرأ مُلصِقًا في قريش، ولم أكن من أنفُسها، وكان من كان من المهاجرين لهم قرابات بمكة، يَحْمُون بها أهاليهم وأموالهم، فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم، أن أتخذ عندهم يدًا يَحْمُون بها قرابتي، وما فعلتُه كفرًا ولا ارتدادًا ولا رضى بالكفر بعد الإسلام، قال رسول الله على «إنه قد صدَقكم»، قال عمر: يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق، قال: «إنه قد شهد بدرًا، وما يدريك لعل الله أن يكون قد اطلع إلى أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم، فقد غفرت لكم؟».

وفي جماعةِ أحاديث أن الآية نزلت في ذلك.

وروى هذا الحديث جماعة عن علي رحمه الله، منهم: أبو عبد الرحمن السلمي (١)، وعبيد الله بن أبي رافع (٢)، وغيرهما.

وقد روي عن جماعة من التابعين نحو ذلك متصلًا $(^n)$.

وقال الزهري/ فيه نزلت حتى: ﴿غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۖ (١٠).

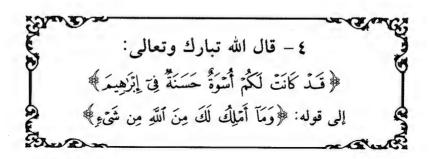
[1/440]

⁽١) رواه البخاري في صحيحه برقم ٣٩٨٣، كتاب: المغازي، باب: من شهد بدرًا.

⁽٢) رواه البخاري في مواطن من صحيحه منها: ٣٠٠٧، كتاب: الجهاد والسير، باب: الجاسوس، ومسلم في صحيحه برقم ٢٤٩٤، كتاب فضائل الصحابة رضوان الله عليهم، باب: فضائل أهل بدر.

⁽٣) روي عن عروة بن الزبير، ومجاهد، وقتادة، انظر تفسير ابن جرير (٨/١٢).

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢/٥٨).



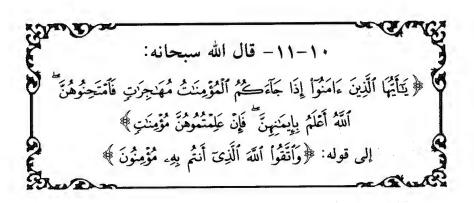
فالأسوة الحسنة من الآية التبرّي منهم ومما يعبدون، والكفر بهم، والعداوة لهم، والبغضاء حتى يؤمنوا، الأسوة إلى هاهنا.

ثم قال: ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ ﴾ مستثنيًا، فلا أسوة في ذلك، لأنه كان وعده ثم تبرأ منه(١)، فليس لأحد أن يتأسى به في ذلك.

قال مجاهد، وعطاء، وقتادة: لا تأسِّي به في الاستغفار (٢).

⁽١) في الأصل: وعدهما ثم تبرأ منهما.

⁽۲) رواه عن مجاهد، وقتادة ابن جرير في تفسيره (٦٠/١٢).



روى ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله عن وجل: كان يمتحن من هاجر إليه من المؤمنات بهذه الآية، لقول الله عز وجل: فيتأيُّها النّيي إذا جَآءَكَ الْمُؤْمِنَثُ يُبَايِعْنَكَ عَلَىٰ أَن لاَ يُشْرِكُنَ بِاللّهِ شَيْتًا وَلاَ يَسْرِقْنَ وَلاَ يَرْنِينَ وَلاَ يَقْنُلْنَ أَوْلَا هُنَ وَلاَ يَشْرِقْنَ وَلاَ يَشْرِقْنَ وَلاَ يَقْنُلُنَ أَوْلَا هُنَ وَلاَ يَشْرِقْنَ وَلاَ يَقْنُونُ وَلاَ يَقْنُلُنَ أَوْلَاهُنَ وَلاَ يَقْنُونُ يَبِهُ عَنْنِ يَغْتَرِينَهُ وَلاَ يَقْتَرِينَهُ وَلاَ يَقْتَرِينَهُ وَلاَ يَقْنُونُ وَلا يَقْتَلِ عَلَيْ وَلاَ يَقْتَرِينَهُ وَلاَ يَقْتَرِينَهُ وَلاَ يَقْتَلِ يَقْتَلِكُ وَلاَ يَقْتَلِ يَقْتَرِينَهُ وَلاَ يَقْتَلُكُ وَلاَ يَقْتَلُكُ وَلاَ يَقْتُلُكُ وَلاَ يَقْتُلُكُ وَلاَ يَقْتَلُكُ وَلاَ يَقْتَلُكُ وَلَا مَا مَسْتَ اللّهُ عَنْهُ وَلا وَالله ما مسّت الله عنها المراه من المؤمنات قال لها مول الله عَلَيْ : "قد بايعتُكِ » - كلامًا -، ولا والله ما مسّت الله عنها بايعهن إلا بقوله: "قد بايعتك على ذلك "(۱).

[۲۷٥]ب]

ورواه محمد بن المنكدر، عن أُمَيمة بنت رُقَيقة، قالت: أتيت رسول الله عن أُمَيمة بنت رُقَيقة، قالت: أتيت رسول الله عن الله الله الله الله الله الله الله أرحم بنا من أنفسنا، وقالت فيه: قال: "إني لا أصافح النساء"(٢).

⁽٢) رواه الإمام مالك في الموطأ برقم ٢٨١٢، كتاب: الجامع، ما جاء في البيعة، رواية يحيى، وأحمد في مسنده برقم ٢٧٠٠٦ وغير موطن، والترمذي برقم ١٥٩٧، =

فأما: «كان لا يصافح النساء»، فطرقه كثيرة، رواه هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة أيضًا (١).

وروى الزهري، عن عروة، عن المِسْور بن مَخْرَمة، قال: خرج رسول الله على عام الحديبية في بضع عشرة ومائة من أصحابه، حتى إذا كانوا بذي الحليفة، قلّد وأشعر الهدي وأحرم بعمرة، وذكر الحديث في صلح الحديبية، وما شرط لهم من: ردِّ من أتانا منهم إليهم، قال: ثم جاء نسوة مؤمنات فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿يَكَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَآءَكُمُ ٱلْمُؤْمِنَتُ مُهَاجِرُتِ ﴾، حتى بلغ: ﴿يعِصَمِ ٱلْكَوَافِ ﴾، قال: فطلّق عمر يومئذ امرأتين كانتا له بمكة، ونهاهم الله أن يردوهن، وأمرهم أن يردوا الصداق حينئذ، فقال رجل للزهري: أمن أجل الفروج؟ قال: نعم، فتزوج إحداهما معاوية بن أبي سفيان، والأخرى صفوان بن أُمية، وقيل: أبو جهم بن حذيفة، ورد المشركون صدُقات من حبسوا من نساء المؤمنين، وأمسك رسول الله على النساء ورد الرجال، وطرق هذا الحديث وألفاظه كثيرة، وقد أتيت/ بالمعنى (٢٠).

[1/۲٧٦]

وسئل الزهري عن قوله عز وجل: ﴿ وَإِن فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنَ أَزَوَجِكُمْ إِلَى ٱلْكُفَّارِ فَعَاقَبُمُ فَعَاقُوا ٱلذِّينَ ذَهَبَتُ أَزَوَجُهُم مِثْلَ مَا آنفَقُوا ﴾ [الممتحنة:١١] ، فقال: يقول إذا أصبتم غنيمة ، فأعطوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا من غنائمكم ، وامنعوا المشركين من صدُقات من ورد إليكم من المسلمات ، عقوبة لهم أن

⁼ أبواب: السير، باب: ما جاء في بيعة النساء، والنسائي برقم ٤١٨١، كتاب: البيعة، بيعة النساء، وابن ماجه برقم ٢٨٧٤، أبواب الجهاد، باب: بيعة النساء.

⁽١) رواه ابن حبان في صحيحه برقم ٥٥٨٠ ، كتاب: الحظر والإباحة ، ذكر البيان بأن المرء ممنوع عن مس امرأة ، عن عائشة أن رسول الله على المراء ممنوع عن مس امرأة ، عن عائشة أن رسول الله على المراء ممنوع عن مس امرأة ، عن عائشة أن رسول الله على المراء المر

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في صحيحه برقم ٢٧٣١ ، كتاب: الشروط ، باب: الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب.

منعوا دفع الصدُقات المقبوضة من المسلمين للمشركات اللاتي لم يُدخَل بهن (۱).

وهذا كان في ذلك الوقت للعقد الذي كان عقده النبي على بينه وبين المشركين بمكة ، وقد زال حكمه بظهور ديننا على سائر الأديان ، بقوله سبحانه: ﴿ لِيُظْهِرَهُ عَلَى اللِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ المُشْرِكُونَ ﴾ [الصف: ٩] ، فأظهره بالسيف على طوائف ، وبالحجة على كل من بلغه.

قال مسروق: كانت المرأة إذا ذهبت من المشركين الذين بينهم وبين رسول الله على عهد وهي مسلمة ، أعطوا زوجها مثل مهرها ولم ترد إليهم ، وإذا ذهبت من المسلمين إلى المشركين ، أعطى المشركون المسلم مثل مهرها ، إلا أن تذهب إلى غير ذي عهد ، فيعطى من الغنائم .

قال أبو عبيدة ، وسيبويه: عقبتم وعاقبتم واحد ، أي: أصبتم عقبى منهم (٢) .

وقوله: ﴿ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ ٱلْكُوافِر ﴾ ، إذا أسلم الرجل وله امرأة مشركة ، وقد وقعت الفُرقة بينهما ، وإن كانت نصرانية أو يهودية ، أقام عليها إن شاء ، وقد أصلح له الإسلام النكاح ، إذ كان الله قد أحل له ابتداء العقد عليهن / ، فبذلك يجوز له المقام عليهن ، والله أعلم .

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره مختصرًا (٧٢/١٢).

⁽٢) مجاز القرآن (٢/٧٥٢).

الله عز وجل: (عَالَ الله عز وجل: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنِّيُّ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِمْنَكَ عَلَىٰ أَن لَا يُشْرِكِنَ بِٱللهِ ﴾ الآية ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنِّيُّ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِمْنَكَ عَلَىٰ أَن لَا يُشْرِكِنَ بِٱللهِ ﴾ الآية ﴿ يَتَمْرِكُنَ بِٱللهِ ﴾ الآية ﴿ يَتَمْرِكُنَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ المُؤْمِنَاتُ اللهِ اللهِ

روت حفصة بنت سيرين، عن أم عطية، عن النبي ﷺ، أن العصيان في معروف: النَّوْح^(۱).

وروى شَهْر بن حَوْشَب، عن أم سلمة مثل ذلك(٢).

ومن العصيان في المعروف: خَمْش وجوه، وشق جُيوب، ونَشْر شُعور، وما أشبه ذلك من رَنّات الشيطان.

وروى ثابت، عن أنس، أن النبي ﷺ أخذ على النساء حين بايعهن ألا يَنُحْن، فقلن: إلا نساء أَسْعَدْنَنا في الجاهلية، أفنُسْعِدُهُن في الإسلام؟ فقال

⁽۱) رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٨٩٢ ، كتاب: تفسير القرآن ، باب قوله تعالى:
﴿ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُوْمِنَتُ يُبَايِعَنَكَ ﴾ ، عن أم عطية رضي الله عنها قالت: بايعنا رسول الله عنها فقرأ علينا: ﴿ أَن لا يُسْرِكُنَ بِاللّهِ سَيْنًا ﴾ ، ونهانا عن النياحة ، فقبضت امرأة يدها فقالت: أسعدتني فلانة ، أريد أن أجزيها ، فما قال لها النبي على شيئًا ، فانطلقت ورجعت ، فبايعها ، ومسلم في صحيحه برقم ٩٣٦ ، كتاب الجنائز ، باب: التشديد في النياحة ، فبايعها ، ومسلم في صحيحه برقم و٣٦ ، كتاب الجنائز ، باب: التشديد في النياحة ، فبايعها ، عن أم عطية قالت: لما نزلت هذه الآية: ﴿ يُبَايِعَنَكَ عَلَىٰ أَن لا يُشْرِكُنَ بِاللّهِ سَيْنًا ﴾ ﴿ وَلا يَعْصِينَكَ فِي مَعْمُ وفِ ﴾ قالت: كان منه النياحة ، قالت: فقلت: يا رسول الله ، إلا آل فلان ، فإنهم كانوا أسعدوني في الجاهلية ، فلا بد لي من أن أسعدهم ، فقال رسول الله على : ﴿ إلا آل فلان » .

⁽٢) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٦٧٢، الترمذي في سننه برقم ٣٣٠٧، أبواب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة الممتحنة، وقال: حسن غريب، وابن ماجه في سننه برقم ١٥٧٩، أبواب: الجنائز، باب ما جاء في النهي عن النياحة.

النبي ﷺ: «لا إِسْعاد (١) في الإسلام، ولا شِعار في الإسلام، ولا جَلَبَ، ولا جَلَبَ، ولا جَنَب، ولا جَنَب، وها جَنَب، ومن انتَهَب فليس منا (٢).

وقال أبو عثمان النَّهْدي، عن أم عفيف، أَخذ علينا رسول الله ﷺ فيما أخذ ألا نحدث إلا مَحرمًا من الرجال(٣).

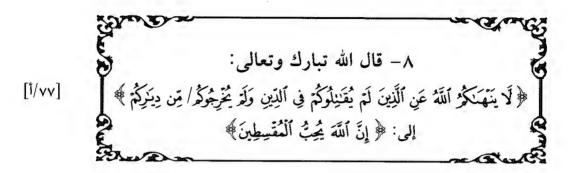
وقال عبادة: لما أخذ رسول الله على النساء البيعة قال: «ومن أتى منكن حدًّا في الدنيا فعوقب به فهو كفارته، ومن لم يعاقب فأمره إلى الله، إن شاء عذبه، وإن شاء غفر له»(١٠).

⁽١) قال في النهاية (٣٦٦/٢): هو إسعاد النساء في المَناحات، تقوم المرأة فتقوم معها أخرى من جاراتها فتساعدها على النياحة.

⁽٢) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١٣٠٣٢، والنسائي في سننه مختصرًا برقم ١٣٠٣٢، كتاب الجنائز، باب النياحة على الميت.

 ⁽٣) رواه الطبراني في معجمه الكبير برقم ٤١٠ ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٢/٣):
 «فيه عبد المنعم أبو سعيد ، وهو ضعيف» .

⁽٤) رواه مسلم في صحيحه برقم ١٧٠٩، كتاب: الحدود، باب: الحدود كفارات لأهلها، (ط عبد الباقي)، ولفظه: «أخذ علينا رسول الله على كما أخذ على النساء: أن لا نشرك بالله شيئًا، ولا نسرق، ولا نزني، ولا نقتل أولادنا، ولا يعضه بعضنا بعضًا، فمن وفي منكم فأجره على الله، ومن أتى منكم حدًا فأقيم عليه فهو كفارته، ومن ستره الله عليه فأمره إلى الله، إن شاء عذبه وإن شاء غفر له».



قال مجاهد: الذين آمنوا بمكة ولم يهاجروا(١).

وروى عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ قال: «المقسطون في الدنيا على منابر من لؤلؤ يوم القيامة بين يدي الرحمن، بما أقسطوا في الدنيا»(٢).

قال أبو عبيدة: وقال الأصمعي: المقسط في اللغة: العادل، والقاسط: الجائر، قال الله: ﴿ وَأَمَّا ٱلْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ [الجن: ١٥].

وهذه الآية توجب أنه ليس يحرم على المسلم أن يَبَرَّ قرابته الكافر الذمي من غير المفروض، والله أعلم بما أراد من ذلك.

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (٦٢/١٢).

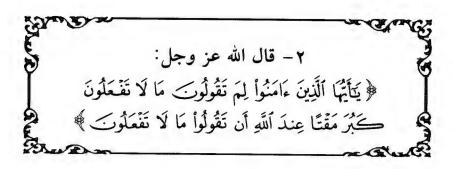
⁽٢) رواه مسلم برقم ١٨٢٧، كتاب: الإمارة، باب: فضيلة الإمام العادل، (ط عبد الباقي)، بلفظ: «إن المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن عز وجل، وكلتا يديه يمين، الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا»، وأخرجه بلفظ المصنف الإمام أحمد في مسنده برقم ٦٤٨٥.



ومن سورة الحواريين(١)

(١) هي سورة الصف.





قال أبو موسى الأشعري: لقد نزلت سورة كنا نسميها المسبحات، أولها ﴿ سَبَّحَ بِلَّهِ ﴾ فنسيتها ، غير أني حفظت منها: «يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون، فتكتب شهادة في أعناقكم، ثم تسألون عنها يوم القيامة»(١).

وقال مجاهد: قال جماعة من الصحابة فيهم ابن رواحة: لو نعلم عملًا هو أحب الأعمال إلى الله، لعملنا بها حتى نموت، ثم تأخر بعضهم، فأنزل الله هذا فيهم، فقال عبد الله بن رَواحة: لا أبرح حَبيسًا في سبيل الله حتى أموت، فقتل شهيدًا(٢).

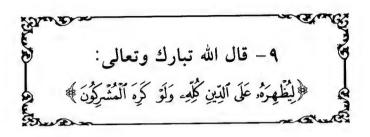
فأما قول الأشعري: فتكتب شهادة، فكلام من رسول الله عظي أتبعه الآية، ليس من القرآن.

والآية توجب على كل من وَعَد وعدًا لا إثم فيه أن يَفي به، وكل من ألزم نفسه طاعة أو عملًا (٣) فيه طاعة أن يفي به ويدوم عليه، ويسألَ اللهَ التوفيق [٢٧٧/ب] والمعونة ، ألا تراه قال: ﴿ وَمِنْهُم مَّنْ عَنْهَدَ ٱللَّهَ ﴾ الآية [التوبة: ٧٥] ، فلما بخلوا بِمَا وَعَدُوا فِيمَا أُعْطُوا ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقُونَهُ. بِمَآ أَخْلَفُوا ٱللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكْذِبُونَ ﴾ [التوبة:٧٧].

⁽١) رواه مسلم برقم ١٠٥٠، كتاب: الزكاة، باب: لو أن لابن آدم واديين لابتغى ثالثًا.

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۸۰/۱۲).

⁽٣) قوله: «أو عملاً» مكررة في الأصل.



روي عن الأسود بن العلاء، عن أبي سلمة، عن عائشة أن النبي على قال: «لن يذهب الليلُ والنهار حتى تُعبد اللات والعُزّى»، فقلت: يا رسول الله، قد كنت أظن حين قال عز وجل: ﴿لِيُظْهِرُهُ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كُوهَ ٱلمُشْرِكُونَ ﴾، أن ذلك تام، فقال النبي على السيكون من ذلك ما شاء الله أن يكون، ثم يبعث الله ريحًا فتقبض روح من كان في قلبه حَبّة من خردل من خير، وتبقي من لا خير فيه، فيرجعون إلى دين آبائهم»(۱).

وقال أبو هريرة رضي الله عنه، رُوي عنه إن كان صحيحًا: إن الإظهار خروج عيسى ابن مريم عليه السلام(٢).

وقال مجاهد مثل ذلك، وفي قوله: ﴿حَقَّن نَضَعَ ٱلْحَرِّبُ أَوْزَارِهَا﴾ [محمد: ٤].

قال بكر: ولا أدري كيف صحة حديث الأسود، ولا ما روي عن أبي هريرة، إلا أن الآية توجب ظهور النبي على الأديان كلها، فأظهره الله بالحجة على قريش وهاجر، وكان في يوم الحديبية في ألف وأربعمائة، ودخل عام الفتح في عشرة آلاف/، وغزا حُنينًا في اثني عشر ألفًا، وغزا تَبوك في سنة تسع في ثلاثين ألفًا، ثم حج في سنة عشر، وتوفي على في شهر ربيع الأول من سنة إحدى عشرة، وقد أدخله الله المسجد الحرام كما وعده.

[1/44]

⁽١) رواه مسلم في صحيحه برقم ٢٩٠٧، كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب: لا تقوم الساعة حتى تعبد دوس ذا الخصلة.

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٨٢/١٢)، وفي قوله: ﴿خَتَّن تَضَعَ...﴾ (٣٠٨/١١).

وكان قوله عز وجل: ﴿لَتَدْخُلُنَّ ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ إِن شَاءَ ٱللهُ ﴾ [الفتح: ٢٧] معناه: إذا شاء الله آمنين، وهذا سائغ في كلام العرب، والله لا يحتاج أن يستثني، لأنه يعلم ما يكون وما لا يكون، وما لا يكون لو كان كيف كان يكون، وهذا في القرآن في مواضع كثيرة.

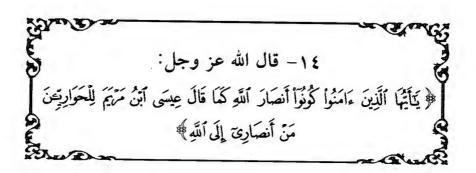
وإنما يستثني من لا يدري هل يكون ما قال أم لا، ألا تراه لما أتى عمر أبا بكر رضي الله عنهما، يوم الحديبية فقال: أليس قد قرأ علينا ﴿لَتَدَخُلُنَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ﴾؟ قال له أبو بكر بطبعه السليم وعلمه الواسع: قال لك في هذا العام؟! ثم أتى النبي على فخاطبه بمثل ذلك، وقال: ألسنا على الحق وعدونا على الباطل، فلم تُعطَ الدَّنِيَّة في ديننا؟ ثم قال: أليس قال الله عز وجل: ﴿لَتَدَخُلُنَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ﴾، وقد وعدتنا بذلك، فقال النبي على: «أقُلْتُ لك في هذا العام؟»(١)، فوافق قولُ أبي بكر قولَ النبي على ، وكان أصحاب رسول الله على كلهم قد نفروا من المقاضاة، ولحقهم ما لحق عمر خلا أبي بكر، فمعناه: إذا شاء الله، ولما شاء الله فتحها عليه فدخلها، ثم دخلها حاجًا أو معتمرًا.

[۲۷۹]

ثم أظهره الله على الدين كله، فلم يبق أهل ديانة إلا أظهره الله عليهم، إما بغلبة قتال، وإما بخوف وبإجلاء عن أوطانهم، أو بإذعان بالجزية/، فهذا إظهار وغلبة بيّنة، وأما من سوى هؤلاء فأظهره الله عليهم بالحجة، وكفى به إظهارًا، ألا تسمع إلى قوله: ﴿أَلا إِنَّ حِزْبَ اللهِ هُمُ المُفْلِحُونَ ﴾ [المجادلة:٢٢]، يعني: الغالبين، وقوله: ﴿إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا وَاللَّذِينَ ءَامَنُواْ فِي الْحَيَوْةِ الدُّنيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴾ [غافر:٥١]، فأعلم أنه ينصر رسله في الحياة الدنيا، وقد عَلِمنا أنهم يُغلبون ويُؤذون، وقد قال لنبيّنا ﷺ: ﴿وَدَعْ أَذَنهُمْ وَتَوَكَلُ عَلَى اللهِ ﴾ [الأحزاب:٤٨]، وقال: ﴿ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُسُلِ مِن قَبْلِكَ ﴾ [فصّلت:

⁽١) رواه البخاري في مواطن من صحيحه منها رقم ٢٧٣١، كتاب: الشروط، بـاب: الشروط في الجهاد والمصالحة.

25]، يعني: من الأذى، فقد عَلمنا ما جرى على الأنبياء عليهم السلام، وهم منصورون بالحجة، وهل في يوم الأشهاد نصرة إلا بالحجة، فأنبياء الله وأولياؤه والمؤمنون منصورون بالحجة مغلوبين وغالبين، وصاحب الحجة هو المنصور، فقد عَلمنا أن النبي على لم يقاتل أهل المِلل كلها، وقد أعلمه الله أنه يظهره على الدين كله، لأن حجته باقية إلى يوم القيامة قال الله عز وجل: ﴿وَأُوحِيَ إِلَىٰ هَالَا الله عَن وجل؛ ﴿وَأُوحِيَ إِلَىٰ هَا اللهِ المَللُ كله، لأن حجته باقية إلى يوم القيامة قال الله عز وجل؛ ﴿وَأُوحِي إِلَىٰ هَا اللهِ المَللُ لَا الله عَن وجل، ومن كان معه القرآن فهو مُظهَر منصور حتى يلقى الله به، فينصره يوم القيامة به، وهو قوله: ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴾.



قال مجاهد: من يتبعني إلى الله ؟(١).

وقال سفيان بن حسين: من مع نصر الله إياي، كقوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوٓا / أَمَوَاكُمُمُ [٢٧٩]] إِلَىٰ أَمُوَلِكُمُ ﴾ [هود:٥٦]، أي: مع قوتكم.

وقال قتادة: قد كان ذلك بحمد الله ، جاءه سبعون رجلًا فبايعوه عند العقبة ، فآووه ونصروه حتى أظهره الله ، قال: ولم يُسَمَّ حي من السماء اسمًا لم يكن لهم قبل ذلك غيرهم (٢).

وقال أنس: هذا اسم لم نتسم به، سمّانا الله به.

وقال قتادة: الحواريون كلهم من قريش: أبو بكر، وعمر، وحمزة، وجعفر، وعثمان بن مظعون، وعبد الرحمن بن عوف، وأبو عبيدة بن الجراح، وسعد بن أبي وقاص، وعثمان بن عفان، وطلحة بن عبيد الله، والزبير بن العوام(٣).

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۸٦/۱۲).

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۸٦/۱۲).

⁽٣) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٨٣)، وابن جريـر في تفسيره (٨٦/١٢).

وقال: الحواري: الوزير(١).

وقيل: الحواريون: الغسالون(٢).

وقال أبو عبيدة: الحواريون هم صفوة الأنبياء الذين اصطفوهم، والحواريات من النساء: اللاتي لا يَنزلن البوادي ويَنزلن القرى، قال الشاعر:

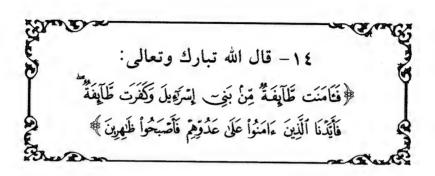
وقل للحَواريات يَبْكِين غيرَنا ولا تَبْكِنا إلا الكلابُ النوابحُ (٦)

والحور: الشديدة بياض بياض العين، وإذا اشتد البياض قوي سواد سواد العين، وإذا كان الأصل البياض والنّقاء، كان من نَصَرَ الله ورسوله على القلب له هذا الاسم.

⁽١) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٨٣).

⁽٢) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٨٤) عن أبي أَرْطَأَة الحجاج بـن أبـي أَرْطَأَة ، وابن جرير في تفسيره (٨٦/١٢) عن الضحاك.

⁽٣) مجاز القرآن (٩٥/١)، وعزاه لأبي جِلدة اليشكري.



[۲۷۹/ب]

قال ابن عباس رضي الله عنه: لما أراد الله أن يرفع عيسى عليه السلام قال: خرج على أصحابه/ وهم اثنا عشر فقال: أما إن منكم من سيكفر بي ثِنتي عشرة مَرَّة بعد أن آمن بي، ثم قال: أيكم يُلقى عليه شبهي فيُقتل مكاني، ويكون معي في درجتي؟ قال: فقام شاب منهم فقال: أنا، فقال له: اجلس، ثم أعاد عليهم، فقام الشاب فقال: أنا، فقال: اجلس، ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال: أنا، فقال: أنت ذاك، قال: فألقي عليه شبه عيسى، قال: ورفع عيسى من رُوْزَنَة (۱) في البيت إلى السماء.

قال: وجاء الطلب من اليهود، فأخذوا الشُّبْه فقتلوه ثم صلبوه.

قال: وكفر به بعضهم ثِنتَي عشرة مرة بعد أن آمن به ، قال: فافترقوا ثلاث فرق: فقالت فرقة: كان الله فينا ما شاء ، ثم صعد إلى السماء ، وهم اليَعْقوبية (٢) قال: وقالت فرقة: كان فينا ابن الله ما شاء ثم رفعه الله إليه ، وهؤلاء النُسْطورية (٣) ، وقالت فرقة: كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء ، ثم رفعه الله إليه ، قال: وهؤلاء المسلمون ، فتظاهرت الكافرتان على المسلمة فقتلوها .

⁽١) الرَّوْزَنَة: الكوة في الجدار، أو الفتحة في السقف، لسان العرب (١٤٨/٦).

⁽٢) انظر: الملل والنحل للشهرستاني (ص١٨٢).

⁽٣) انظر: الفصل لأبي محمد بن حزم (١/٨١-٥١-٥٣)، والملل والنحل للشهرستاني (ص١٨١).

قال: فلم يزل الإسلام طامسًا حتى بعث الله محمدًا على ، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿فَنَامَنَت طَآلِفَةٌ مِنْ بَخِت إِسْرَوبِلَ ﴾ ، يعني: الطائفة التي آمنت في زمن عيسى ، ﴿وَيَفَرَت طَآبِفَةٌ ﴾ ، يعني: الطائفة التي كفرت في زمن عيسى عليه السلام ، قال: ﴿فَأَيَدُنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ بإظهار دينهم بمحمد على ، فأصبح دينهم ظاهرًا(١).

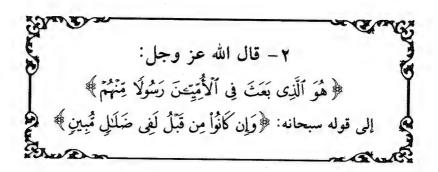
وقال جماعة من المفسرين نحو ذلك.

⁽۱) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٨٦-١٨٨)، وابن جرير في تفسيره (١٨٦-٨٨٨).

[1/71.]

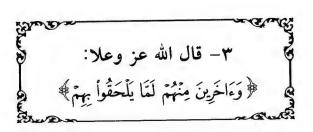
ومن سورة الجمعة/





أخبرنا أبو بكر محمد بن علي بن أحمد الأُتْفوي، قال: أنا أبو الفضل بكر بن محمد بن العلاء القشيري، قراءة عليه في منزله بمصر، عام إحدى وأربعين وثلاث مائة، وأنا أسمع قال:

كانت العرب لا تقرأ ولا تكتب وهم الأميّون، وكان بُعث النبي على إليهم أولًا، ثم إلى الناس جميعًا، وقد كان في قريش والعرب نفر يكتبون وفي كتابتهم ضعف، والناس كلهم من العرب لا يكتبون ولا يقرؤون، وكان النبي على أُمّيًا لا يقرأ ولا يكتب، ولا يحفظ من الشعر شيئًا، وكان من دلائل نبوته عليه السلام ما أتى به من أخبار مَن مضى من الأمم، ولم يقرأ الكتب قبل ذلك، ولا عَرف منها شيئًا.



يعني سائر العَجَم والرُّوم وغيرهم.

وقال النبي ﷺ ووضع يده على سلمان وقال: «لو كان الإيمان عند الثُّريّـا لتناوله رجال من هؤلاء»(١).

وقال العلاء، عن أبيه، عن أبي هريرة، أن رسول الله على لما تلا هذه الآية ﴿وَإِن تَتَوَلَّوا مَسْتَدِّدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ﴾ [محمد:٣٨]، فضرب على فخذ سلمان الفارسي، ثم قال: «هذا وقومه/ لو كان الدين عند

الثُّرَيّا لتناوله رجال من الفُرس»(٢).

[۲۸۰]ب]

وقال عكرمة: هم التابعون(٣).

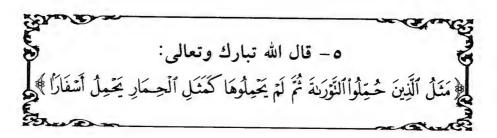
وقال الضحاك: من آمن وعمل صالحًا إلى يوم القيامة من عربي أو عجم (٤).

⁽۱) متفق عليه من حديث أبي هريرة ، رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٨٩٧ ، كتاب: تفسير القرآن ، باب قوله تعالى: ﴿ وَءَاخُرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا ﴾ ، ومسلم في صحيحه برقم ٢٥٤٦ ، كتاب: فضائل الصحابة ، باب: فضل فارس (ط عبد الباقي).

⁽٢) رواه ابن حبان في صحيحه برقم ٧١٢٣، في مناقب الصحابة، ذكر سلمان الفارسي رضي الله عنه، وابن جرير في تفسيره (٢١/٣٣).

⁽٣) رواه القاضى إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٩١)،

⁽٤) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٩٢).



قال الحسن: يحمل على ظهره ولا يدري ما على ظهره، فكذلك المنافق(١).

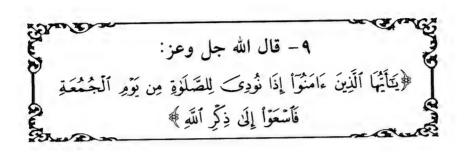
وقال مجاهد: يحمل كتبًا لا يدري ما فيها ولا يعقلها(٢).

وقال قتادة: يحمل كتبًا لا يدري ما على ظهره (٣).

⁽١) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٩٢-١٩٣).

⁽٢) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٩٣)، وابن جريس في تفسيره (٢) (٩٢/١٢).

 ⁽٣) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٩٣)، وابن جرير في تفسيره
 (٩٢/١٢).



قال الزهري، عن سالم، عن أبيه: كان عمر يقرؤها: «فامضوا إلى ذكر الله»(١).

وكان ابن مسعود يقول: لو قرأتها ﴿فَٱسْعَوْا ﴾ لسَعَيْتُ حتى يسقط ردائي، إنما هي «فامضوا»(٢).

وكان أُبِيّ يقرؤها كذلك(٣).

وقال ثابت: قال لى أنس: قم نسعى لها(١).

⁽١) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٩٣)، وابن جريس في تفسيره (٩٤/١٢).

⁽٢) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٩٥)، وابسن جريـر فـي تفسـيره (٩٤/١٢).

⁽٣) روى القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٩٤) عن إبراهيم قال: كتب خَرَشَة بن الحرِّ في لوح سورة الجمعة ، فقرأه عمر ، فإذا فيه: ﴿فَٱسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللهِ ﴾ ، فقال عمر: من كتب هذه الآية ؟ قالوا: خَرَشَة ، قال خرشة: أملاه علي أُبيّ بن كعب ، قال: فقال عمر: فامحه واكتب: (فامضوا إلى ذكر الله) ، فإن أُبيًا أقرؤنا للمنسوخ ، ورواه ابن جرير في تفسيره بلفظ مختلف (٩٤/١٢).

⁽٤) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٩٦).

وكان ابن الزبير يقرؤها: «فامضوا إلى ذكر الله»(١).

وقال الحسن: فاسعوا بالقلوب والإرادة(٢).

وقال عطاء: المشي (٣).

وقالته جماعة.

والسعي في اللغة: العمل.

وقال مالك: ليس هو السعي على الأُقدام بالاشتداد، وإنما هو العمل(١٠).

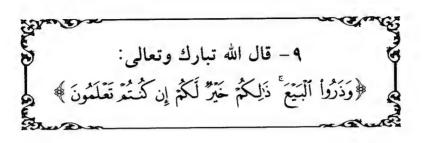
فأما قراءة من قرأها: «فامضوا إلى ذكر الله»، فإنما/ قصدوا إلى المعنى المراد، لا أنهم جعلوا ذلك قراءة، وليس يجوز أن تغير لفظة مما في المصحف برواية، وإنما عَبَّروا عن المعنى، لأن السعي هو العمل، قال الله عز وجل: وَإِذَا تَوَلَّىٰ سَكَىٰ فِي ٱلْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ ٱلْحَرْثَ وَٱلشَّلَ اللهِ [البقرة: ٢٠٥]، فالسعى: القصدُ إليها، كما قال الحسن بالنية والعمل.

⁽١) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٩٦).

⁽٢) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٩٧)،

⁽٣) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١٩٧-١٩٨).

⁽٤) الموطأ برواية يحيى ، كتاب: الجمعة ، باب: ما جاء في السعى يوم الجمعة .



[البيع عند النداء للجمعة]

قال ابن عباس رضي الله عنه: لا يصلح البيع يوم الجمعة حين ينادى بالصلاة، فإذا قُضيت الصلاة فاشتر وبع(١).

وكان مُسلِم بن يَسار، والقاسم بن محمد يقولان: إذا نودي للجمعة فلا بيع (٢).

وقال ميمون بن مِهْران، وأيوب السَّخْتِياني: كان المنادي يـوم الجمعة إذا نودي بالصلاة بالمدينة نادى: حَرُم البيع، حَرُم البيع^(٣).

وكان أبو بكر بن حزم يساوم بِلَبَن، فسمع أذان الجمعة فقال: لا بيع بيني وبينك.

وقال الضحاك، والحسن، وعطاء: إذا زالت الشمس يوم الجمعة، فقد حرم البيع والشراء حتى تُقْضى الصلاة(١٠).

⁽١) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٠٣)، وفيه: فاشتر .

⁽٢) رواه عنهما القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٠٣-٢٠٤).

⁽٣) ذكره عن حماد عن أيوب، ورواه عن ميمون القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٤٠٤).

⁽٤) رواه عنهم القاضي إسماعيل في أحكامه، ورواه عن الضحاك ابن جرير في تفسيره (٩٦/١٢).

وقال الشعبي وسئل عن الساعة التي يرجى فيها الدعاء، قال: هي ما بين أن يَحْرُم البيع ويَحِل (١).

وكان عمر بن عبد العزيز يمنع الناس البيع يوم الجمعة إذا نودي للصلاة(٢).

وقال ابن شهاب: حَرّم النداءُ البيعَ.

[۲۸۱/ب]

وقال مالك: يفسخ البيع إذا وقع في هذا الوقت/ المنهي عنه (٣).

وقال زيد بن أسلم: النداءُ حين يخرج الإمام(١٠)، يريد النداءَ الثاني.

وقال أبو الزناد: يُفسخ البيع إذا وقع في ذلك الوقت(٥).

قال الله عز وجل: ﴿وَذَرُوا ٱلْبَيْعَ ﴾ ، فمعناه: لا تبيعوا ، فكيف يجوز بيع من نهاه الله أن يبيع ؟ قال رسول الله ﷺ: (ما نهيتكم عنه فانتهوا ، وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم (١) ، فإذا كان النبي ﷺ نَواهيه على الإيجاب وهي رواية ، فنواهي القرآن أوكد .

⁽۱) قوله: يحل في الأصل تشبه: سئل، والتصويب من أحكام القاضي إسماعيل (ص٢٠٦).

⁽٢) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٠٦)، وسحنون في المدونة (٢) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٠٦).

⁽٣) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٠٧)، وفيه: يقبح هذا البيع، وهو تصحيف صوابه: يفسخ، والله أعلم، وانظر المدونة (٤/١).

⁽٤) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٠٧).

⁽٥) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٠٧).

⁽٦) حديث متفق عليه، تقدم تخريجه.

وقد احتج قوم ممن يقول بجواز البيع في هذا الوقت (۱) ، بقوله سبحانه: ﴿ وَلَكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ، وأنه قيل: ذلكم خير لكم ، دل على الترغيب ، فغلط غلطًا فاحشًا ، لأن الله عز وجل إذا نهى عن شيء ففيه الخير للعباد ، وقد قال: ﴿ وَلا (٢) تَقُولُواْ ثَلَنَةً ۚ أَنتَهُواْ خَيْرًا لَحَكُم ۚ [النساء:١٧١] ، فهل للعباد ، وقد قال إن هذا غيرُ واجب ؟ وإذا أُمروا بالذهاب إلى الجمعة وجب عليهم الا يفعلوا شيئًا يتشاغلون به عن إدراك الجمعة ، ولما قيل في تحريم الصيد قيل: ﴿ وَإِذَا حَلَلُمُ فَأَمَطَادُوا ﴾ ، كذا قيل هاهنا: ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ ٱلصَّلَوٰةُ فَأَنتَشِرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ وَأَبْغُواْ مِن فَضَيلِ ٱللّهِ وَاذْكُرُواْ ٱللّهَ ﴾ [الجمعة ، [الجمعة .] .

وقيل: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرُنَ فَأْتُوهُنَ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ ٱللَهُ ﴾ [البقرة: ٢٢٢] ، فكان ذلك كله إذنًا وإطلاقًا بعد الحظر ، فيما أمرهم به من اعتزال النساء في المحيض، وفي الصيد، وفي البيع بعد الفراغ من الصلاة.

وقد عارض قوم بأن قالوا: فإن أعتق في ذلك الوقت أو تزوج، هل تقولون إن ذلك باطل، كما تقولون في البيع؟

فقلنا: من عادة الناس التشاغل بالبيع في كل الأزمنة والأوقات، وهو عمل مستدام، وليس النكاح والعتق مما يدوم فعل/ الناس له، كما يدوم في المبايعات، وإنما نهى الله عز وجل عن البيع لدوامه وانتظامه، وأن القوم خرج كثير منهم للنظر إلى العِير، وتَعَجُّل البيع، فعوتبوا، ونزل تحريم البيع من أجل فعلهم.

[1/44/]

⁽۱) إمضاء ما وقع من البيع عند أذان الجمعة مذهب أبي حنيفة والشافعي، ينظر بدائع الصنائع (٢٣٢/٥)، والأم (٢٢٤/١) (ط المعرفة)، والإشراف للقاضي عبد الوهاب (٣٣٥/١).

⁽٢) في الأصل: لا.

قال جابر بن عبد الله: أقبلت عِير بتجارة يوم جمعة ، ورسوله ﷺ يخطب ، فانصرف الناس ينظرون ، ويقي رسول الله ﷺ في اثني عشر رجلًا ، فنزلت هـذه الآية .

وقوله: ﴿أَوْ لَمُوا﴾ ، إنما هو تجارة ولهوًا ، لأنهم كانوا إذا أتت العِير ضُرب بين يديها بالدف ، ومَرّ السودان يلعبون بين يديها ، ومثل هذا في القرآن كثير ، قوله سبحانه: ﴿وَلا تُطِعْ مِنْهُمْ ءَاثِمًا أَوْ كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٢٤] ، إنما هو آثمًا وكفورًا .

وروى جماعة مثل الذي رواه جابر بن عبد الله(١)، وقاله جماعة من التابعين منهم من وصله، ومنهم من أرسله، ولم يُختلف في ذلك.

وقال فيه الحسن: إن رسول الله على كان يخطب، فقدمت عير فأسرع الناس إليها، فنزلت: ﴿وَتَرَكُّوكَ قَآبِما ﴾، فقال: «والذي نفسي بيده لو تبايعتم لاضطرم ما بينهما نارًا».

فلما كان الذي أُنكر عليهم البيع الذي تجري به العادة، ويدوم الاشتغال به، حَرُم عليهم، وليس يدوم الاشتغال بالنكاح والعتق وما أشبهه، فلم يدخل ذلك في التحريم، ألا ترى أنه قد رخص لمن تخلف عن الجمعة، وغلظ على من تركها ثلاثًا، فقيل: طبع على قلبه، فلو أطلق للناس البيع لتشاغلوا به في كل الجُمّع، والنكاح والعتق لا يشتغل به، ولا يدوم فعله، فدخل في باب الرخصة، وإن كنا ننهى عنه أيضًا، كما نأمر ألا يتخلف أحد عن جمعة، ولا نرى مَن المتشاغل عن جمعة واحدة معاقبًا.

[۲۸۲/ب]

⁽۱) حديث جابر متفق عليه ، رواه البخاري في صحيحه برقم ٢٠٦٤ ، كتاب: البيوع ، باب قول ه تعالى: ﴿ وَإِذَا رَأَوْا بِجَـُرَةً ... ﴾ ، ومسلم في صحيحه برقم ٨٦٣ ، كتاب: الجمعة ، باب في قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا رَأَوْا بِجَـُرَةً ... ﴾ .

⁽٢) رواه القاضي إسماعيل بن إسحاق في أحكام القرآن (ص٢٢٠).

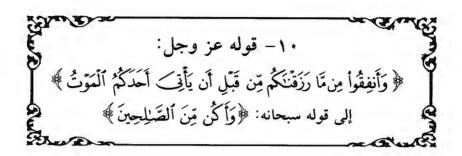
صفة الخطبة

وكان النبي ﷺ يخطب في الجمعة خطبتين، يقعد بينهما قعدة خفيفة، وكذلك كان أبو بكر، وعمر، وروى ذلك جابر بن سَمُرة، وغيره(١).

⁽۱) حديث جابر بن سمرة رواه مسلم في صحيحه برقم ۸٦٢، كتاب الجمعة، باب: ذكر الخطبتين قبل الصلاة، قال: «كانت للنبي على خطبتان يجلس بينهما، يقرأ القرآن، ويذكر الناس».







قال ابن عباس رضي الله عنه: من كان له مال يُبلِّغُه الحجَّ فلم يفعل، ومن كان له مال يُبلِّغُه الحجَّ فلم يفعل، ومن كان له مال يَبْلُغ الزكاة فلم يزكه، سأل الرَّجْعَة عند الموت، فقال له رجل: يا أبا عباس، إنما سأل الرجعة الكافر، قال: أنا أقرأ عليك به قرآنًا، ثم قرأ هذه الآنة(۱).

وقــال ابــن عبــاس: ﴿فَأَصَّدَّقَ ﴾: أزكــي، ﴿وَأَكُنُ^(۱) مِّنَ ٱلصَّـٰلِحِينَ﴾: أُحُجِ^(۱).

⁽۱) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٢١) مرفوعًا، ورواه الطبراني في معجمه الكبير برقم ١٢٦٣٦ مرفوعًا كذالك، ورواه ابن جرير في تفسيره (١٢/١٢) موقوفًا.

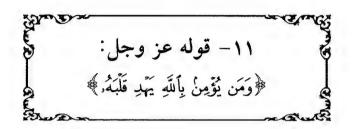
⁽٢) في الأصل: وأكون.

⁽٣) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٢٢).



ومن سورة التغابن



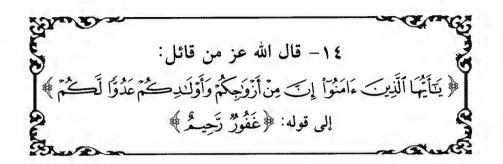


قال علقمة: هو الرجل تصيبه المصيبة، فيُسَلِّم ويرضى، ويعلم أنها من عند الله(١).

وقال مقاتل بن حيان: ﴿ وَمَن يُؤْمِنُ بِأَللَّهِ يَهْدِ قَلْبُهُ. ﴾: قال: الاسترجاع (٢).

⁽۱) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٢٣)، وابن جرير في تفسيره (١١٦/١٢).

⁽٢) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٢٤).



[1/ ٢٨٣]

قال ابن عباس رضي الله عنه: هؤلاء ناس أسلموا، وأبى أزواجهم وأولادهم أن يأتوا النبي على فلما قدموا المدينة، ورأوا الناس قد فقهوا في الدين، فأرادوا أن يعاتبوهم، قالوا: أنتم الذين منعتمونا أن نأتي النبي فنزلت: ﴿وَإِن تَعْفُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَ اللّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾(١).

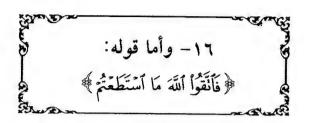
وقال مقاتل نحو ذلك(٢).

وقال مجاهد: احذروهم أن يقطعوكم عن طاعة ربكم (٣).

⁽١) رواه الترمذي في سننه برقم ٣٣١٧، أبواب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة التغابن.

⁽٢) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٢٥-٢٢٥).

⁽٣) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٢)، وابـن جريـر فـي تفسـيره (١١٧/١٢).



هذه الآية نَسخت: ﴿أَتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَالِهِ وَلَا تَمُوثُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُسْلِمُونَ ﴾ [آل عمران:١٠٢]، وكذا قيل: نسخت(١).

والذي عندي أنها خَفَّفَت من التكليف الأول.

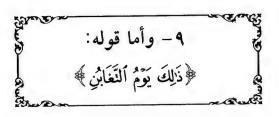
وقال زيد بن أسلم: لو بقي التكليف على قوله: ﴿ اَتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَالِهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَ

وقال الحسن في قوله: ﴿ فَأَنَّقُوا آللَّهَ مَا ٱسْتَطَعْتُم ﴾ قال: أجهدوا أنفسكم (٣٠٠.

⁽۱) قاله قتادة، رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص١١٩)، وابن جرير في تفسيره (١١٩).

⁽٢) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٢٦).

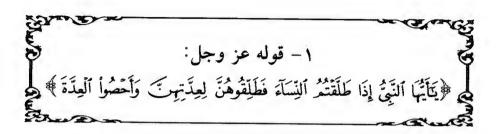
⁽٣) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٢٧).



فهو غَبْن أهل الجنة لأهل النار، والله أعلم.







75 - حدثنا أحمد بن موسى ، قال: نا القعنبي ، عن مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أنه طلق امرأته وهي حائض ، فسأل عمر رسولَ الله ﷺ عن ذلك فقال له: «مُره يراجعها ، ثم ليمسكها حتى تطهر ، ثم تحيض ، ثم تطهر ، ثم إن شاء أمسك بعد ، وإن شاء طلَّق ، قبل أن يمس ، فتلك العدة / التي أمر الله أن يطلق لها النساء»(١).

وطرق هذا الحديث كثيرة، وفي بعضها: "طاهرًا أو حاملًا" (٢).

فالطلاق الذي أمر الله به، وعلَّمه عبادَه، الذي هو السُّنة: أن يطلق الرجل امرأته في طُهر لم يمسَّها فيه، ويدعها تمضي في عدتها، فإن بدا له أن يَرتجعها ارتجعها، شاءت أم أبت، قبل تَقَضِّي عدتها، وإن تركها ولم يَرتجع، فإذا انقضت عدتها حَلَّت للأزواج، وكان خاطبًا من الخطاب.

وزعم أبو حنيفة أن طلاق السُّنة أن يطلِّق في كل طُهر طلْقة (٣)، والذي رُوي عن علي بن أبي طالب، وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهما كما قلنا أنه طَلْقَة في أول الطهر إلى انقضاء العدة، ولا نعلم أحدًا من الصحابة قال ما قاله، إلا شيء رواه الأعمش، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص، عن عبد الله.

[۲۸۳/ب]

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) هذا اللفظ في حديث مسلم برقم ١٤٧١، كتاب: الطلاق، باب: تحريم طلاق الحائض بغير رضاها.

⁽⁷⁾ ينظر المبسوط للسرخسي (7/7-3) ، وبدائع الصنائع (7/4) .

وروى زكريا بن أبي زائدة ، عن أبي إسحاق ، عن أبي الأحوص ، عن عبد الله ، ضِدَّه على ما رَسَمنا من طلاق السُّنة .

ورواه وكيع، عن إسرائيل، وسليمان بن حرب، وحجاج، وحفص بن عمر، عن شعبة، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص، عن عبد الله، مثل الذي روى ابن أبي زائدة، فوهى حديثُ الأعمش، ولعله بلغه عن أبي إسحاق ولم يسمعه.

وزعم الشافعي أن طلاق الثلاث مجتمعة من السَّنة (۱)، وقد روى مخرمة بن بُكَيْر / عن أبيه قال: سمعت محمود بن لَبيد الأنصاري يقول: أُخبر رسول الله عليه عن رجل طلَّق امرأته ثلاث تطليقات جميعًا، فقام غضبانًا، ثم قال: «يُلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم» (۱).

وروى حماد بن زيد، عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر قال: إن طلقت ثلاثًا فقد بانت منك امرأتك، وعصيتَ ربك فيما أمرك به من طلاق امرأتك،

وروى أشعث، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنه: من طلق امرأته ثلاثًا فقد عصى ربه، وبانَت منه امرأته(٤).

وقال كعب بن علقمة: إن عليًّا رحمه الله، كان يعاقب الذي يُطلِّق امرأته البتة، وقال: ما طلَّق رجل طلاق السُّنة فندم(٥).

[1/YAE]

⁽١) الأم (٥/١٩٢ وما بعدها) (ط المعرفة).

⁽٢) رواه النسائي في سننه برقم ٣٤٠١، كتاب الطلاق، الثلاث المجموعة، وما فيها من التغليظ، وضعف إسناده الحافظ ابن حجر في الفتح (٣٦٨/٩) لعدم ثبوت سماع محمود بن لبيد من النبي عليه.

⁽٣) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٧٣٧).

⁽٤) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٣٧).

⁽٥) رواهما القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٣٧)، كل بإسناده.

وقال الأعمش، عن مالك بن الحارث، عن ابن عباس رضي الله عنه وجاءه رجل فقال: إن عَمِّي طلَّق امرأته ثلاثًا، فقال: إن عمك عصى الله فأَنْدَمَه، وأطاع الشيطان فلم يجعل له مَخرجًا، قال: أفلا يُحلها له رجل؟ قال: من يخادع الله يخدعه الله (۱).

وقال مجاهد: كنت عند ابن عباس، فجاءه رجل طلق امرأته ثلاثاً، فقال: يعمد أحدكم فيركب الأُحْمُوقَة (٢)، ثم يقول: يا ابن عباس، يا أبا عباس، قال الله عز وجل: ﴿وَمَن يَتَّقِ ٱللّهَ يَجْعَل لَهُم مَخْرَجًا ﴾ [الطلاق:٢]، وإنك لم تتق الله، فلا أرى لك مخرجًا، عصيت ربَّك، وبانت منك امرأتُك (٢).

[۲۸٤]

وقال عمران بن حصين: من طلَّق ثلاثًا أُثِم بربه، وحرمت/عليه(١٠).

وقال أنس: كان عمر رحمة الله عليه، إذا أتي برجل طلَّق امرأتَه ثلاثًا في مجلس، أوجعه ضربًا، وأَبانها(٥).

ومن قال مثل ذلك من التابعين، أكثر من أن يدركه الإحصاء، ولولا الإطالة لقصصت به، أفلا يتقي الله عبد يظن أنه أعلم بسُنَّة الطلاق المنزل في القرآن من عمر، وعلى، وابن مسعود، وابن عباس، وابن عمر، ومن ذكرنا؟

وقد احتج هذا الرجل بأن العَجلاني طَلَّق بعد تقضي اللِّعان ثلاثًا، فلم يُنكر النبي ﷺ ذلك عليه(١٠)، والعَجلاني طَلَّق أَجْنَبِيَّتَه، لأن اللِّعان قد فَرَّق

⁽١) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٣٧)، ورُوي في المدونة (٥/٤٢١).

⁽٢) الأحموقة: والحَموقة: العمل فيه الحمق، انظر: النهاية (٢/١)٠

⁽٣) رواه أبو داود في سننه برقم ٢١٩٧ ، كتاب: الطلاق ، باب: نسخ المراجعة بعد التطلقات الثلاث (ط الأرناؤوط).

⁽٤) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٢٣٩).

⁽٥) رواه القاضي إسماعيل في أحكام القرآن (ص٣٩).

⁽٦) الأم (٥/١٩٣) (ط المعرفة).

واحتج أيضًا بأن النبي على قال لعمر: «فإن شاء طَلَّق، وإن شاء أمسك»، ولم يذكر له عدد الطلاق^(۱)، والنبي على لم ينكر على ابن عمر الطلاق، وإنما أنكر الموضع، فعَلَّمَه موضع الطلاق، ولم يحتج إلى تعريفه العددَ، إذ كان ابن عمر قد أصاب فيه وعَرَفه.

واحتج أيضًا بحديث رُكانة ، وأن النبي على سأله: «ما أردت؟»(٢) ، وهذا إنما ينبغي أن يحتج به على من يقول: إن الثلاث لا تقع ولا تلزم(٣) ، وإنما سأله لأنها كانت غير مدخول بها ، فأراد أن يُعلمه هل تحل له قبل زوج أم لا ، فأما تَعَرُّف ما أراد ليكزمه فلا بد منه ، لأنه قد يخطئ السُّنة ويُطلِّق / للبدعة .

[1/410]

فأما ما قاله أبو حنيفة من الطلاق في كل طُهر، فقد ذكرنا وجه الخطأ فيه، وعلى أنه جَوَّزَه للسُّنة مع تقديم ذِكر ما يقوله للسُّنة، وليس يجوز أن يقول قائل: إن واحدةً للسُّنة وضدُّها للسُّنة، هذا ما يستحيل في العقول.

وقال أبو حنيفة أيضًا: إن الأقراء الحِيض (٤)، وقد قدمنا الحجة في ذلك في «سورة البقرة».

⁽١) الأم (٥/١٩٣) (ط المعرفة).

⁽٢) رواه الإمام أحمد في مسنده (٥٣٢/٣٩)، وأبو داود في سننه برقم ٢٢٠٦، كتاب: الطلاق، باب: البتة (ط الأرناؤوط)، وابن ماجه في سننه برقم ٢٠٥١، أبواب: الطلاق، باب: طلاق البتة، واحتجاج الشافعي به ينظر في الأم (٥/٣٩) (ط المعرفة).

⁽٣) عزا ابن عبد البر في الاستذكار (٨/٦) عدم وقوع طلاق الثلاث ولزومه للحجاج بن أرطأة، ومحمد بن إسحاق وقال: «وكلاهما ليس بفقيه، ولا حجة فيما قاله».

⁽٤) أحكام القرآن للجصاص (٢/٥٥)، والاستذكار لابن عبد البر (١٤٥/٦).

وإنما أُمر الناس بطلاق السُّنة نظرًا للزوجين، وأن لا يُطلق عليهما الرجعة أو التراجع، ألا تراه جل ثناؤه قال: ﴿لَا تَدْرِى لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعَدَ ذَلِكَ أَمَرًا ﴾، وإذا كان الطلاق الثاني في الطهر الثاني لا عِدة له، والعِدّة بالطلاق الأول، فأيُّ فائدة في الثاني إلا مخالفة أمر الله عز وجل، والدخول في التضييق على نفسه؟ لأن الله عز وجل يقول: ﴿فَطَلِقُوهُنَ لِعِدَّتِهِنَ وَأَحْصُوا الْعِدَة ﴾، فعُلم أن الطلاق الذي أمر الله به تكون منه عِدّة، فقد دخل أصحاب أبي حنيفة فيما أنكروه على الشافعي، من إباحة الطلاق الثلاث في مقام واحد.

وقال رسول الله على العدة التي أمر الله أن يُطلّق لها النساء»، فالأمر في كتاب الله للوقت، وأمر رسول الله على إنما هو للوقت، وقد ذكرنا احتجاج الشافعي بقول النبي على لابن عمر، ولا أحسب الشافعي يكون أعلم بذلك من المخاطبين به، وهما عمر وابن عمر، وقد قالا جميعًا: من طلق ثلاثًا فقد عصى ربه عز وجل، ولو كان للسُّنة الثلاث بطلت الفائدة في قوله: ﴿لَعَلَّ/ اللهُ يُعْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴾، وقد قال المفسرون جميعًا: هي الرجعة (١)، وقد قال الله عز وجل: ﴿ وَقد قال المفسرون جميعًا: هي الرجعة (١)، وقد قال الله عز وجل: ﴿ وَإِذَا بَلَقَنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ﴾ [الطلاق: ٢]، فعُلم أن الذي طلق ثلاثًا غيرُ مخاطب بذلك.

فأما قوله: ﴿ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ﴾ [الطلاق: ٢]، يشبه قوله في البقرة: ﴿ وَلَا تَمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِنَعْنَدُوا ﴾، فأمر هذا عند انقضاء العدة أن لا يُراجعها مُضارة لها، لأن الرَّجعة إنما هي له من قبل أن تنقضي عدتها، والآية التي في البقرة إنما كان الرجل يطلق، فإذا قاربت انقضاء العدة ارتجع من غير رغبة، ثم يطلق ليُطوِّل عليها عدتها ويعذبها، فنُهوا عن ذلك.

[4/٢٨٥]

⁽۱) قاله الشعبي، وقتادة، والضحاك، والسدي، وابن زيد، وسفيان، وغيرهم، انظر أحكام القرآن للقاضى إسماعيل (ص٢٤٥)، وتفسير ابن جرير في تفسيره (١٨٢/١٢).

فأما قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّونَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَبَا يَتَرَبَّصَنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرَبُعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ۖ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي ٓ أَنفُسِهِنَ بِالْمَعُوفِ ﴾ [البقرة: وعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي آنفُسِهِنَ بِالْمَعُوفِ ﴾ [البقرة: ٢٣٤]، فشرط المعروف يراد به النكاح الحلال، والعقد الصحيح بولي وإعلان، فهذا هو المعروف الذي شرطه الله عز وجل، فإن الظاهر – والله أعلم – يدل على أن أجلهن في هذا الموضع، هو الذي أبيح لهن فيه التزويج وهو ما بعد على أن أجلهن في هذا الموضع، هو الذي أبيح لهن فيه التزويج وهو ما بعد آخر العدة، وآخر العدة، وآخر العدة هو من العدة، وما بعدها ليس منها، وقد تأتي اختصارات يتسع القول فيها إذا فُهم المعنى.

فقوله في المتوفى: ﴿بَلَغْنَ﴾، معلوم أنه خرجن، وقوله في المطلقة: ﴿بَلَغْنَ﴾: قارَبن، ولهذا نظائر في القرآن، قال الله عز من قائل: ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ اللَّهُ عَنَ مَن قائل: ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ اللَّهُ عَنَ مَن قائل: ﴿ فَإِذَا اللَّهُ عَنَ مَن قائل: ﴿ فَإِذَا اللَّهُ عَنَ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا إِنَّ أَرَادُوا إِلْمُ اللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَلَا إِلَّهُ وَاللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا إِلَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا إِلَّهُ وَلَا الللَّهُ وَلَا إِلْكُولُوا إِلْمُ الللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا الللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا الللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّ

وقال بعد ذكر المرتين: ﴿ الطَّلَقُ مَ مَتَانِ ۖ فَإِمْسَاكُ الْمَعْرُونِ أَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَنِ ﴾ [البقرة: ٢٢٩]، فعلم أنه التطليق الثالث حالًا بعد حال، ألا تراه قال: ﴿ فَإِن طَلْقَهَا فَلَا يَحِلُ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ﴾ [البقرة: ٢٣٠]، فرد هذا النسق على قوله: ﴿ أَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَنِ ﴾، ثم قال: ﴿ فَإِن طَلْقَهَا فَلَا يَحِلُ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ﴾ ، نسقًا على قوله: ﴿ أَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَنِ ﴾ .

(١) رواه البخاري في صحيحه برقم ٨٧٧ ، كتاب: الجمعة ، باب: فضل الغسل يوم الجمعة ، عن ابن عمر رضي الله عنه ، عن النبي على قال: «إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل».

[1/4/1]

ومعنى: ﴿ فَإِن طَلَقَهَا ﴾: فإن سرحها بالطلاق الثالث، وأدخل ما بين ذلك ذكر الخُلع، وهو قوله عز وجل: ﴿ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَأْخُذُواْ مِمَّا عَاتَيْتُمُوهُنَّ شَيَّا إِلَّا أَن يَخَافاً أَلَّا يُقِيما حُدُودَ اللهِ ﴾ [البقرة:٢١]، فكان أمر الخُلع الذي أُدخل في هذا الموضع حكمًا بين النساء كلِّهن، لا في التي طُلقت مرتين، ومثل هذا يجيء في القرآن كثير، تدخل القصة فيما بين القصتين، ثم تُرد الآخرة على الأولى، وقد ذكرنا هذا الموضع في سورة البقرة في موضع الخلع، فكان جميع ما وصفنا في كتاب الله تبارك اسمه، أن الطلاق الذي أبيح إنما هو تطليق بعد تطليق، فكان ذلك نظرًا لهم على ما وصفنا.

فإن طلق رجل ثلاثًا في وقت واحد، لزمه ذلك، وكان قد أخطأ على نفسه، وأثم بربه عز وجل، حين لم يقبل ما أَدَّبه به وعَلَّمه إياه، فإن الله تبارك وتعالى يُحِبَّ أن تؤخذ رخصه كما/ يؤخذ بعزائمه.

وكان الطلاق الذي ألزمه نفسه واجبًا عليه، وإن كان قد وضعه في غير موضعه، لأن الطلاق إخراج ملك عن يده، يقع بسُنته وبغير سُنته، كما يَعتِق فيَلزمه بسُنته أو بمعصيته، كل ذلك يَلزمه، وقد قيل لابن عمر: فهل عُدّ ذلك طلاقًا؟ فقال: أرأيت إن كان ابن عمر عجز واستحمق، فما يمنعه أن يكون طلاقًا؟ (١)، وذهب على سائله قول رسول الله على الله على فل تُراجع إلا المطلقة؟ وابن عمر الذي خوطب بذلك، ها أنت ذا طلقت امرأتك واحدة واثنتين، أمرك رسول الله على برجعتها، ها أنت ذا طلقت امرأتك ثلاثًا، بانت منك امرأتك وعصيت ربك.

وقد ذكرنا في سورة البقرة الأُقْراء ما هي، والحُجة على من قال: إنها الحيض.

[۲۸٦/ب]

⁽١) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم ٥٢٥٨، كتاب: الطلاق، باب: من طلق وهل يواجه الرجل امرأته، ومسلم في صحيحه برقم ١٤٧١، كتاب: الطلاق، تحريم طلاق الحائض بغير رضاها (ط الأرناؤوط).

وممن قرأ الآية: «فطلقوهن لقُبُل عدتهن»، ابن عمر، رواه مالك وجماعة، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر(۱)، ورواه ابن أيمن(۲)، وابن جُبَير عنه.

وقرأ ابن مسعود: «لقُبُّل طهرهن بغير جماع».

وقرأ ابن عباس: "لقُبُل عدتهن "(").

وقال أبو موسى الأشعري: قال رسول الله ﷺ: «طلقوا المرأة لقُبُل(1) عدتها».

والحسن، ومحمد بن سيرين قالا: طلاق السُّنَّة أن يُطلِّقها في قُبُل عدتها.

وهؤلاء كلهم، وجماعة من المفسرين ممن قرأ كما قرؤوا، فإنما أرادوها حكمًا لا تلاوة، لأن التلاوة على ما بين الدفتين لا يجوز غير ذلك، والمعنى ما قالوه.

وقال عز وجل: ﴿وَأَحْصُواْ ٱلْعِدَّةَ ﴾ ، فالإحصاء / إنما يكون للشيء الذي إذا انقضى حَلَّت للأزواج ، ولما قيل: ﴿قُبُل عدتهن ﴾ ، لم يجز أن يكون قبل الشيء الا بعض الشيء ، وليس هو مثل استقبال الشيء ، لأن الإنسان يستقبل غيره ، وقُبُلُه ودُبُرُه إنما هو بعضُه ، فكان ذلك كله مؤكِّدًا للطُّهر أنه هو العِدّة التي تحصى ، وفيما ذكرنا في سورة البقرة فيها كفاية إن شاء الله.

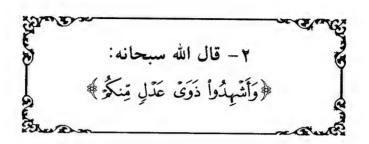
[1/ ۲ / 1]

⁽١) رواه مالك في الموطأ برواية يحيى، برقم ١٧٢٠ كتاب: الطلاق، باب: جامع الطلاق.

⁽٢) طريق ابن أيمن أخرجها مسلم في صحيحه برقم ١٤٧١، كتاب: الطلاق، باب: تحريم طلاق الحائض بغير رضاها.

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢٢/١٢).

⁽٤) فوقها في الأصل: في.



[الإشهاد على الرَّجْعَة]

قال مالك: الإشهاد على الرَّجْعَة واجب لرفع الدعاوى، وتحصين الفروج والأنساب، لأن الطلاق إذا عُلِم، وارتجع ولم يُشهِد، جاز للمرأة إذا انقضت عِدَّتها أن تتزوج إذا لم يُعلم، ولم يُلتفت إلى دعواه قد ارتجعت.

وقد يجوز أن تكون المرأة أيضًا تكرهه وتأباه، فتكره الرجعة، فلذلك ما أمر الله بالإشهاد فيها.

ولا يجوز في الشهادة على الرَّجْعَة إلا شهادة فوَي عدل من الرجال، وليس يجوز في هذا شهادة النساء، لأن الله عز وجل دَلَّ على أقل ما يجزئ، كما دل في الأموال على أقل ما يجزئ من الشهادة، وقال في الزنا: ﴿فَاسَتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَ آرَبَعَةَ ﴾ [النساء: 10]، وقال: ﴿مُ لَرَ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهْلَاء ﴾ [النور: 2]، يريد أقل ما يجزئ، ففرق سبحانه وجل ثناؤه بين حكم الأبدان والأموال، فأجاز شهادة النساء في الأموال، ولم يُجزها فيما كان حكمًا في الأبدان، من حدود ونكاح وطلاق، وما أشبه ذلك.

[۲۸۷/ب]

وقد يجوز أن يقول قائل: فأنتم تجيزون/ شهادتهن في الاستهلال.

قلنا: لأنه مال، ولأنه لا يُشهد في الاستهلال مع الحياة، لأنه غير محتاج إليه، وإنما تقع الشهادة عليه بعد تلف الصارخ المُسْتَهِل، وهو شيء يؤدي إلى المواريث والأموال، ليس فيه حكم في بدن.

وقال مالك: تُشْهِد المرأة على زوجها بالطلاق إن خافت مُناكَرتَه شاهدين، ولا يجوز في ذلك غير الرجال، لأن ذلك من حكم الأبدان، لأنها جنس والأموال جنس.

وإنما جازت شهادة النساء في الأموال، لأنها أيسر خَطْبًا من الأبدان، ولذلك جاز فيها الشاهد واليمين، وجاز فيها رد اليمين وما أشبه ذلك، وليس يشبه الأموال حكم الأبدان، لأن التبايع يصح بين المتبايعين وإن لم يتحضرهما أحد، والنكاح لا يصح إلا بعلم غير المتناكحين، وأحكام الطلاق تابعة للنكاح.

وقد أجمعوا معنا أن شهادة النساء لا تجوز في الحدود، فالنكاح والطلاق بالحدود وبحكم الأبدان أشبه منه بالأموال.

وقال بعضهم: في الحدود والطلاق، ويجوز في النكاح، فدل اختلافهم على أن شهادة النساء لم تَرِد على العموم، وإنما هي في الأموال خاصة.

قال بكر: ثم تأملت كل ما روي عن الصدر الأول والثاني، فمنهم من قال: لا تجوز في الحدود، ومنهم من قرن مع الحدود النكاح والطلاق، ومنهم من استثنى جراح الخطأ، فدل ذلك كله على أنهم أرادوا ألا تقبل شهادتهن فيما قال الله تبارك وتعالى: / ﴿ أَرْبَعَكُمُ مِن صُمُ مُ الله والذي قيل فيه: ﴿ ذُوَى عَدْلِ مِن الله على أنهم أعلم.

[1/41]

[القضاء بالشاهد واليمين]

فأما الحكم في الأموال بشاهد ويمين، فشيء أوجبه خفي القرآن، فأوجبته السُّنة والنظر، فمن ذلك أن الله تبارك وتعالى قال: ﴿ اَمَنُوا إِذَا تَدَايَنَهُم بِدَيْنٍ إِلَىٰ السُّنة والنظر، فمن ذلك أن الله تبارك وتعالى قال: ﴿ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِن أَجَلِ مُسَكّى فَأَحَتُهُوهُ ﴾ [البقرة:٢٨٢]، ثسم قال: ﴿ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِن رَجَالِكُمْ مَا فَإِن لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلُ وَامْرَأَتَكَانِ ﴾ [البقرة:٢٨٢]، والآمر بذلك

جل وعز قد جعله لنا وثيقة بأموالنا، ألا تراه لم يقل عند الاستيثاق ﴿ وَلَيْتَقِ (') الله رَبَّهُ ﴿)، ولم يعط ولا عند أخذ الرهن، لأنه وثيقة ، وقال عند الأمانة: ﴿ وَإِن الله وَيُقَة مُ بَعْضُكُم بَعْضُكُم بَعْضُكُم بَعْضُكُم بَعْضَا ﴾ [البقرة: ٢٨٣] ، فجاء على الشاهدين وثيقة العالم بأن أحدهما قد يتلف ، فلو لم تكن هناك وثيقة بَيّنها الرسول على عن باطن القرآن ، لكان قد جعل وثيقة لا وثيقة ، فبين رسول الله على أن شهادة أحدهما مع يمين الطالب توجب المال عند عدم أحد الشاهدين .

فإن قال قائل: فقد يجوز أن يتلف الشاهدان.

قيل: قد يكون ذلك، وليس يكاد يكون تَلَفُهما في وقت واحد، فلما كان ذلك كذلك، كان لمن له الحق أن يُشْهِد على شهادة الباقي خوفًا من تلفه شاهدين، فيكونا له عند عدم الباقي وثيقة، ومع ذلك فإن اليمين إنما جعلت على المُدَّعى عليه، له أن يحلف فَيَبْرَأ من المطالبة في الدنيا، لأنه باليد أقوى من المدَّعي، فلما أتى المدَّعي بشاهد كان بيانه من غيره أقوى من بيان المُدَّعى عليه، لأنه من نفسه، فنقلت اليمين/ لأقواهما.

[۲۸۸/ب]

وقد احتج قوم في هذا بقول النبي عَلَيْهُ للأشعث بن قيس: «شاهداك أو يمينه»(۲)، فقال: لا يُحْكَم إلا بشاهدين، وهذا غلط، لأنه لو كان حين قيل له: شاهداك، قال: عندي شاهد وامرأتان، لَسُمِع منه، وحُكِم له بهم إذا شهدوا، فلما كان هذا ليس في لفظ الحديث وهو واجب، كان أيضًا لو قال: لي شاهد وأحلف، لقبل ذلك منه.

⁽١) في الأصل: فليتق.

⁽٢) رواه البخاري في صحيحه برقم ٢٥١٥ ، كتاب: الرهن ، باب: إذا اختلف الراهن والمرتهن ونحوه .

○ 70 – وقد حدثنا محمد بن إبراهيم بن خشنام، قال: حدثنا أبو موسى محمد بن المثنى، قال: حدثنا جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر بن عبد الله، أن النبي ﷺ قضى باليمين مع الشاهد في الأموال، وقال محمد بن علي: وقضى بها عليّ بين أظهركم، يعني: بالكوفة أو بالعراق(١).

والحديث في هذا الباب كثير معروف، وليس بنا حاجة إلى الإطالة به.

وقد احتج قوم في ذلك بقول النبي على: «لو أعطي قوم بدعاويهم، لادعى قوم دماء قوم وأموالهم، ولكن البينة على المدعي، واليمين على المُنكِر»(٢)، ولم يعرفوا المعنى.

ومعنى البينة: البيان على المدعي، لأنه يدعي ما ظاهره بيد غيره، فكلَف أن يأتي بالبيان على باطن هو أقوى من ظاهر اليد، فإذا أتى من ذلك ببيانين وهما: شاهدان، حُكِم له، وقيل للمدّعَى عليه: لك بيان، وله بيانان، وبيانُك منك، فإذا أتى / بشاهد فقد أتى ببيان واحد هو أقوى من بيان اليد، لأنها منه وبيان المدعي من غيره، فنقلت اليمين إليه ليكون ما أمر الله به من الوثيقة، وثيقة لا طعن فيها ولا تضعيف من جاهل أو ضعيف الدِّراية.

1/419]

⁽۱) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١٤٢٧٨، والترمذي في سننه برقم ١٣٤٤، أبواب: الأحكام، باب: ما جاء في اليمين مع الشاهد، وابن ماجه في سننه برقم ٢٣٦٩، أبواب: أبواب: الأحكام، باب: القضاء بالشاهد واليمين، من دون لفظة: «في الأموال»، وقضاء على ورد في رواية أحمد دون من ذُكر.

⁽٢) متفق عليه من حديث ابن عباس الله رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٥٥٢ ، كتاب: تفسير القرآن ، باب: قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشَّرَّونَ بِعَهَدِ ٱللَّهِ ... ﴾ ، ومسلم في صحيحه برقم ١٧١١ كتاب: الأقضية ، باب: اليمين على المدعى عليه .

وأما قول الشافعي: أنه يجيز في الأموال شهادة رجل ويمين، ولا يجيز امرأتين ويمين، فقد تكلمنا في ذلك في المسألة على العراقيين وعليه بما فيه كفاية إن شاء الله.

[شهادة النساء]

وأما قول أبي حنيفة وأصحابه، فإن منهم من أجاز شهادة النساء في النكاح والطلاق، ومنهم من أجازها في النكاح، ولم يجزها في الطلاق⁽¹⁾، ولا أعلم فرقًا، إذ النكاح والطلاق جميعًا إنما تُراد الشهادات عليهما من أجل الأنساب وحياطتها، وليس يجوز عندهم شهادتهن في النسب، الذي من أجله أمر بالشهادات على النكاح والطلاق، وإيجابِ الحدود ودرئها.

فإن قالوا: قد تشهد عندهم القابِلة في الولادة، وهو النسب، وعند الشافعي: أربع نسوة (٢)، وعندنا: امرأتان، وقد نَحَلونا ذلك.

قلنا لهم: ليس الأمر على ما ظننتم، نحن إنما نُجيز شهادة المرأة على الاستهلال الذي يوجب الأموال لا هلال المستهل، فأما الولادة فإن القول قولُ المرأة إذا عُلم الحمل، وفي الحيض إذا جاءت بما يشبه كونه، لقول الله/عز وجل: ﴿وَلَا يَحِلُ لَمُنَ أَن يَكْتُمُن مَا خَلَقَ اللهُ فِي أَرْحَامِهِنَ ﴾ [البقرة:٢٢٨]، فذلك مَوكول إلى أمانتهن، ومقبول فيه قولهن.

[۲۸۹/ب]

وقول العراقي: واحدة ، خطأ ، لأن الله تبارك وتعالى لم يرض واحدة ، وذكر العلة فقال عز مِن قائل: ﴿أَن تَضِلَ إِحْدَنْهُمَا فَتُنَكِّرَ إِحْدَنْهُمَا ٱلْأُخْرَىٰ ﴾ [البقرة: ٢٨٢] .

⁽١) أحكام القرآن للجصاص (٢٣١/٢)٠

 ⁽٢) الأم (٦/٨٦) (ط المعرفة).

وأما قول الشافعي في الأربع فغلط، لأنه لا اختلاف أنهن لو كن أربعًا وأربعمائة على شهادة بدرهم، لكنّ بمعنى امرأتين، يزاد معهن بيان آخر، فلما كنّ فيما سمى الله عز وجل شهادتهن فيه بهذه الحال، كنّ فيما عداه أولى، وإنما نقبلهن في الاستهلال، لأنه الموضع الذي لا يحضره غيرهن، والله أعلم.

وأما جراح الخطأ، فإن مالكًا وسائر التابعين، أجازوا فيه شهادة النساء، لأنه مال، والله أعلم(١).

وقد ذكر بعض الناس في اليمين مع الشاهد، أن مالكًا وغيرَه أرسلوه عن جعفر بن محمد، وأن عبد الوهاب وحده وصله، وليس يرفع عبد الوهاب عن ثقة وضبط، ألا ترى أن محمد بن علي بفضله وضبطه، كيف فَصَل في حديث عبد الوهاب بين حكم النبي على وبين حكم علي رضي الله عنه، فجعل من ذلك من جابر، وجعل حكم علي من قوله، وقد رواه سهيل عن أبيه، عن أبي هريرة ووصله، ورواه عمرو بن دينار، عن ابن عباس، عن النبي ورواه عن عمرو، محمد بن مسلم الطائفي/، وقيس بن سعد.

[1/44.]

وزعم الطحاوي في حكاية ذكرها، أن سهيلًا سُئل عن الحديث فلم يعرفه، وقد رواه عنه ربيعة، وربيعة من الضبط والدين والفقه بحيث لا يلحقه في رواياته ظن، وقد يجوز أن يكون سهيل حدث به ثم نسِيه، فقد حدث سفيان بن عيينة وغيره بأشياء، ثم ذهبت عنهم، فقال ابن عيينة: حدثني أبو معاوية الضرير عني، وقد ذكر ربيعة لسهيل الحديث، فحدث به سهيل بعد ذلك عنه، عن نفسه، قال الدراوردي(٢): أخبرني ربيعة، عن شهيل، عن أبيه، عن أبي هريرة، أن رسول الله على قضى باليمين مع الشاهد.

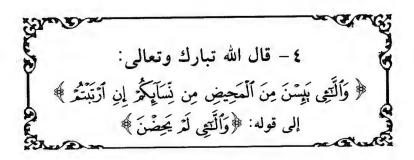
⁽١) انظر المدونة (٤/٢٣-٢٤).

⁽٢) في الأصل: الدراوندي، وهو غلط.

قال علي بن المديني: وحدثني بعض أصحابنا، عن أبي، يعني أباه عبد الله بن جعفر، عن سهيل قال: أخبرني ربيعة، عني، عن أبي هريرة بهذا الحديث.

والباب يطول، إنما ذكرت ما ذكرت لمعارضة جرت، ونسأل الله التوفيق برحمته.

وليس يجوز أن يُعارَض ما وصفنا من الحكم باليمين مع الشاهد بالأحاديث المُجمَلة، إذ المفسر يقضي على المُجمل، مع ما ينضاف إليه من بيان خفي القرآن، والله أعلم.



[عِدّة المطلقة]

روى مالك في الموطأ، عن يحيى بن سعيد، [و] (١) عن يزيد بن عبد الله بن قُسَيط الليثي، عن سعيد بن المسيب قال: قال عمر بن الخطاب: أيُّما امرأة طُلقَت فحاضت حيضة أو حيضتين، ثم رفعتها حيضتها، فإنها تنتظر تسعة أشهر، فإن بان بها حمل فذاك، وإلا اعتدّت بعد التسعة ثلاثة أشهر ثم حلت (١).

وقاله الحسن، والزهري، ومالك.

واليأس والقُنوط والظن بعضه أقوى من بعض، وكذلك الرجاء، وهذا يتسع الكلام فيه، فإذا قيل منه شيء أُنزل على قدر ما يظهر من المعنى فيه.

فمن ذلك أن الإنسان قد يقول: قد يئست من مريضي، إذا كان الأغلب عنده أنه لا يقدم، عنده أنه لا يبرأ، وكذلك يئست من غائبي إذا كان الأغلب عنده أنه لا يقدم، ولو قال إذا مات غائبه أو مات مريضه: قد يئست منه، لكان الكلام عند الناس جرى على غير وجهه، إلا أن يتبين معنى ما قصد له في كلامه، إلا أن يريد أن هذا اليأس أورثه الصبر والتسليم، والأغلب في كلام الناس في ذكر اليأس ما قدّمنا ذكره.

⁽١) ساقطة من الأصل.

⁽٢) الموطأ برواية يحيى، رقم ١٧٠٣، باب: الطلاق، كتاب: جامع عدة الطلاق.

وقال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَهُو الّذِى يُنَزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُواْ ﴾ [الشورى: ٢٨] ، والقنوط واليأس سواء، وليس يَعلمون يقينًا أن المطر لا يكون، وقد قال عز وجل: ﴿ لَا يَسْتَمُ ٱلْإِنسَانُ مِن دُعَآءِ اللَّحَيْرِ وَإِن مَسّهُ ٱلشّرُ فَيَعُوسٌ قَنُوطٌ ﴾ [فُصِّلَت: ٤٤] ، وقال عز وجل: ﴿ وَلَهِنَ أَذَقْنَا ٱلْإِنسَانَ مِنَا رَحْمَةً ثُمّ نَزَعْنَهَا مِنْهُ إِنّهُ لَيْتُولُنَ ذَهَبَ ٱلسّيتَاتُ عَنِيَ إِنّهُ لَيَتُولُنَ ذَهَبَ ٱلسّيتَاتُ عَنِيَ النّهُ لَيَتُولُنَ ذَهَبَ ٱلسّيتَاتُ عَنِيَ إِنّهُ لَنَوْسُ صَعْوَرٌ وَلَهِنَ أَذَقْنَهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَّاءَ مَسّتُهُ لَيَقُولُنَ ذَهَبَ ٱلسّيتَاتُ عَنِي إِنّهُ لَنَوْدُنُ ﴾ [هود: 10] ، فأخبر / تبارك اسمه عن طمع الإنسان ويأسه الذي ليس بيقين.

[1/491]

وقال عز وجل: ﴿ حَتَى إِذَا اَسْتَيْسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جَاءَهُمْ نَصَّرُنا ﴾ [يوسف: ١١٠] ، دخل قلوب الرسل اليأسُ من غير يقين استيقنوه ، لأن اليقين يأتيهم من قِبَل الله تعالى ، كما قيل في قصة نوح عليه السلام: ﴿ وَأُوحِي إِلَّا مَن قَدْ ءَامَنَ ﴾ [هود: ٣٦] ، فكان اليأس الذي وقع للرسل ، وظن قومهم أنهم قد كذبوا - مُخَفَّفَة - ، أَيِسَ الرسل من قومهم أن يؤمنوا ، وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا ما جاؤوهم به ، جاءهم نصر الله عند ذلك .

وقد قرأها قوم ﴿قَدُ كُذِبُوا ﴾ ، ثقيلة مشدَّدة ، ومعناها: حتى إذا استيأس الرسل من قومهم أن يؤمنوا ، ﴿وَظَنُوا ﴾ هاهنا ظن الرسل أن قومهم قد قاموا على تكذيبهم ، هذا معناه على هذه القراءة عندي والله أعلم ، وهذه القراءة أبين وأصح مخرجًا ، وهي قراءة نافع وأهل المدينة ، وكلا القراءتين تدل على أن اليأس ليس بيقين .

وأما قوله: ﴿كُمَّا يَبِسَ ٱلْكُفَّارُ مِنْ أَصَّحَبِ ٱلْقُبُورِ ﴾ [الممتحنة: ١٣] ، وهذا معناه على ما قال ابن عباس وغيره: من الآخرة ومن البعث ، لأنهم كانوا غير متيقنين بعود الموتى وأمر البعث ، وهذا فيمن يقول بالدهر من الكفار ، وهذا أيضًا ليس بيقين ، لأنهم قالوا: ﴿مَا هِيَ إِلَّا حَيَانُنَا ٱلدُّنَا نَمُوتُ وَغَيًا وَمَا يُهْرِكُما إِلَّا ٱلدَّهُرُ ﴾ [الجاثية:

٢٤]، قــال الله عــز وجــل: ﴿وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ ۖ إِنَّ هُمْ إِلَّا يَظُنُونَ﴾ [الجاثيــة:٢٤]، فأعلمنا تبارك وتعالى أن جحدهم بالآخرة إنما هو ظن يظنونه.

[۲۹۱/ب]

وقال عز وجل / في قصة يوسف عليه السلام: ﴿ فَلَمَّا ٱسْتَيْعَسُواْ مِنْهُ خَلَصُواْ غِيَتًا﴾ [يوسف: ٨٠]، ويأسهم ليس بيقين.

وكان عمر رضي الله عنه يقول في خطبته: أيها الناس، إن الطمع فقر، وإن اليأس غنى، وإن المرء إذا يئس من شيء استغنى عنه (١).

فجعل عمر رحمه الله اليأس بإزاء الطمع.

وقال إسماعيل: سمعت أحمد بن المُعَذَّل ينشد شعر الرجل من القدماء يصف ناقة فقال:

صفراء من تَلْدِ بني العباسِ ضَرْبُها كالظبي في الكِناسِ فَالكِناسِ فَالكِناسِ فَالكِناسِ فَالكِناسِ فَالكِناسِ

فجعل الشاعر اليأس بإزاء الطمع.

فرجعنا إلى قوله عز وجل: ﴿ وَالنَّتِي بَهِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِن نِسَآبِكُمْ إِنِ ٱرْتَبَسُّمُرُ فَهِدَّتُهُنَّ ثَلَنْتُهُ أَشْهُرٍ ﴾ ، فذكر اليأس مع الريبة .

ثم جاء عن عمر بن الخطاب رحمه الله ، لفظ موافق للقرآن وحُكم موافق ، قال: أيما امرأة طُلِّقت فحاضت حيضة أو حيضتين ، ثم رَفَعَتْها حيضتها لا تدري لم رَفَعَتْها ، فإنها تنتظر تسعة أشهر ، ثم تَعْتَدّ بثلاثة أشهر (٣).

فلما كانت لا تدري ما رَفَعَتْها، كان موضع الارتياب، فحكم فيها بهذا الحكم.

⁽١) رواه أبو نعيم في الحلية (١/٥٠).

⁽٢) كذا في الأصل، والوزن مختل يستقيم بقوله: وَياس.

⁽٣) تقدم تخريجه قريبًا (٥٧٢/٢)

وكان اتباع ذلك ألزم وأولى ، من قول من يقول: إن مَن هذه صفتها ، تعتدُّ ثلاثين سنة ، وإن جاءت بولد لم يلحقه إذا ولدته لأكثر من سنتين .

والشافعي يقول مثل ذلك ، ويقول: لا يلحق به إذا جاءت به لأكثر من أربع سنين ، فخالفوا جميع السلف ، لأن كل من مضى يقول: إن الولد يلحق بالأب ما دامت المرأة في عِدتها .

[1/447]

. وكيف يجوز أن يقول قائل: إن المرأة يطلقها زوجها تطليقة أو تطليقتين الوراقة ويكون بينها وبين زوجها أحكام الزوجات مادامت في عدتها، من الوراقة وغيرها، فإن جاءت بولد لم يلحقه ؟ وإنما جُعِلَت عدة الطلاق من أجل الدخول الذي يكون منه الولد، قال الله عز وجل: ﴿ يَتَأَيُّهُا الّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ المُؤْمِنَتِ اللهِ عَرْ وَجِل: ﴿ يَتَأَيُّهُا الّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ المُؤْمِنَتِ اللهِ عَرْ وَجِل اللهِ عَرْ وَجِل اللهِ عَرْ عِدَوْ تَعْنَدُونَهَا ﴾ [الأحزاب: ٤٩]، ثُمُ طَلَقَتُمُوهُنَ مِن قَبِل أَن تَمَسُّوهُ فَمَالكُمُ عَلَيْهِنَ مِنْ عِدَوْ تَعْنَدُونَهَا ﴾ [الأحزاب: ٤٩]، فأسقطت العِدة في الطلاق إذا لم يكن دخول، فكيف تكون المرأة مُعتدة والولد لا يلزم.

فإن ذكر عِدّة المتوفى عنها، وأنها ثابتة على كل حال دخل أو لم يدخل.

قيل له: هذا عبادة وعلة ، لأن فيهن من لا يكون الحمل منه ، ولم يكن للحمل حد ينتهي إليه ، وكان المتوفى لو كان حيًّا فادعى الدخول ألزمته العِدّة ، استوفى له ما لو كان حيًّا فادّعاه ، عُمل فيه على قوله ، ودخلت التي لا يجوز فيها الحمل بالعبادة لعدم الحد ، كما كان تحريم الخمر من أجل أنها تسكر ، وحرم القليل الذي لا يسكر ، وأُدخل في معنى الكثير ، والمطلقة فالرجل حي يقول: لم أدخل ، وتقول هي: كذلك ، ويجوز أن يُعلَم ذلك من غير جهتها .

فأوجب الله العِدّة حيث يكون الدخولُ من أجْل الولد، وأسقطها حيث لا دخول، وأباحها الأزواج، فعُلم أن ذلك عبادة لعلة، وأن أمر المتوفى عبادة وعلة، وليس ما كان عبادة لِعِلّة يُشَبَّه بما كان عبادة وعلة، وجب استيفاء ذلك للمتوفى.

ألا ترى أنه لو شهد شاهدان على رجل بمال، لم يجز للحاكم أن [۲۹۲/ب] يستحلف صاحب الحق على ذلك مع شاهديه، ولو قامت/ الشهادة على ميت لم يَحْكم بها الحاكم حتى يستحلف المشهود له على كل الوجوه التي لو كان الميت باقيًا فادعاها كان له ذلك، طلب الورثةُ ذلك أو لم يطلبوه، ولو أقروا بالمال عند الحاكم أيضًا وأرادوا القضاء بحكم الحاكم، لم يحكم به حتى يستحلف، لأنه يحتاج أن يستوفى حقوق الميت، لأنه لا يأمن أن يأتي وارث يشارك هؤلاء الورثة ، أو يأتي من هو أولى منهم ، أو يأتي غريم آخر يستحق مُحاصّة هذا الغريم فيما أخذ، فكل من جاء من هؤلاء قال للحاكم: لو لم تستقص قبل أن تحكم، فلذلك وجب في المتوفى ما لم يجب للحاضر، ولذلك لم يجب استيفاء عِدّة المتوفى عنها.

فإن قيل: فالصغيرة؟

قلنا: الأصل عبادة وتعبد، وقد يجوز أن يكون الله عز وجل لما كان النشوء يختلف، فمنهن من تكون لها(١) خمس عشرة سنة دميمة، وابنة ثمان وتسع حسنة النشوء، ولم يكن للحمل حد، وجب أن لا يقع تمييز، ويدخل الجميع في الإيجاب، وجعل الباب بابًا واحدًا، ولم يوكل ذلك إلى حد، ولا مدخل للحاكم في العدد، وهي مردودة إلى أمانات الناس، فاستظهر الله للميت لعدمه بالإنجاب على الكل.

وأما حديث حَبّان(١) بن منقذ، وتوريث امرأته منه بعد سنة(١)، فإنها امرأة قد علمت ما الذي رفع حيضتها، لأن الرضاع رفع / الحيض، فلما قطعت

1/494

⁽١) في الأصل: له.

⁽٢) في الأصل: عباد، والصواب ما أثبته، وسيرد عنده على وجهه بعد قليل.

⁽٣) رواه مالك في موطئه برقم ١٦٦٤، كتاب: الطلاق، طلاق المريض، رواية بحيي.

الرضاع عاد الحيض، وليست موئِسة، لأن الموئِسة هي التي لا تدري سبب ارتفاع الحيض، ولو كانت امرأة طُلِّقت وهي مريضة وهي شابة، كان الظاهر أن العِلة رَفعت الحيضة، فوجب أن ينتظر بُرؤها، فإن عاد حيضها وإلا كانت حينئذ مرتابة، وانتظرت ما حَكم به عمر رحمة الله عليه، فإن تطاول مرضها صارت مثل الصحيحة، لأن المرض إذا تطاول التطاول الشديد، جرى أمر صاحبه مجرى الصِّحة، وجازت أفعالُه في ماله كله، وفي طلاقه ونكاحه، وإنما يكون هذا في مثل القالِج(۱)، والسُّلِّ(۱)، والربع(۱)، ألا ترى أن حَبّان بن منقذ لما أخذ ابنه منها حاضت حيضتين قبل موته، ثم توفي فاعتدت عِدة الوفاة، لأنه كان طلقها طلاق السُّنة، فورَّثها عثمان، وعلى، وزيد بن ثابت منه بإجماع رأيهم.

والمُرتابة عندنا إذا انقضت السَّنة، فارتابت صَبَرت، وكلما ارتابت صَبَرت، وكلما ارتابت صَبَرت، إلى أكثر أجَل الحمل.

والرِّيبة: أن تظن حملًا ، أو ترى حركة ، فإذا انقضت مدة الحمل وأكثرُه فلا عِدَّة ، وعُلم أن ذلك ربح اعترضت ، فلا عِدّة ولا حمل ، وقد تكون المرأة التي تحيض في الشهور ، وتكون المرأة التي تحيض في كل سنة مرة ، فهذه تعتد بالحيض لمعرفتها بذلك .

وأما اليائسة بالكِبَر حتى لا يقع إشكال في ذلك فعِدّتها بالشهور، وكذلك/ الصغيرة، وحيث تقع الرِّيبة فالاستظهار مما يلحق فيه الولد دون ما يلحق فيه الولد.

⁽١) الفالِج: داء معروف يَذهب بنصف الإنسان والعياذ بالله، اللسان (٢١٥/١١).

⁽٢) السُّل:، والسِّل: الداء المعروف، أعاذنا الله منه، اللسان (٢٣٩/٧).

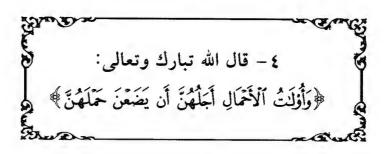
⁽٣) لعله يقصد طول الحمى، والرِّبْع هو: إتيان الحمى في اليوم الرابع، اللسان (٣).

وقد حدثنا أبو العينان الأصمعي^(۱) قال: العجم لا يحضن بعد الخمسين، والعرب وقريش يحضن إلى الستين وبعدها.

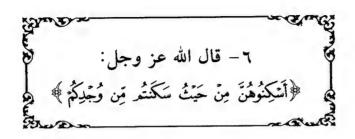
وذكرها يونس بن حبيب (٢) وأنه وَجَدَه في الناس، والله أعلم بصحة ذلك. وقال أبو عبيدة: إن نساء العرب يحملن إلى الستين وقريش إلى السبعين.

⁽١) لم أقف له على ترجمة.

⁽٢) أبو عبد الرحمن يونس بس حبيب الضبي، البصري النحوي، أخذ عن أبي عمرو بن العلاء وغيره، وعنه سبويه، والكسائي، وأبي عبيدة معمر بن المثنى وغيرهم، ولمد سنة ١٨٧هـ، وتوفي سنة ١٨٦هـ، انظر: معجم الأدباء (٢٨٥١/٦).



قد ذكرنا هذه الآية والحجة فيها في سورة البقرة.



وقال في آخر السورة: ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجُنَ ﴾، إلى قوله سبحانه: ﴿لَمَلَ لُكُونِهِنَ وَلَا يَخْرُجُنَ ﴾، إلى

[سكنى المطلقة ثلاثًا ونفقتها]

جاء في التفسير: ﴿ لَعُلَّ اللّه يُعَدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴾ أنه الرجعة ، والطلاق الذي تكون فيه الرجعة ، وهذه إلى أن تنقضي عِدّتها زوجة ، أحكامُها أحكامُ الزوجات في الموارثة وغيرها ، إلا أنه ليس له أن يطأ حتى يَرْتجع ، ولما قيل: ﴿ لاَ تُحْرِجُوهُ ﴿ ﴾ ، ﴿ وَلا يَعْرُجُن ﴾ ، عُلم أنه كان لها أن تخرج قبل الطلاق بإذنه ، ولها أن تنتقل بأمره ، فلما حدث الطلاق وَجَبَت الإقامة ، ولم يجز اصطلاحُهما على النَّقُلة كما يجوز قبل الطلاق / ، ولم يكن لها إسقاط ذلك إذا حدث الطلاق ، ويجوز لها إسقاط النفقة وإن كانت واجبة ، لأن النفقة من حقوقها ، والسكنى من حقوق الحمل ، لا من أجل أنها على بقية الزوجية .

[1/498]

ودلنا ما وصفنا على أنه ينبغي أن تجرى المَبْتوتة هذا المجرى إذا كانت أيضا مُعْتدة، لأن ظاهر العِدّة والسكنى فيها من جهة تحصين الفرج، واستقصاء حق ولدٍ إن كان، وأن سكنى غير الـمُعتدّة من جهة الـمُؤن التي تجب على الزوج أن يقوم لها بها، من النفقة، والكسوة، وغير ذلك مما لا بد منه، ألا ترى أن المتوفى عنها تسكن في منزل زوجها، شاء الورثة ذلك أم أبوه، والميت قد انقطع ملكه وصار ماله لورثته، ولا تجب لها نفقة في مال الميت.

⁽١) هذه الآية الأولى في السورة، وليست في آخرها.

فدلت هذه الأشياء التي وصفناها والله أعلم، أن الذي ذُكر من إقامتها في بيتها، ووجوب ذلك عليها وعلى زوجها، لما حدث من العدة، ولم يحتج إلى ذكر النفقة لأنها على الأصل الذي كانت عليه من قبل الطلاق، فإن شاءت أخذته وإن شاءت تركته.

واحتیج إلى ذكر السكنى في المَبْتوته في قوله عز وجل: ﴿أَسْكِنُوهُنَّ مِنَ عَنْ صُحَلَمُ مِن وُجُلِكُم ﴾، لأن المبتوتة قد حدث في أمرها ما أُخْرجت به من أحكام الزوجات كلها، فأعيد ذكر السكنى إذ كانت من طريق التحصين لها ما دامت في عدتها، وأُجريت في ذلك مجرى التي قبلها، وأسقطت عنها النفقة التي كانت تجب لها قبل أن يُبِينها بعقد النكاح، ولم يجعل ذلك لها في عدتها إلا أن تكون حاملًا، فيجب عليه حينئذ/ أن يغذو ولده بغذاء أمه، كما كان يجب عليه إذا وضعته أن يغذو ولده بغذاء التي ترضعه، لأن غذاءه في بطن أمه بغذاء أمه، وغذاءه إذا وضعته أمه بالرضاع، فكما يجب على الأب أن ينفق على من ترضعه، وجب عليه أن ينفق على أمه ما دام في بطنها.

ألا ترى أن الصائمة إذا كانت تطيق الصيام وهي حامل، ويَضُر صومها بولدها أنها تفطر، لأن غذاءه إنما يكون بغذائها، وقال عز مِن قائل: ﴿وَإِن كُنَّ أُولَكَتِ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَ حَتَى يَضَعْنَ حَمِّلَهُنَ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُرُ فَاتُوهُنَ أَجُورَهُنَ ﴾ [الطلاق: ٦]، فعُلم أن بعض ذلك من بعض.

وهذا الموضع قد اختلف الناس فيه، فقال قوم: للمبتوتة السكنى والنفقة. وقال آخرون: لا سكنى ولا نفقة.

فأخذ كل فريق في طريق، وتركوا التوسط الذي هو الحق (١)، وفي كتاب الله عز وجل ما يدل على أنه ليس على ما قال الفريقان.

[۲۹٤/ب]

⁽١) قال ابن عبد البر في الاستذكار (١٥٧/٦) حاكيًا المذاهب في هذه المسألة: «اختلف العلماء في سكنى المبتوتة ونفقتها على ثلاثة أقوال: أحدها: أن لها السكنى والنفقة =

قال عز مِن قائل: ﴿ أَسَكِنُوهُنَ مِنْ حَيْثُ سَكَشُر مِن وُجْدِكُمْ وَلا نُضَارُوهُنَ لِنُصَيِقُوا عَلَيْهِنَ حَقّ يَضَعْن حَمْلَهُنَ ﴾ ، فلو كانت النفقة تجب كما تجب السكنى ، لما كان للاختصاص معنى ، ووجب بهذا الإختصاص أنها ليست التي يملك زوجُها رَجْعَتها ، لأن التي يملك زوجها رَجْعَتها نفقتُها واجبة كانت حاملًا أو غير حامل ، فكيف يقال فيها: وإن كانت حاملًا فأنفق عليها ؟ ولو كان كذلك لخلا الأمر من الفائدة ، ومعاذ الله من ذلك / ، وأن يكون في القرآن لفظة لا فائدة فيها ، وهذا ما لا يذهب على ذي فهم ، وإنما ذهب كل فريق إلى رواية لم يتأملوها ، ولا وهاءَها ووهاءَ ما ذهبوا إليه .

[1/490]

فأما الذين ذهبوا إلى أن السكنى والنفقة واجبة ، فاتبعوا رواية عن عمر رضي الله عنه أنه قال: لا ندع كتاب ربِّنا تبارك وتعالى ، وسُنّة نبينا صلى الله عليه ، لقول امرأة ، لها السكنى والنفقة (١).

ونحن نعلم أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يقول: لا ندع كتاب ربنًا تبارك وتعالى إلا لما هو موجود في كتاب ربنًا تعالى اسمه، والذي وجدنا في كتاب ربنًا جل وعَزّ النفقة لذوات الأحمال، وزاد الراوي من أهل الكوفة: «وسُنّة نبينا صلى الله عليه» النفقة في الحديث، وذلك أن الشعبي قال فيه: إن فاطمة بنت قيس طلقها زوجُها طلاقًا بائنًا فقال رسول الله عليه الله الله الله عليه».

قال حماد بن أبي سليمان: فأخبَرت بـذلك النخعي فقـال: إن عمر أُخبر بذلك فقال: لسنا بتاركي آية من كتاب الله عز وجـل وقـول رسـول الله ﷺ: «لهـا

⁼ وهو قول الكوفيين، والآخر: أن لها السكنى ولا نفقة لها، وهو قول مالك والشافعي وأكثر أهل الحجاز، والثالث: أنها لا سكنى لها ولا نفقة، وهو قول أحمد وطائفة». (١) رواه مسلم في صحيحه برقم ١٤٨٠، كتاب: الطلاق، باب: المطلقة ثلاثًا لا نفقة لها (طع الباقى).

ورواه الأعمش، عن إبراهيم، عن عمر، وعبد الله: لها السكنى والنفقة، ولم يذكر كتاب الله عز وجل ولا سُنّة(١).

ورواه ابن إدريس، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن عبد الله/، عن عمر، [٢٩٥/ب] ولم يذكر فيه السكني والنفقة.

وروي عن الأعمش، عن إبراهيم قال: كان أصحاب عبد الله.

والباب فيه أسانيد كلها هكذا مضطربة.

وقال منصور، عن إبراهيم: ولا يجبر على النفقة، فلَخَّص منصور عن إبراهيم ما يدل على ضبطه، رواه عن منصور أبو عَوانة (٢)، وجرير، وفُضيل، فدل ذلك على ضعف ما روي عن إبراهيم، عن عمر، وعبد الله، وعلى أن الثابت من روايته: السكنى دون النفقة.

وأما الذين ذهبوا إلى ألّا سكنى ولا نفقة ، فإن مُجالدًا روى عن الشعبي قال: خالفنا أهل المدينة في سكنى المطلقة ونفقتها فقالوا: بيننا وبينك حديث فاطمة بنت قيس ، فأتيتها فدخلت عليها فسألتها ، فقالت: طلقني زوجي فقال لي أخوه: إنه لا سكنى لك ولا نفقة ، فأتيت رسول الله عليها فقال لي رسول الله عليها: "يا ابنة قيس ، إنما تكون السكنى والنفقة ما كان لزوجك عليك مراجعة "").

⁽١) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٨٦٥٤، كتاب: الطلاق، من قال في المطلقة ثلاثًا: لها نفقتها.

⁽٢) الوضاح بن عبد الله اليَشكُري، الحافظ الثقة، توفي سنة ١٧٦هـ، تهذيب الكمال (٢) (٤٤١/٣٠).

⁽٣) رواه الطبراني في المعجم الكبير برقم ٩٣٦.

ورواه غير مُجالد أيضًا وقال فيه: «وأمرني أن أعتد في بيت ابن أم مكتوم»(١).

ورواه سَيّار، عن الشعبي فقالت: «لم يجعل لي سكنى ولا نفقة»(٢). وهذا يحتمل التأويل، وأن تكون هي ظنت ذلك، ولم يأت هؤلاء بالحديث على وجهه.

وأتى به أبو سلمة بن عبد الرحمن، رواه مالك، عن عبد الله بن يزيد مولى الأسود بن سفيان، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن فاطمة بنت قيس، أن أبا عمرو بن حفص طلَّقها البتة وهو غائب بالشام/ فأرسل إليها وكيله بشعير فسَخِطَتْه، فقالت: والله ما لك علينا من شيء، فجاءت رسول الله عليه فذكرت ذلك له فقال لها: «ليس لك عليه نفقة»، وأمرها أن تَعْتَد في بيت أم شريك، ثم قال: «تلك امرأة يغشاها أصحابي، واعتدي في بيت ابن أم مكتوم، فإنه رجل أعمى، تضعين ثيابك»(،)

ورواه أيضًا الدراوردي، عن محمد بن عمرو بن علقمة، عن أبي سَلَمة كذلك(٤)، فجاء أبو سلمة بالحديث ملخّصًا مشروحًا، فدل على أن السكني

[۲۹٦/ب]

⁽۱) رواه مسلم في صحيحه برقم ۱٤٨٠ ، كتاب: الطلاق ، باب: المطلقة ثلاثًا لا نفقة لها قال: حدثني زهير بن حرب حدثنا هشيم ، أخبرنا سيار ، وحصين ، ومغيرة ، وأشعث ، ومجالِد ، وإسماعيل بن أبي خالد ، وداود ، كلهم عن الشعبي ، قال: دخلت على فاطمة . . . ولفظه: «فلم يجعل لي سكنى ولا نفقة ، وأمرني أن أعتد في بين ابن أم مكتوم».

⁽٢) الحديث السابق.

⁽٣) الموطأ برواية يحيى، رقم ١٦٩٧، كتاب: الطلاق، ما جاء في نفقة المطلقة ومن طريقه مسلم في صحيحه برقم ١٤٨٠، كتاب الطلاق، باب: المطلقة ثلاثا لا نفقة لها (ط عبد الباقي).

⁽٤) رواه البيهقي في سننه الكبرى برقم ١٥٧١٥، كتاب: النفقات، بـاب: المبتوتة لا نفقة لها إلا أن تكون حاملاً (ط العلمية).

واجبة، لأن أمر رسول على الله الم تعتد في بيت ابن أم مكتوم إيجاب السكنى، وإنما نقلها عن منزل زوجها لما كان يجري بينها وبين أهله من الخصومات والسباب، لأن المُعتدة من وفاة أو طلاق إذا حدث في الموضع الذي يسكنونه حدث يُحْوِجُها إلى الخروج منه خرجت، واعتدت في موضع غيره، وأقامت إلى أن تنقضي عدتها، مثل أن يكون المنزل ليس للزوج فيخرجها المالك، ومثل أن يكون مَخُوفًا وما أشبه ذلك، وقد عَلِمنا ما كان يجري بين فاطمة وبين زوجِها وقراباته، وقالت عائشة رضي الله عنها في ذلك ما قالت لفاطمة بنت قيس: اتقي الله يا فاطمة، فقد عرفت في أي شيء كان ذلك، لما ذكرت أنها لم يجعل لها سكني (۱).

[۲۹٦/ب]

وروى مالك، عن يحيى بن سعيد، عن القاسم بن محمد، وسليمان بن يسار/، أن يحيى بن سعيد بن العاص طَلَّق ابنة عبد الرحمن بن الحكم البتة، فانتقلها عبد الرحمن، فوجهت عائشة إلى مروان وهو أمير المدينة: اتق الله يا مروان، واردد المرأة إلى بيتها، فقال مروان: أما بلغك شأن فاطمة بنت قيس؟ قالت عائشة: لا يضرك ألا تذكر حديث فاطمة؟ قال مروان: إن كان بك الشر، فحسبك ما بين هذين من الشر().

ورواه حماد بن زيد بإسناده مثله.

وقال سعيد بن المسيب: تلك امرأة فتنت الناس، إنها كانت لَسِنَة (٣).

⁽١) رواه مسلم في صحيحه برقم ١٤٨٠، كتاب: الطلاق، باب: المطلقة ثلاثًا لا نفقة لها، بسنده عن إسماعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو، به.

⁽٢) الموطأ برواية يحيى، رقم ١٦٩٣، كتاب: الطلاق، في عدة المرأة في بيتها، ومن طريق مالك البخاري في صحيحه برقم ٥٣٢١، كتاب: الطلاق، باب: قصة فاطمة بنت قسم.

⁽٣) رواه أبو داود في سننه برقم ٢٢٦٩ ، كتاب: الطلاق ، باب: من أنكر ذلك على فاطمة ، (ط الأرناؤوط).

فعائشة قد علمت ما فعله رسول الله على أمر ابنة قيس، وأنه أسكنها، وفرق بينهم بسبب الشر، ألا ترى ما قالت: دع عنك ذكر فاطمة، في حديث حماد بن زيد، فقد عرَفتْ في أي شيء كان ذلك، فقد علِمنا يقينًا أنها قد عرفت شأن فاطمة، وإيجاب رسول الله على السكنى، وتحويله إياها بسبب الشر، فأيهما أولى بمعرفة ذلك عائشة، أو ابنة قيس ؟ وهل يكون بين معرفتهما تقارب؟

وقد روي عن جماعة من السلف أنهم قالوا: ﴿وَلَا يَغَرُجُنَ إِلّآ أَن يَأْتِينَ بِفَحِشَةِ مُبَيِّنَةٍ ﴾، أنه البَذاء وسوء الخلق(١)، ولعلهم ذهبوا إلى قصة فاطمة بنت قيس، والله أعلم.

وروى عكرمة ، عن ابن عباس ، عن أبي بن كعب ، وأنه في مصحفه: "إلا أن يَفحُشن عليكم" ، قال ابن عباس ، عن أبي بن كعب: عليهم حل لهم إخراجها .

وإذا كان ذلك كذلك أمر الإمام/ بإخراجها، إذا تفاحش البَذاء منها إلى موضع يختاره لها، كما فعل رسول الله ﷺ في فاطمة بنت قيس، وذلك مردود إلى اجتهاد الرأي من الحاكم، والله أعلم.

197

وقد روى ابن أبي الزناد، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها: أن فاطمة بنت قيس كانت في مكان وحُش، فخيف عليها فَحُوِّلت (٢٠).

ومعنى وَحْش يحتمل الشر الذي كان بينهم والشقاق، والله أعلم، فقد عُقل من قصة فاطمة أنه قضى عليه السلام ألا نفقة، وأسكنها من حيث لم تَدْر.

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢٦/١٢) عن ابن عباس رضي الله عنه.

⁽٢) أورده البخاري معلقًا في صحيحه برقم ٥٣٢٥، كتاب: الطلاق، باب: قصة فاطمة بنت قيس، ورواه موصولاً أبو داود في سننه برقم ٢٩٢٢كتاب: الطلاق، باب: من أنكر ذلك على فاطمة، وابن ماجه في سننه برقم ٢٠٣٢ أبواب: الطلاق، باب: هل تخرج المرأة في عدتها؟

وقد روى الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله، أن عبد الله بن عمرو بن عثمان طلق ابنة سعيد بن زيد ثلاثًا، وأمها أخت فاطمة بنت قيس، وأن فاطمة أمرتها بالخروج، فنهاها مروان عن ذلك وقال: لا ندع العصمة التي الناس عليها لقول امرأة^(١).

ومروان لم يخبر عن نفسه، وإنما ذكر ما أدرك الناس عليه، وناقل ذلك عبيد الله بن عبد الله ، ومَوْضِعُه مَوْضِعُه في الفضل والعلم ، وسعيد بن المسيب يذكر أن فاطمة فَتَنَت الناس، وعائشة قالت في أمرها ما قالت، ففاطمة غلطت في التأويل، ولم تَدْرِ (٢) أنها أُسْكِنت.

وقول عمر بن الخطاب رضى الله عنه: لا ندع كتاب ربنا عز وجل لقول امرأة ، لها السكني ، إلى هذا الموضع ، والنفقة إلحاقٌ في الحديث .

[4791] وقد يجوز: وسُنَّة نبينا ﷺ أَلَّا نفقة ، وإلا فمن الراوي/ عن النبي ﷺ أنه جعل للمَبتوتة نفقةً وليست بحامل، حتى يكون عمر أشار إلى تلك السُّنة؟ فالسُّنة مقبولة من فاطمة: ألَّا نفقة بحديث أبي سلمة والسكني، فهذا هو الذي أشار إليه عمر أن السكني بالكتاب، ولا نفقة بالسُّنة، ولما كانت المرأة تَعْتَد للوفاة ولا نفقة لها، كانت تعتد من الطلاق البائن ولا نفقة لها، إلا أن تكون حاملًا .

> وأما ما روي عن الشعبي أن النبي على قال: (يا ابنة قيس إنما يكون السكني والنفقة ما كان لزوجك عليك مراجعة " فهو غلط ، لأن الشعبي يرى للمطلقة ثلاثًا السكني والنفقة، وروي عنه، وعن الحسن، وعطاء أنهم قالوا: سكني ولا نفقة ، وهذا أشبه ، لأنه موافق للقرآن ، غير أن الشعبي في الروايتين

⁽١) رواه مسلم في صحيحه برقم ١٤٨٠، كتاب: الطلاق، باب: المطلقة ثلاثًا لا نفقة لها (ط عبد الباقي).

⁽٢) في الأصل: تدري.

جميعًا قد أوجب السكنى، وهو خلاف الرواية الأولى، ولعل الشعبي أفتى بخلاف ما روى لإنكار الناس عليه ذلك.

وقد تعلق قوم بشيء رواه ابن جريج، عن أبي الزبير، عن جابر، أن خالته طُلقت، فأرادت أن تَجُدّ نخلها، فأذن لها رسول الله ﷺ في ذلك(١).

وقد ذهب عنهم أن نخلَ المدينة حولها، ومبيتهم في منازلهم، ولسنا ننكر تصرف المُعتدّة في حاجاتهم وأمورها إذا كان مبيتها في بيتها، وقد أفتت بذلك عائشة وابن عمر وغيرهما، وشرطوا ألا تبيت إلا في بيتها.

فأما من قال من التابعين، من ابن المسيب/، والزهري، وخلق كثير، فإنهم قالوا: لها السكني ولا نفقة (٢).

فإن قال قائل: كيف عنى بقوله: ﴿أَشَكِنُوهُنَ مِنْ حَيْثُ سَكَنتُم مِن وُجُدِكُمُ ﴾ المَبْتوتات، وهن لم يُذكرنَ فيما مضى؟

قيل له: قال الله عز وجل: ﴿يَكَأَيُّهُا ٱلنَّيِّ إِذَا طَلَقَتُمُ ٱلنِّسَاءَ ﴾، ومعناه: يا أيها النبي عَلِّمهم إذا أردتم أن تطلقوا النساء فطلقوهن لعدتهن ، يريد طاهرًا من غير جماع ، فكان هذا خطابًا لمن أراد أن يطلق امرأة لم يطلقها قبل ذلك ، وهي عنده على ثلاث ، ومن طلق واحدة فزوجته عنده بارتجاعه على اثنتين ، ومن طلق اثنتين فزوجته عنده على واحدة ، يريد أن يطلقها ، فقيل للجماعة: إذا أردتم الطلاق ، فطلقوا في قبُل العِدّة ، فكان هذا الخطاب لمن يملك الرّجعة ومن لا يملكها .

[1/499]

⁽١) رواه مسلم في صحيحه برقم ١٤٨٣، كتاب: الطلاق، باب: جواز خروج المعتدة البائن (ط عبد الباقي).

⁽٢) روى ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٨٦٥٨ ، عن الحسن ، وعطاء ، والشعبي أنهم قالوا في المطلقة ثلاثًا: لها السكني ولا نفقة .

ثم عاد الخطاب إلى الجميع فقيل: ﴿وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ ۖ وَاَتَّقُوا اللّهَ رَبَّكُمْ ۖ لَا يُغْرِجُوهُ كَ مِنْ بُيُوتِهِنَ وَلَا يَغْرُجْنَ إِلّا أَن يَأْتِينَ بِفَحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ ﴾ إلى قوله: ﴿لَا تَدْرِى لَعَلَّ اللّهَ يُحْدِثُ بَعَدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴾، يعني: رجعة لمن له رجعة من سائر المطلقين.

ثم خوطب من له الرجعة بأن قيل له: ﴿ فَإِذَا بَلَغُنَ أَجَلَهُنَ ﴾ يعني: قاربن ، ﴿ فَأَمْسِكُوهُ بَ بَعْمُوفِ ﴾ ، ارتجع إن شئت بنيّة الجميل ، ﴿ أَوْ فَارِقُوهُنَ بِمَعْرُوفِ ﴾ تركُ الرَّجعة وانقضاء العدة ، ثم قال: ﴿ وَأَشْهِدُواْ ذَوَى عَدْلِ مِّنكُو ﴾ ، يعني: على الطلاق والرجعة ، إلى قوله سبحانه: ﴿ أَشَكِنُوهُنَ مِنْ حَبِّتُ سَكَنتُم مِن وُجَدِكُم ﴾ ، فكان هذا معطوفًا على من طلق الثالثة التي لا رجعة عليها ، ﴿ وَلا نُضَارُوهُنَ لِلْصَيِقُواْ عَلَيْهِنَ وَلِهُ مَلَهُنَ ﴾ ، ولم يجز أن يكون هذا عطفًا على من له الرجعة فيها ، لأن تلك زوجةٌ نفقتُها واجبة بالنكاح ، ولا تسقط عنه ، وبينهما الموارثة ، وحكمها حكم الزوجات ، ولو وطئها لم يكن عليه حد.

وقد قال العراقيون: إن الوطء فيها رجعة(١).

وقال مالك: يؤمر بالإشهاد على الرجعة إذا وطئ، ويؤخذ بذلك.

وإنما أعيد ذكر السكنى لتكون فيه فائدة غير الفائدة الأولى ، لأن الأولى ﴿ لَا تُخْرِجُوهُ ﴿ لَا يَخْرُجُ ﴾ ، هي مثل الثانية ، فلو لم تكن في الثانية إفراد المَبْتوتة لخلت من الفائدة ، وصار التكرير لا فائدة فيه ، وما أنتج الفائدة كان أولى أن يُظن بكلام الله عز وجل .

فعُلم بذلك أن الأولى مخاطبة في اللواتي يملك الزوج الرجعة فيهن، ولم يُحتج إلى ذكر النفقة، لأنها لم تسقط بكتاب الله عز وجل ولا سُنة، وكانت الثانية مذكورًا فيها السكنى من أجل أنها مبتوتة قد سقطت نفقتها، فأكد أمر السكنى، وذكرت النفقة حيث يكون الحمل، لأن على الأب أن يَغْذُو ولده.

[499/ب]

⁽١) يراجع بدائع الصنائع (١٨١/٣)٠

ومما يدل على أن تعليم أول السورة، إنما قصد به الموضع الذي يقع فيه الطلاق لمن يملك الواحدة، والاثنتين، والثلاث، أن رسول على قد كان طلق حفصة طلقة، فأمره الله تبارك وتعالى بارتجاعها(۱)، ثم نزل التخيير بين الدنيا والآخرة، فلو اخترن الدنيا لاحتاج أن يطلقهن في الطهر/ طلقة، فتكون حفصة مطلقة اثنتين، ولكن الله عز وجل(۱) فاخترن الآخرة.

[1/4..]

وقد كان عبد الرحمن بن عوف طلّق تُماضِر بنت الأَصْبَغ طلقتين واحدة بعد الأخرى، وارتجع، وقد كان قد آلى أن لا تسأله امرأة طلاقها إلا طلّقها، فسألته في غلبة فقال: إذا طهُرت فأعلميني، فلما أعلمته طلّقها (٣)، فهل طلاقه إلا بالآية التي عُلِّم الناس فيها الطلاق؟

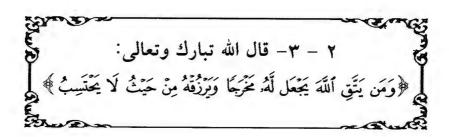
وقد ظن قوم أن رسول الله على خير نساءه في الطلاق، وهذا ظن سوء أن يظنوا برسول الله على أنه مخير في طلاق يكون ثلاثًا، لأن الخيار ثلاث تطليقات، وإنما خيرهم بين الدنيا والآخرة، فإن اخترن الآخرة كُنّ على ما كُنّ عليه، ولهن ما اخترن، وإن أردن الدنيا واخترنها طَلقهن حينئذ طلاق السُّنة التي علمه الله، ألا ترى إلى قوله تبارك وتعالى: ﴿إِن كُنتُنَّ تُرِدْك الْحَيَوْةُ الدُّنِيَا وَزِينَتَهَا عَلَمه الله، ألا ترى إلى قوله تبارك وتعالى: ﴿إِن كُنتُنَّ تُرِدْك الْحَيَوْةُ الدُّنِيَا وَزِينَتَهَا فَنَالَيْك أُمَيِّع كُنَّ وَرُسُولُه وَالدَّار الآخِرَاب ٢٨٠]، يريد فتعالين أي: فعلن (١٠)، فعلن كُنتُنَ تُرِدْك الله ورسوله، فهذا عظيمًا ﴾ [الأحزاب ٢٥٠]، ألا ترى إلى جوابهن لما قُلْن: نختار الله ورسوله، فهذا هدى فافهم.

⁽۱) رواه أبو داود في سننه عن عمر الله برقم ۲۲۸۳ ، كتاب: الطلاق ، باب: في نفقة المبتوتة (ط الأرناؤوط) ، وابن ماجه في سننه برقم ۲۰۱٦ ، في أول أبواب الطلاق ، ورواه الإمام أحمد في مسنده عن عاصم بن عمر بن الخطاب الله برقم ۲۵۹۲٤.

⁽٢) في الكلام سقط تقديره: خيَّرهن.

⁽٣) رواه مالك في الموطأ رواية يحيى، رقم ١٦٦٣، كتاب: الطلاق، طلاق المريض.

⁽٤) كذا في الأصل.



جاء رجل من أشجع إلى رسول الله ﷺ، وكان ابنُه أسيرًا، فذكر الجَهد، فقال له النبي عَلَيْهُ: «اذهب فاصبر»، فأفلت ابنه من أيديهم، وأتاه بغنيمة، فأتى النبيَّ ﷺ / فأخبره فنزلت: ﴿وَمَن يَتَّقِٱللَّهَ يَجْعَل لَّهُۥ مَخْرَجًا وَيَرْزُفْقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾(١).

> وقال مسروق: ﴿قَدْ جَعَلَ ٱللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴾ [الطلاق:٣]، يعني: منتهي، ومن علم أن الله يعطيه ويمنعه فتوكل عليه ، رَزَقَه من حيث لا يحتسِب(٢).

> وقال الربيع بن خُثَيم: ﴿ وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجْعَلَ لَّهُ مَغْرَجًا ﴾ ، قال: من كل شيء ضاق عليه (٣).

والآية توجب أن من توكل على الله وقوي رجاؤه له لم يخيبه، والله أعلم.

[-/٣٠٠]

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۳۰/۱۳۱–۱۳۱).

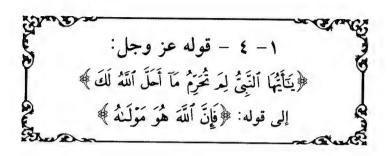
⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۳۰/۱۳۰–۱۳۱).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٣٠).



ومن سورة التحريم





وكان رجل^(٣) من الأنصار إذا غاب وشَهِدتُ أتيته بما يكون من رسول الله على وكان رحول من رسول الله على و وكان مَن حول رسول الله على قد استقام، إلا ملك غَسّان بالشام، كنا نخاف أن يسير إلينا،

[1/4.1]

⁽١) مَرّ: بالفتح والتشديد، هو: مَرُّ الظَّهْران، موضع على بعد ستة عشر ميلاً من مكة، معجم ما استعجم (١٢١٤/٤).

⁽٢) الأَراك: بفتح أوله، موضع بعرفة، معجم ما استعجم (١٣٤/١).

⁽٣) في الأصل: رجلاً.

فأتاني الأنصاري يومًا فضرب علي الباب وقال: قد حدث أمر، قلت: أجاء الغساني؟ قال: لا، ولكن أعظم من ذلك، طلق رسول الله على نساءه، قال: فخرجت وإذا البكاء في حُجَرهن كلّها، وإذا النبي على قد صعد مَشْرُبَته(۱)، وعلى الباب وَصيف(۱)، فقلت: استأذن لي على رسول الله على فاستأذن لي فإذا رسول الله على حصير قد أثر في جنبه، وإذا تحت رأسه مِرْفقة (۱) من أدم، حَشْوُها لِيفٌ، وإذا أُهُب في البيت معلقة، وقَرَظٌ (۱) منبوذ، فذكرت الذي قلتُ لحفصة وأم سلمة فضحك، فلبث بذلك تسعًا وعشرين فنزل، وأنبئت أن عائشة رضي الله عنها قالت: يا رسول الله لو شئت أخذت ذات الذب منا بذنبها، قال: "إذا أدعها كأنها شاة مَعْطاء»(٥).

ولهذا الحديث أسانيد، وفيه زيادات ونقصان، وفي بعضها: فقلت لحفصة: أتراجعين رسول الله عليه ؟ قالت: نعم، قلت: وتهجره إحداكن اليوم إلى الليل ؟ قالت: نعم، قلت: قد خاب من فعل ذلك منكن وخسر، أتأمن إحداكن أن يغضب الله عليها لغضب رسوله عليه وإذا هي قد هلكت/، لا تراجعي رسول الله عليها ولا تسأليه شيئًا، وسليني ما بدا لك، ولا يغررك أن كانت جارتك هي أوْسَمُ وأحبُ إلى رسول الله عليها منك - يريد عائشة -(1).

[۳۰۱]ب]

⁽١) المَشْرُبَة: بالضم والفتح، الغُرْفَة، النهاية (٢/٥٥٪).

⁽٢) الوَصيف: العَبْد، النهاية (٥/١٩١).

⁽٣) المِرْفَقَة: كالوسادة يُتَوَكأ عليها، النهاية (٢٤٦/٢).

⁽٤) القَرَظُ: ورق شجر تُدبغ به الأُهب، اللسان (٧٤/١٢).

⁽٥) مَعْطاء: سقط صوفها، النهاية (٤/٣٤٣)، والحديث كما ساقه المصنف أخرجه أبو عوانة في مستخرجه برقم ٤٥٧٦، كتاب: الحج، باب: الخبر المبين أن الرجل إذا قال لامرأته: اختاري . . . لم يكن ذلك طلاقًا.

⁽٦) رواه مسلم في صحيحه برقم ١٤٧٩، كتاب: الطلاق، باب: في الإيلاء واعتزال النساء(طع الباقي).

وقيل في بعضها: قال عمر: والله لآتين أم سلمة، فليس منهن أمس بي رحماً منها، فأتيتها فقلت: تسألين رسول الله على ما لا يجد؟! والله ما أراكِ تنتهين حتى يُنزل الله تبارك وتعالى بك قارعة، قالت: سبحان الله ما لك وللدخول بين رسول الله على وبين أزواجه؟ بل أنت والله ما أراك تنتهي حتى ينزل الله عز وجل بك قارعة، فأتيت رسول الله على فقلت: أطلقت نساءك؟ قال: لا، فأخبرته بما كان من شأني وشأن أم سلمة فضحك، فلما رأيت ضحكه وطيب نفسه قلت: يا نبي الله، أنت بالمنزل الذي أنت به من الله، وأنت على ما أرى، وكسرى وقيصر على سُرُر الذهب، وفُرُش الديباج، فقال: "يا عمر، أولئك قوم عَجّل الله لهم طيباتهم في حياتهم الدنيا»(۱)

وقيل في بعضها: فدخلتُ على عائشة، وذلك قبل أن يوضع الحجاب، فقلت: يا ابنة أبي بكر، بلغ من أمرك أن تؤذي نبي الله على! فقالت: يا ابن الخطاب، ما لي ولك؟ عليك بنفسك، فأتيت رسول الله على فقلت: إن كنت طلَّقت/ نساءك، فإن الله تبارك وتعالى معك، وملائكتُه، وجبريل، وميكائيل، وأنا أيضًا، وأبو بكر، والمؤمنون، فَصَدّق الله عز وجل قولي، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿ وَإِن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَ الله هُوَ مَوْلَكُهُ ﴾، إلى آخر الآية (٢).

وقالت عائشة: لما نزل رسول على إلى نسائه، أُمر أن يخيرهن، دخل علي فقلت: يا نبي الله إنك حلفت ألا تدخل علينا شهرًا، وقد مضى تسعة وعشرون يومًا؟ قال: "إن الشهر يكون تسعة وعشرين"، وقال: "سأذكر لك أمرًا، فلا تعجلي حتى تستشيري أباك"، فقلت: وما هو؟ فتلا علي آية التخيير إلى آخر

[1/4.4]

⁽١) رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٩١٣ ، كتاب: تفسير القرآن ، باب: قوله تعالى: ﴿ تَبْغَنِي مَرْضَاتَ أَزْوَجِكَ ﴾ ، ومسلم برقم ١٤٧٩ ، كتاب: الطلاق ، باب: في الإيلاء واعتزال النساء ، بألفاظ قريبة من لفظ المصنف (طع الباقي) .

⁽٢) رواه مسلم في صحيحه برقم ١٤٧٩، الموضع السابق.

الآيتين، فقلت: إني أختار الله ورسوله، فسُر بـذلك، وعـرض على نسائه، فتتابعن كلُّهن يخترن الله ورسوله ﷺ(۱).

رويت هذه الأحاديث، وظن رواتها أن قول الله عز وجل: ﴿لِمَ تُحُرِّمُ ﴾ إنما كان لحَلِفِه ألَّا يدخل عليهن شهرًا.

ورويت أحاديث، أن رسول الله ﷺ شرب عسلًا، فقلن له بعضُ نسائه: نشم منك ريح مَغافير، فحلف ألا يشرب العسل(٢).

وجميعًا لم تنزل آية التحريم فيهما.

[۳۰۲]ب

وروت الجماعة الكثيرة، أن النبي ﷺ حرَّم جاريته، وحلف بيمين مع التحريم، فعاتبه الله عز وجل في التحريم، وأمره بكفارة اليمين.

وروى بعضهم، أن النبي عَلَيْ دخل بيت حفصة وليست فيه، فجاءته فتاته فألقى عليها الستر، فجاءته حفصة فقعدت على الباب، حتى قضى رسول/ الله عليها حاجته فقالت: والله لقد سؤتني أجامَعتها في بيتي ؟! قال: فحرمها، أو كما قال(٣).

وروى ابن عباس أن نبي الله ﷺ وقع على أُمة له في بيت حفصة ، فقالت له: كنتُ أهون نسائك عليك ، فقال: (لا تخبري أحدًا) ، فحرمها ، فقالت: تحرم

⁽۱) رواه البخاري في صحيحه برقم ٢٤٦٨، كتاب: المظالم والغصب، باب: الغرفة والعلية والمشرفة، ومسلم في صحيحه برقم ١٤٧٨، كتاب: الطلاق، باب: أن تخيير امرأته لا يكون طلاقًا إلا بالنية (ط،ع الباقي).

⁽٢) متفق عليه من حديث عائشة ﴿ رواه البخاري في مواطن من صحيحه منها رقم ٤٩١٢ ، كتاب: ﴿ يَكَأَيُّهُا النِّيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَ اللهُ لَكَ ... ﴾ ؛ ومسلم في صحيحه برقم ١٤٧٤ ، كتاب: الطلاق ، باب: وجوب الكفارة على من حرم امرأته (طع الباقي).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٤٩/١٢).

ما أحل الله لك؟! فقال: «لا تخبري أحدًا، فوالله لا أَمْر بها»، قال: فحدثني عمر أن حفصة لم تَقَرَّ حتى أخبرت عائشة، فتظاهرتا على رسول الله ﷺ(١).

وقال مسروق: إنما كَفّر رسول الله عَلَيْهُ للإيلاء ولم يكفّر للحرام، وقال: إن رسول الله عَلَيْهُ آلى وحَرَّم (٢)، يريد: حلف وحَرَّم، فقيل له: أما الحرام فحلال، وأما اليمين فقد فرض الله لكم تَحِلَّة أيمانكم.

ذكر بعضهم أن النبي ﷺ حرَّم جارية له.

وقال بعضهم: حرَّم شرابًا.

والحكم في ذلك واحد، لأن الأَمة لا يكون فيها طلاق ولا تُحرَّم، كما لا يُحرَّم الشراب، ولعل القصتين جميعًا قد كانتا، إلا أن أمر الجارية أشبه لقوله سبحانه: ﴿ تَبْنَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَبِهِكَ ﴾، ولقوله عز من قائل: ﴿ وَإِذْ أَسَرَّ النَّيِّ اللَّهِ بَعْضِ أَرْوَبِهِكَ ﴾، ولقوله عز من قائل: ﴿ وَإِذْ أَسَرَّ النَّيِ اللَّهِ اللهِ بَعْضِ أَرَيَهِ مَدِيئًا ﴾، فكان ذلك في الأَمة أشبه، لأن الرجل يغشى أَمَتَه في سِتر، ولا يشرب العسل في ستر، ولأن تحريم الأمة فيه مرضاة لهن.

وقال بعضهم: حرَّم فأُمر بالكفارة.

وقال بعضهم: حرم وحلف، فقد يمكن أن يكون حرَّمها بيمين بالله، وبمكن أن يكون حرَّمها وحلف.

وقال همام بن/ الحارث: إن ابن مُقَرِّن سأل ابنَ مسعود قال: إني حلَفت [٣٠٣] الله ألا أنام على فراشي سنة ، فتلا عبد الله: ﴿ يَتَأَيُّهَا اللَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تُحَرِّمُواْ [طَيِبَنتِ] (٣) مَا أَحَلَ الله لَكُمْ وَلَا تَعْسَدُواْ إِنَ الله لَا يُحِبُ الْمُعْتَدِينَ ﴾ [المائدة: ٨٧] ، كفِّر عن يمينك ، ونم على فراشك (١٠).

⁽١) نفسه .

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۲/۱۲).

⁽٣) سقطت من الأصل.

⁽٤) رواه الطبراني في معجمه الكبير برقم ٩٦٩٣، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٧٤/٦): رواه الطبراني بأسانيد، ورجال هذا وغيره رجال الصحيح.

وروي عن ابن عباس: أنه حلف عند هذا القول منهما، وهو أولى بأن يعلم ما عَلِمناه، فلما قالتا ذلك قال: والله لا وطِئتُها، فأنزل الله عز وجل: ﴿لِمَ مُحْرِمُ مَا أَمَلَ اللهُ لَكُ تَبْلَغِي مَرْضَاتَ أَزَوَجِكَ ﴾، إلى قوله سبحانه: ﴿فَدْ فَرَضَ اللهُ لَكُو تَحِلَةَ أَمَلَ اللهُ لَكُو تَحِلَةً لَكُومُ مَا أَمَلَ اللهُ لَكُ تَبَلَغِي مَرْضَاتَ أَزَوَجِكَ ﴾، إلى قوله سبحانه: ﴿فَدْ فَرَضَ اللهُ لَكُو تَحِلَةً أَبَنَ عَلَمُ اللهُ لَكُ مَ مَنْ التحريم لا يقع فيما أحل الله تبارك وتعالى ، ليُعلمه سائر الناس فيعلمونه ، والقائل الآن لأمته: أنت حرام/، [لا](٢) يدخل في باب الإيجابات.

[1/4.4]

77 - حدثنا أشياخنا أحمد بن موسى وجماعة ، عن عمرو بن مرزوق ، عن مالك بن أنس ، عن طلحة بن عبد الملك ، عن القاسم بن محمد ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت: قال رسول الله ﷺ: "من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصى الله ، فلا يعصه »(٣).

⁽١) في الأصل: أوجبه.

⁽٢) ساقطة من الأصل، وبها يستقيم المعنى.

 ⁽٣) رواه مالك في الموطأ برواية أبي مصعب برقم ٢٢١٦، والحديث ليس في رواية يحيى
 ما نص عليه ابن عبد البر في التمهيد (٨٩/٦)، وإن أثبت في نشرة ع الباقي وغيرها، =

فمن حرَّم أُمته لم يلزمه شيء، لأنه أوجب ما لا رضى لله فيه، والله أعلم وقد زعم قوم أن التحريم يمين (١) ، وأن من حرَّم امرأته فعليه كفارة ، تشبيها عندهم بالأمة ، فسلكوا مسلكاً وَعْرًا ، ووضعوا الأمر في غير موضعه ، قال الله تبارك وتعالى: ﴿فَانَكِحُواْ مَا طَابَ لَكُم ﴾ [النساء:٣] ، يريد ما حَلّ لكم من النساء ، وقال لنبيه عَلَي ﴿ إِنَّا آَمَلَنَا لَكَ أَزْوَجَك ﴾ [الأحزاب: ٥] ، ثم جعل الله تبارك وتعالى للرجل يريد أن يُحرم امرأته فقال عز مِن قائل: ﴿وَإِنْ أَرَدتُم اَسْتِبْدَالَ رَقِح على مَكَانَ وَقَع النساء: ٢] ، وقال سبحانه: ﴿فَطَلِقُوهُنَ لِعِدَّتِهِنَ ﴾ [الطلاق: ١] ، فالتحليل عقد النكاح ، والتحريم الخُلع والمبارأة ، وغير ذلك مما قد أُجْمع على أنه يُحرِّم ما استحله بالعقد ، فجُعلت هذه الأشياء أسماء للتحريم ، والتحريم هو القصد بالأسماء وما ينضاف إليها ، فإذا قال الرجل لامرأته: أنت على حرام ، فقد أتى بأقصى الأشياء ، وهو ما الأسماء تقتضيه .

ألا ترى الله عز وجل قال: ﴿ الطَّلْقُ مَرَّتَانِ ﴾ ، ثم قال: ﴿ فَإِن طَلْقَهَا ﴾ يعني الثالثة: ﴿ فَلَا يَحِلُ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ﴾ [البقرة: ٢٣٠] ، وما لا يحِل فهو المحرّم ، فإذا قال: أنت عليّ حرام ، فقد جعلها التي لا تحل له ، فكيف يجوز أن ينقل ما جعله الله لا يحِل إلا بعد زوج ، إلى التحليل بإطعام عشرة مساكين ، هذا ما يستحيل في العقل .

قال علي بن أبي طالب، وزيد بن ثابت: الحرام ثلاث.

وقاله السّبعةُ فقهاءُ المدينة وغيرهم.

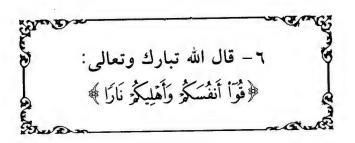
وهو قول مالك بن أنس رضي الله عنه(7).

[1/4. 2]

⁼ ولم يثبته شيخنا الدكتور بشار عواد معروف في نشرته، ورواه البخاري أيضًا في صحيحه برقم ٦٦٩٦، كتاب: الأيمان والنذور باب: النذور في الطاعة.

⁽١) عزا هذا القولَ ابن عبد البر في الاستذكار (١٨/٦) إلى جماعة من التابعين وغيرهم.

⁽٢) انظر الموطأ برقم ١٥٨٦، كتاب: الطلاق، ما جاء في الخلية والبرية، والاستذكار (٢) انظر الموطأ برقم ١٥٨٦)، وقد فصل في نقل مذاهب العلماء في هذه المسألة.

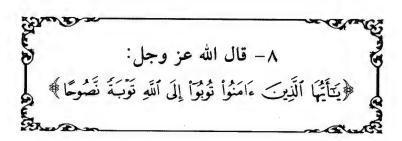


روي أن النبي ﷺ سئل عنها فقيل: نَقِي أنفسنا، فكيف بأهلينا؟ فقال: «تأمرونهُنّ بطاعة الله، وتَغْهَوْنَهُنّ عن معاصي الله».

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: أدِّبوهُم وعلِّموهم (١). وقال الوحسن ومجاهد نحو ذلك (١).

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۲/۱۷).

⁽٢) روى ابن جرير في تفسيره عن مجاهد قولَه في الآية: اتقوا الله، وأوصوا أهليكم بتقوى الله.



قال النعمان بن بشير: سمعت عمر بن الخطاب رحمه الله يقول: ﴿وََّرْبَهُ نَصُوحًا﴾ قال: أن يعمل الرجل العمل السيء فلم يجتنبه(١) فلا يعود إليه(١).

وقال عبد الله بن مسعود: النَّصوح: الذي لا يعود في ذنبه (٣).

وقال ابن عباس: التوبة النصوح تُكَفِّر كل سيئة (١٠).

وقال الحسن، ومجاهد: يتوب من الذنب ثم لا يعود^(٥).

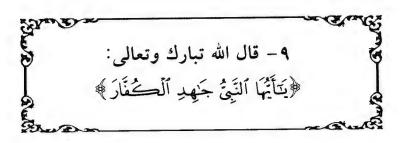
⁽١) كذا في الأصل: ولا وجه لها، ولعل الصواب: فيجتنبه.

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۲/۱۸).

⁽٣) نفسه .

⁽٤) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٢٢٧/٨) بلفظ المصنف وبرواية ابن مسعود إلى الحاكم.

⁽٥) رواه عن الحسن عبد بن حميد كما في الدر المنثور المنثور (٢٢٧/٨)، وعن مجاهد ابن جرير في تفسيره (١٥٩/١٢).



قال الحسن: جاهد الكفار بالسيف، والمنافقين بالحدود.

وقال قتادة مثله(١).

وقال غيرهما: ما مات رسول الله ﷺ حتى أُذن له في قتال المنافقين وقَتلِهم، وكان ذلك مع الأَجَل حين كثر المسلمون.

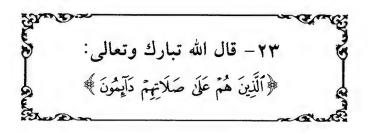
ليس في ﴿تَبَرَّكَ ٱلَّذِى بِيَدِهِ ٱلْمُلْكُ ﴾ ، و﴿نَ ۚ وَٱلْقَلَمِ ﴾ شيء.

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (١٦٠/١٢)، عن قتادة مرسلاً إلى النبي ﷺ.

ومن سورة سأل سائل (١)

هي سورة المعارج.





أخبرنا أبو بكر محمد بن علي الأتفوي، قال: أخبرنا أبو الفضل بكر بن محمد بن العلاء القشيري القاضي، قراءة عليه في منزله بمصر عام إحدى وأربعين وثلثمائة وأنا أسمع قال:

قال عقبة بن عامر: هم الذين لا يلتفتون يمينًا ولا شمالاً(١٠).

وقال ابن عباس رضي الله عنه: هم المداومون على الصلوات الخمس.

وقال ابن مسعود: الدائمون المحافظون (٢) على أوقاتها ، فأما تركها فكفر (7).

وقال مسروق: دائمون: محافظون(١٤) على مواقيتها، والسهو عنها ترك وقتها(٥٠).

وقال مجاهد: المكتوبة.

وقال شبل: يداوم على مواقيتها وحدودها.

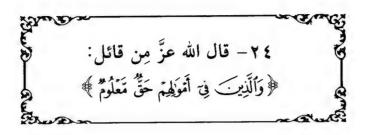
⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۲/۱۳۵).

⁽٢) في الأصل: والمحافظون.

⁽٣) روى معنى شطره الأول ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٣٢١١، كتاب: الصلوات، من قال: أفضل الصلاة لميقاتها (ط الرشد).

⁽٤) في الأصل: وحافظون.

⁽٥) عزاه السيوطي في الدر المنثور لعبد بن حميد (٢٨٤/٨).



قال محمد بن سيرين: الزكاة.

وقال مجاهد: سوى الزكاة(١).

وقال إبراهيم: كانوا يرون في المال حقا سوى الزكاة (٢).

وقال عامر مثله^(٣).

وروى / قَزَعَة عن ابن عمر مثله وقال: أدى الزكاة إلى السلطان (١٠).

وقال عطاء: سوى الزكاة.

وقاله الحسن.

[1/4.0]

وقال جماعة كما قال ابن سيرين.

ولا نعلم معلومًا غير الزكاة، وليس على الناس بعدها فرض معلوم، فإذا نزلت حوادث وجب على الناس القيام بها، نحو الضَّيف ينزل بالإنسان، ونحو

⁽١) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٠٥٢٤، كتاب: الزكاة، من قال: في المال حق سوى الزكاة (ط الرشد).

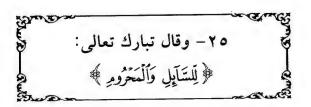
⁽٢) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٠٥٢٣، الموضع السابق.

⁽٣) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٠٥٢٥، الموضع السابق.

⁽٤) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٠١٩١، كتاب: الزكاة، من قال: تـدفع الزكـاة إلـى السلطان (ط الرشد).

المضطر، والميت لا يكون له كفن، وما أشبه ذلك من النوازل التي ليس لها حَدّ معلوم، ولا وقتٌ مَوصوف، وإنما تجب عند الضرورات إذا نزلت.

وبعد ذلك فينبغي أن يقدم الإنسان لنفسه ، فإنه قال عز وجل: ﴿مَن ذَا اللَّهِى يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفُهُ لَهُ ﴾ [البقرة:٢٤٥] ، وقال في النفقة في سبيل الله: ﴿كُمْثُلِ حَبَّةٍ أَنْابَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنْبُكَةٍ مِّأْفَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَآهُ ﴾ [البقرة:٢٦١] .



روي عن ابن عباس رضي الله عنه: السائل الذي يسألك، والمحروم المُحارَف (١).

ومثله عن عائشة.

وقال إبراهيم: جاء رجل بعد وقعة الجمل ، فقال عليٌّ: هذا المحروم ، فاقسموا له (٢).

وكان على رحمه الله يوم الجمل طلب أصحابه منه المَغنَم فمنعهم وقال: من عرف شيئًا فليأخذه، وقسم لأصحابه خمسمائة خمسمائة، فجاء هذا الرجل بعد القسم، فقال: هذا المحروم فاقسِموا له.

[0,4/ب]

وكان الخوارج الذين / حاربهم بالنَّهْرَوان (٣) قالوا: نطلب منك سيرة العُمُرين، عنوا: أبا بكر وعمر، وقالوا له: لم حَكَّمت إن كنت على الحق؟ وقد كان أبى أن يحكِّم، فهم طالبوه بذلك، وقالوا له: لِمَ تقسِم غنائم الجمل، فقال لهم في ذلك: أيكم كان يأخذ أُمه في سهمه، يعني عائشة رحمها الله، ولم يَرَ في شيء من أموال المسلمين غنيمة.

وقال الله عز وجل: ﴿ وَإِن طَآبِهَنَانِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱقْنَـنَلُوا ﴾ الآية ، فإذا كان المؤمن أخا المؤمن ، فكيف يجوز له أن يأخذ ماله وهو عليه حرام ؟

⁽۱) ورد في روايات أخرجها ابن جرير (۲۳۷/۱۲) أن المُحارَف: من ليس له في الإسلام سهم ولا نصيب، وانظر: اللسان (٤٠/٤)، والأثر رواه ابن جرير في تفسيره (۲۳۷/۱۲).

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۳۸/۱۲).

⁽٣) موضع بالعراق ذكره البكري، وذكر ما في ضبطه من اللغات (١٣٣٦/٤).

قال زيد بن وهب: كنت مع علي، فكف عن طلحة والزبير وأصحابهم، ودعاهم حتى بدؤوه، فقاتلهم بعد الظهر، فما غربت الشمس وحول الجمل عين تَطْرِف ممن كان يذُب عنه، فقال علي رحمه الله: لا تَتبعوا مُدْبِرًا، ولا تُتموا على جريح، فجاؤوا الغد يكلمون عليًّا في الغنيمة، فقال: قال الله عز وجل: ﴿وَاعَلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُم مِن شَيْءٍ فَأَنَ لِللهِ حُمُسَهُ، فأيكم لعائشة ؟ فقالوا: سبحان الله، أُمُّنا! فقال علي: أحرام هي ؟ قالوا: نعم، قال: فإنه يَحرُم من بناتها ما يَحرُم منها، يا قَنْبَر نادي: من عرف شيئًا فليأخذه، قال زيد: فرد ما كان في العسكر وغيره.

وقال الحسن: لم يأخذ عليٌّ يوم الجمل شيئًا مما في العسكر ولا غيره.

وقال إبراهيم: المحروم الذي ليس له في الغنيمة شيء، المحارف في الرزق والتجارة (١٠).

وقال ابن عباس في رواية/ أخرى: هو الفقير الذي يخرج في النباس وهو [٣٠٦]]

وقال القُرَظي: المحروم الذي لا يَنْبُت زَرْعه، وذكر: ﴿ أَفَرَءَيْتُم مَا تَخُرُثُونَ﴾ الله قوله سبحانه: ﴿ بَلْ نَحَنُ مَحُرُمُونَ﴾ .

وقال زيد بن أُسلم نحو ذلك.

وقال ابن شهاب: المحروم الذي لا يسأل، ولا يُعرف مكانه (٢).

وقال مالك: هو عندي الفقير الذي يُحرَم الرِّزق(٣٠).

والله أعلم بما أراد من ذلك ، وكل قد أتى بما يشبه .

والمحروم: من حُبس عنه الرزق بأي سبب كان.

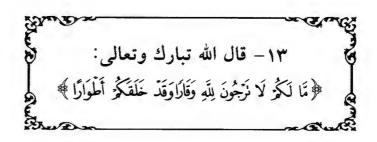
⁽۱) روى شطره الأول ابن جرير في تفسيره (۱۲/۲۳۸).

⁽۲) ورد في النوادر والزيادات (٦/١٢).

 ⁽٣) النوادر والزيادات (٦/١٢)، والعتبية مع البيان والتحصيل (٦٤٦/١٨).

ومن سورة نوح عليه السلام





قال ابن عباس: لا يعلمون لله عظمة ، يعني: حق عظمته(١).

وقال مثل ذلك جماعة من المفسرين، وزاد بعضهم: نِعَمَه، وتشكرونه (٢).

﴿ وَقَدْ خَلَقَكُمُ أَطْوَارًا ﴾ قالوا: من تراب، ثم من نطفة، ثم من علقة، ثم من مضغة، ثم من مضغة، ثم أنشأ خلقه طَوْرًا من بعد طَوْر، ومن رجا لله عز وجل وقارًا، عرف له حقه، وصنع له نفسه، ولم يُخْل قلبَه من فِكْر فيه وفي عظمته، وآبَ إليه، ولا يشغل قلبه بسواه، سمعت سهلاً يقول ذلك.

وسألته عن اسم الله الأعظم فقال: هو الله، فقلت: قد قيل: إذا سئل به أعطى، وهو ذا نسأله به، فقال: تسأله به وقلبك في غيره، ولو سألته وقلبك فارغ من كل شيء إلا من مناجاته لجاءت الإجابة للوقت.

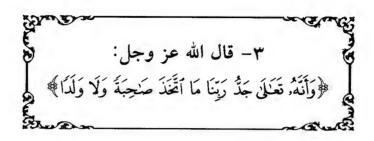
ثم قال: ﴿ وَأَصْبَحَ فَوَادُ / أُمِّ مُوسَون فَنرِغًا ﴾ عن كل شيء إلا من المسألة في [٣٠٦/ب] أمر موسى عليه السلام.

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۲/۰۰۲).

⁽٢) روي عن الحسن، عزاه السيوطي في الدر المنثور (٢٩١/٨) لسعيد منصور، وعبد بن حميد، وابن المنذر، والبيهقي.

ومن سورة الجن





قال الحسن: غنى ربنا(١).

وقال عكرمة: جلال ربنا وعظمته (٢).

وقال مجاهد: ذِكره (٣).

وقيل: أمر ربنا(٤).

وقال ابن عباس: لو علمت الجن أنه يكون في الإنس جدود، ما قالت ذلك.

وأحسبه أراد أن الجد أب، وهذا غير ممتنع في اللغة أن يكون الجد إلى آدم عليه السلام أبًا(٥)، ويسمى الحظ جَدًّا(١)، وهذا لا يذهب عن ابن عباس، فهو أصل في اللغة، ولكنه كان يقوِّي أمر الجد، فيحتجَّ له بكل شيء، وإن كان يعلم أن اسم الجد الحقيقيَّ جد، واسمَ الجدة الحقيقيَّ جدة، فليس هما الأبوان اللذان بالقرآن، والله أعلم.

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۲۰/۱۲).

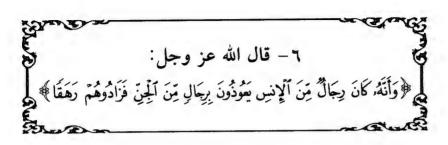
⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۵۹/۱۲).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٦٠/١٢).

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٥٩/١٢)، عن ابن عباس وقتادة والسدي.

⁽٥) في الأصل: أب.

⁽٦) في الأصل: جد.

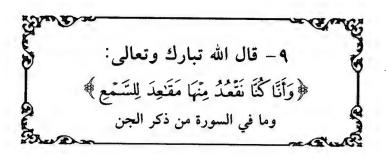


قيل: كانوا قومًا إذا نزلوا واديا قالوا: نعوذ بسيد الوادي من شرِّ ما فيه، فيقول الجن: يتعوذون بنا ونحن لا نملك لأنفُسِنا نفعًا ولا ضرَّاا(١).

قال: ﴿ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴾: فازدادوا عليهم جُرْأة ، ولو تعوذوا بالله عز وجل أعاذهم.

قال النبي ﷺ: ﴿لَن يُجِيرَنِي مِنَ ٱللَّهِ أَحَدٌ ﴾، وعُلِّم التعوُّذ، وأنـزل الله تبـارك [٣٠٧]] وتعالى:/ المعوذتين.

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۲/۱۲)، عن إبراهيم.



روي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في حضوره ليلة الجن ما سنذكره، ولكن روى الزهري، عن علي بن حسين، عن ابن عباس في قوله عز مِن قائل: ﴿ يَعِد لَهُ شِهَا بَا رَصَدَا ﴾ قال: بينا النبي على جالس في نفر من أصحابه من الأنصار، إذ رمي بنجم فاستنار، فقال: «ما كنتم تقولون إذا كان مثل هذا في الجاهلية؟»، قالوا: كنا نقول: يموت عظيم، أو يولد عظيم، قال: «فإنه لا يرمى بها لموت أحد ولا لحياته، ولكن ربنا تبارك وتعالى إذا قضى أمرًا سبّح حملة العرش، ثم سبّح أهل السماوات سماءً سماءً، حتى ينتهي إلى سماء الدنيا، ثم يستخبر أهل السماء حملة العرش: ماذا قال ربكم؟ فيخبرونهم، فتخطف الجن ويُرْمَوْن، فما جاؤوا به على وجهه فهو حق (١٠).

قال معمر: فقلت للزهري: اوكان يرمى بها في الجاهلية ؟ قال: نعم، فقلت له: أرايت قوله: ﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَن يَسْتَمِعِ ٱلْأَن يَجِدُلَهُ، شِهَابًا رَصَدًا ﴾، قال: غلظت، وشدد أهلها حين بعث النبي ﷺ (٢).

قال عبد الرزاق: فحدّثت به سفيان بن عيينة فقال: ومن يُحسن مثل هذا؟ وقد روي عن الزهري من طرق، وفيه زيادات، وهذا أصح ما في الباب.

⁽١) رواه مسلم في صحيحه برقم ٢٢٢٩، كتاب: السلام، باب: تحريم الكهانة وإتيان الكهان، عن ابن عباس قال: أخبرني رجل من أصحاب النبي عن ابن عباس قال: أخبرني رجل من أصحاب النبي الله الله الكهان، وذكره،

⁽۲) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ۱۸۸۲.

[۳۰۷]ب

وروي/ قصة إيمان(۱) من آمن من الجن عن ابن مسعود رضي الله عنه، وذكره ابن إسحاق ولم يسنده، وقَصَّه وطوله كما يطول الأسماء إذا حدث بها من السير، وذكر فيه أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كان مع النبي عَلَيْ فخط له خطًّا، وذكر فيه الوضوء بالنبيذ، وقال: قال رسول الله على «تمرة طيبة، وماء طهور»، وأنه أخرجه إلى الأبطح فتركه هناك، ومضى وخاطب الجن، وعاد إليه.

وذكر هذا الحديث الأموي، عن محمد بن إسحاق، عن يزيد بن أبي زياد، عن محمد بن كعب القُرَظي، وذكر فيه أنهم سألوه الطعام، فأباح لهم كل روثة وعظم، فأما الروث فلدوابِّهم، وأما العظم فيلقونه أغض ما كان وأطراه.

٦٧ - نا إبراهيم بن حماد قال: نا إسماعيل قال: نا نصر بن على .

ونا أحمد بن المؤمل، قال: نا نصر بن علي، قال: حدثنا عبد الأعلى، قال: نا داود بن ابي هند، عن عامر الشعبي، قال: سألت علقمة: هل كان ابن مسعود مع النبي على ليلة الجن؟ فقال علقمة: أنا سألت ابن مسعود فقلت: هل شهد أحد منكم مع النبي على ليلة الجن، فقال: لا، ولكنا كنا مع رسول الله على ففقدناه، فالتمسناه في الأودية والشعاب، فقلنا: استطير أو اغتيل، فبتنا بشر ليلة بات بها قوم/، فلما أصبحنا إذا هو جاءٍ من قبل حراء، فقلنا: يا رسول الله، قد فقدناك، فطلبناك فلم نَجِدُك، فبتنا بِشَر ليلة بات بها قوم، فقال: «أتاني داعي الجن، فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن»، قال: فانطلق بنا فأرانا آثارهم، وأرانا الجن، فنها فوه الزاد فقال: «لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أوفر ما يكون لحمًا، وكل بَعْر عَلَف لدوابّكم»، ثم قال عليه النه المعنه في أيديكم أوفر ما يكون لحمًا، وكل بَعْر عَلَف لدوابّكم»، ثم قال في النه الله عليه المناه الله عليه المناه الله عليه المناه ال

[1/4.1]

⁽١) في الأصل: إمان.

⁽٢) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٤٣٤٩، والترمذي في سننه برقم ٣٢٥٨، أبواب: تفسير القرآن، باب: ومن سورة الأحقاف، وقال: حسن صحيح.

وقال سعيد بن جبير: لما بعث النبي عَلَيْ وحرست السماء، فقالت الشياطين: ما حرست إلا لأمر قد حدث في الأرض، فبعث سراياه في الأرض، فوجد النبي عَلَيْ قائما يصلي صلاة الفجر بأصحابه بنَخْلة وهو يقرأ، فاستمعوا حتى إذا فرغ ﴿وَلَوْا إِلَى قَوْمِهِم مُنذِرِينَ قَالُوا يَنقَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَبًا ﴾، حتى بلغ ﴿مُسْتَقِيمٍ ﴾.

وروى سعيد بن جبير، عن ابن عباس: انطلق رسول الله على في نفر من أصحابه عائدين إلى سوق عكاظ، وقد حيل (۱) بين الشياطين وبين خبر الأرض، وأرسلت عليهم الشهب، وذكر معناه، وعُلِّم رسول الله على أن يقول: «أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوُزُهن بَرُّ ولا فاجر، من شرِّ ما خلق وذراً وبراً، ومن شر ما ينزل من السماء، ومن شر ما يُعرُج فيها، ومن شر ما يلج في الأرض، ومن شر ما يخرج منها، ومن شر فتن الليل والنهار، ومن شر الطوارق، إلا طارقًا(۱) يطرق بخير يا رحمن »، فطفئت نار الشياطين الذين كادوا منهم، وهزمهم الله.

قال إسماعيل: فقد اختلفوا في حضور عبد الله ليلة الجن، ويشبه أن يكون الصحيح منها حديث الشعبي، عن علقمة: سألت عبد الله فقال: إنه لم يحضر معه، ولكن النبي عليه أراهم آثارهم، وأخبرهم خبرهم، لأنه أصحها إسنادًا.

وروى بعض من ذكر أن عبد الله حضر ذلك ، أن عبد الله بن مسعود كانت معه إداوة من نبيذ ، فتوضأ النبي ﷺ منها حين لم يكن معه ماء^(٣).

رواه أبو فزارة ، وأبو فزارة ليس ممن يكون روايته سُنّة ، ولم يذكر ذلك بعضهم في حديثه .

[۳۰۸/ب]

⁽١) في الأصل: قيل.

⁽٢) في الأصل: طارق.

⁽٣) تقدم قريبًا.

وقد قال أبو حنيفة: إنه يتوضأ بالنبيذ، إذا لم يوجد الماء(١١).

وهذا حديث لا يعتمد عليه ، أولًا: لضعف إسناده ، ولو كان صحيحًا ، ما كانت فيه حجة ، لأن هذا كان بمكة قبل الهجرة ، وإنما ذكر الوضوء بالمدينة ، وكذلك التيمم إذا لم يوجد الماء في سورة النساء ، والمائدة ، وهما مدنيتان ، وأمر التيمم نزل على النبي على سنتين من الهجرة في بعض غزواته .

عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه، عن عائشة زوج النبي على أنها قالت: خرجنا مع النبي على في / بعض أسفاره، حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الجيش، انقطع عقدي، فأقام رسول الله صلى الله عليه على التماسه، وأقام الناس معه وليسوا على ماء، وليس معهم ماء، فأتى الناس إلى أبي بكر رحمه الله فقالوا: ألا ترى ما صنعت عائشة؟ أقامت برسول الله على وبالناس، وليسوا على ماء، وليس معهم ماء، قالت: فجاء أبو بكر ورسول الله على واضع رأسه على فخذي قد نام معهم ماء، قالت: فجاء أبو بكر ورسول الله على ماء، فعاتبني وقال ما شاء الله أن يقول، وجعل يطعن في خاصرتي، فلا يمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله على فخذي، فنام رسول الله على غير ماء، فعانزل الله تبارك وتعالى آية التيمم: ﴿فَتَيَمُّوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾، فقال أسيد بن فأنزل الله تبارك وتعالى آية التيمم: ﴿فَتَيَمُّوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾، فقال أسيد بن الحُضَيْر (۲): ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر، فبعثنا البعير الذي كنت عليه، فوجدنا العقد تحته (۲).

94- وأخبرنا إسماعيل، حدثنا إبراهيم ومحمد بن يوسف عنه، قال: نا على بن عبد الله، قال: نا سفيان، قال: قال هشام بن عروة، عن أبيه، قال

[1/4.9]

⁽١) أحكام القرآن للجصاص (٢٦/٤).

⁽٢) في الأصل: الحصين.

⁽٣) الموطأ برواية القعنبي برقم ٨٠، كتاب: الطهارة، باب: التيمم.

أسيد بن حضير (۱): جزاكِ الله خيرًا، يعني عائشة، فما نزل أمر تكرهينه إلا جعل الله تبارك وتعالى لكِ فيه مخرجًا، وجعل للمسلمين فيه خيرًا (۱).

[۳۰۹/ب]

قال هشام: سقطت قلادتها، فأنزل الله آية التيمم/.

فقد تبين أن التيمم نزل بالمدينة بعد سنين من الهجرة.

وقال عز وجل: ﴿وَأَنْرَأْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءَ طَهُورًا ﴾ ، فوجب أن يكون الماء مطهّرًا ما دام اسمه اسم الماء ، وحكمه حكمه ، فإذا خالطه شيء يغلب على لونه ، أو على طعمه ، أو على رائحته ، فقد زال اسمه وحكمه ، لغلبة ما خالطه عليه ، وانتقال الاسم ، وصار الأخص به اسم النبيذ ، قال الله تبارك وتعالى: ﴿فَلَمْ يَحِدُواْ مَآءُ فَتَيَمُّواْ صَعِيدًا طَيِّبًا فَأَمْسَحُواْ بِوُجُوهِكُمْ وَأَيّدِيكُم مِنْهُ ﴾ ، فإذا لم يجد إنسان الماء الذي لا اسم له غير الماء ، قام التيمم مقامه ، وكان التيمم الذي أمر الله به ناسخًا لأمر النبيذ ، لو كان أمر النبيذ صحيحًا ، ولكن الله تبارك وتعالى كفى ذلك بإنكار عبد الله حضوره ليلة الجن بأجود أسانيد الكوفيين ، والله أعلم .



⁽١) في الأصل: حصين.

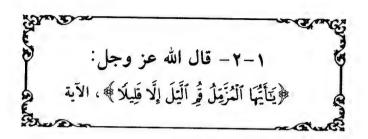
⁽٢) رواه البخاري في صحيحه برقم ٣٣٦، كتاب: التيمم، باب: إذا لم يجد ماء ولا ترابًا.



A CONTRACTOR OF THE PARTY OF TH

ومن سورة المُزّمل





قال عكرمة: زُمِّلْتَ هذا الأمر، فقُم به(١).

وقال قتادة ، وإبراهيم: هو الذي تَزَمّل بثيابه (٢).

وقيل عن ابن عباس: كان بين أولها وآخرها سنة^(٣).

وقال جابر بن عبد الله: كُتب علينا قيام الليل إلا قليلًا نصفه، فقمنا حتى انتفخت أقدامنا، وكنا في معزل لنا، فأنزل الله تبارك وتعالى الرخصة: ﴿عَلِمَ أَن سَكُونُ مِنكُمْ مَرْجَىٰ ﴾، إلى آخر السورة.

وقال أبو عبد الرحمن: قاموا حتى تَوَرَّمَت أقدامهم وسوقُهم، حتى/نزلت الرخصة: ﴿فَأَقْرَءُوا مَا نَيْسَرَ مِنْهُ ﴾ ، فاستراح الناس(١٠).

> وقال قتادة: قاموا حَوْلًا أو حَوْلين، حتى انتفخت سُوقُهُم وأقدامهم، فنـزل التيسير (ه).

> وقال زيد بن أسلم: أول ما افترض الله تبارك وتعالى على رسوله وعلى المؤمنين صلاة الليل: ﴿ قُرُ الَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ ، إلى: ﴿ زَّتِيلًا ﴾ ، وكان نائمًا مُزَمِّلًا ثيابه

[1/11.]

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۷۸/۱۲).

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٧٨/١٢) عن قتادة، وعن إبراهيم ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور (۲۱۲/۸).

⁽٣) رواه أبو داود في سننه برقم ١٣٠٥ كتاب: الصلاة، باب: نسخ قيام الليل.

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٨٠/١٢).

⁽۵) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۸۰/۱۲).

فقيل له: ﴿ فَرُ الَّيْلَ ﴾ قم فصَلِّه ، ﴿ إِنَّاسَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾ قال: هـو القـرآن ، وهـو ثقيل مبارك ، وكل حقِّ ثقيل في الدنيا ، ويثقل في الميزان يوم القيامة .

وثِقَلُه: العملُ بما فيه، وما رضي الله تعالى من العباد بقول لا فعل معه، ولا بعلم لا عمل معه، فكانت صلاة الليل فريضة، فصلى رسول الله والمؤمنون الليل على ما أمرهم الله به.

قال: ثم إن الله عز وجل من على عباده فخفَّفها، ووضع منها، فقال عز مِن قال عن مِن قائل وَنِصَفَهُ وَثُلُثُهُ وَطَآبِفَةٌ مِن ٱلَّذِينَ مَعَكَ مِن قائل وَنِصَفَهُ وَثُلُثُهُ وَطَآبِفَةٌ مِن ٱلَّذِينَ مَعَكَ وَاللهُ يُقَدِّرُ ٱلنِّلَ وَالنّهُ يُقَدِّرُ ٱلنِّلَ وَالنّهُ يَعْدُ أَنّكَ مَعُوهُ فَنَابَ عَلَيْكُمُ وَاللّهُ يُقَدِّرُ ٱلنّالَ وَالنّهُ يَعْدُ وَاللّهُ وَالنّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَاللّهُ عَلَيْكُمُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَاللّهُ عَلَيْكُمُ وَاللّهُ عَلَيْكُمُ وَاللّهُ عَلَي نبيه فاقرؤوا فيه القرآن، فجاء هذا بنسخ الأول، ووسَّع الله تبارك وتعالى على نبيه فاقرؤوا فيه القرآن، فجاء هذا بنسخ الأول، ووسَّع الله تبارك وتعالى على نبيه فاقرؤوا فيه وعن أمته، وأنزل الفرائض، ونسخ صلاة الليل، ثم قال بعد الفريضة: ﴿ وَمِنَ ٱلنّالِ فَتَهَجَدْدِهِ عَنْهُ وَعَن أَمْتُهُ وَلَا لَكَ عَلَى اللّهُ الْمَاعِدُ اللّهُ وَمِن اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللل

قال ابن عباس: ﴿فَأَقْرَءُوا مَا تَيْسَر مِنْهُ ﴾ في صلاة الليل.

• ٧٠ حدثنا محمد بن صالح ، قال: حدثنا أبو حُمَّة / محمد بن يوسف الزبيدي (٢) ، قال: نا عبد الرحمن بن طاوس بن محمد بن عبد الله بن طاوس ، عن عن محمد بن عبد الله بن طاوس ، عن أبيه ، عن طاوس ، عن ابن عباس ، عن النبي على قال: ﴿ فَأَفْرَهُ وَا (٣) مَا يَسَرَ مِنَ ٱلْقُرَانِ ﴾ ، قال: ((مائة آية)(١).

وقال ابن شُبرمة، عن الحسن: ﴿عَلِمَ أَن لَن تُحْصُوهُ ﴾، علم أن لن تطيقوه (٥٠).

[۱۱۰]ب]

⁽١) في الأصل: ما تيسر منه.

⁽٢) في الأصل: الزيدي، وما أثبته هو الصواب، وقد تقدم تصويبه.

⁽٣) في الأصل: اقرؤوا.

⁽٤) رواه الطبراني في المعجم الكبير ١٠٩٤٠ وقال الهيثمي في مجمع الزوائـد (١٣٠/٧): فيه عبد الرحمن بن طاوس ولم أعرفه، وبقية رجاله وُثَقوا.

⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٩٣/١٢)، عن عباد بن راشد عن الحسن.

وقال القُطَعي: سمعنا الحسن يقول: لا بُد من قيام الليل ولو قَدْرَ حلْبِ

وقال محمد بن سيرين مثله(١).

قال إسماعيل: أحسبهما قالا كذلك لقول الله عز وجل: ﴿ فَأَقْرَبُوا مَا تَيْسَرَ مِنْهُ ﴾ .

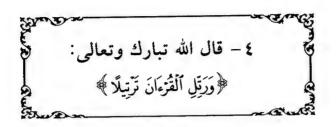
وقد زعم أبو حنيفة وأصحابه بهذه الآية: ﴿ فَاقْرَبُوا مَا تَيْتَرَ مِنْهُ ﴾ ، أن ذلك يجري في صلاة الفرض (٢) ، وذهب عنهم ما أنزلت فيه الآية ، وأنه في النوافل تخفيفًا ، يُراد: ما تيسر من سائر القرآن مع أم الكتاب ، وخالفوا قول رسول الله على صلاة لا يقرأ فيها بأم الكتاب فهي خِدَاج » (٣) ، وقوله عليه السلام: «من لم يقرأ بأم الكتاب - يريد المنفرد - فلا صلاة له » ، ووضعوا الآية في غير موضعها ، وخالفوا المفسرين جميعًا ، وتفردوا بقول لم يقله أحد .



⁽١) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٦٦٠٩، كتاب: الصلوات، من كان يأمر بقيام الليـل (ط الرشد)، ورواه أيضًا عن الحسن في الأثر الذي قبله.

⁽٢) ينظر أحكام القرآن للجصاص (٥/٣٦٧).

⁽٣) رواه مسلم في صحيحه برقم ٣٩٥، كتاب: الصلاة، بـاب: وجـوب قـراءة الفاتحـة فـي كل ركعة (ط ع الباقي).



قال مجاهد: بعضه في إثر بعضه ، تَرسّل فيه تَرسُّلًا(١).

وقال ابن جبير: فَسِّره تفسيرًا.

وقال الحسن عن رجل من أصحاب النبي ﷺ: يردد الآية ويبكي.

وقال ابن عباس: بَيِّنه تَبْيينا(٢).

وقال عبد الله لعلقمة: اقرأ، فقرأ، وكان حسن الصوت، فقال: رَتِّل (٣)/. وقال أنس: كان رَسُول الله ﷺ يَمُدِّ صوته مدًّا(٤).

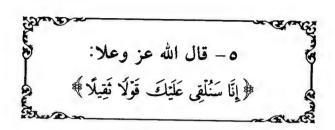
[1/411]

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۲/۲۸۰–۲۸۱).

⁽٢) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٨٧٢٥، كتاب: الصلاة في قراء القرآن (ط الرشد).

⁽٣) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٢٤ ٨٧٢، كتاب: الصلوات، في قراءة القرآن (ط الرشد).

⁽٤) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٨٧٢٨، كتاب: الصلوات في قراءة القرآن (ط الرشد).

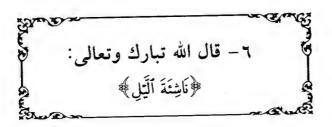


قال الحسن: العمل به هو الثقيل(١).

وقال قتادة: ثِقَلُ والله فرائضُه وحدودُه (٢).

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۸۱/۱۲).

⁽۲) رواه این جریر في تفسیره (۲۸۱/۱۲).



كان ابن عمر يقول: أوله ما بين المغرب والعشاء.

وقال ابن عباس: ﴿نَاشِئَةَ ٱلَّيْلِ﴾: الليل كله(١).

وقال هو وابن الزبير: إذا أَنْشَأْتَ فهو: ناشِئَة، الليل كلُّه ناشئة (٢).

وقال علي بن الحسين مثل قول ابن عمر.

وقال الحسن ومجاهد: أي وقت قمتَ من الليل إلى صلاة الفجر (٣). وقال عكم مة كذلك (٤).

وقيل عن عمر: ناشئة الليل: من أول الليل إلى آخره.

وقال جماعة: قيام الليل(٥).

وكل قيام بعد المغرب إلى طلوع الفجر، فهو ﴿نَاشِنَةَ ٱلَّتِلِ﴾، والله أعلم.

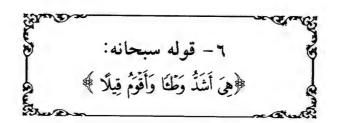
⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۸۳/۱۲).

⁽۲) رواه عنهما ابن جرير في تفسيره (۲۸۲/۱۲).

 ⁽٣) رواه عن مجاهد ابن جرير في تفسيره (٢٨٢/١٢)، وعزاه السيوطي في الـدر المنثور
 (٣) ٢١٦/٨)، عن الحسن لعبد بن حميد، وابن نصر، والبيهقي في سننه.

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٨٢/٢).

⁽٥) روي عن ابن عباس أن ﴿ نَاشِئَةَ اَلَيْلِ ﴾: قيام الليل بلسان الحبشة ، تفسير ابن جرير (٢٨٢/١٢) ، ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٢٩٩٧ ، (ط الرشد) ، عن ابن مسعود ، وعزاه السيوطي في الدر المنثور (٣١٦/٨) عن أبي مالك لعبد بن حميد ، وعن أبي ميسرة ، لعبد بن حميد ، وابن نصر .

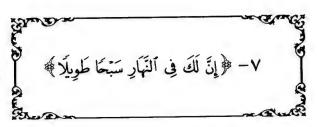


قال مجاهد وجماعة: أن يواطئ سمعَكَ وبصركَ وقلبكَ ، ﴿وَأَقُومُ فِيلاً﴾ قال: أثبت قراءة(١).

وقال جماعة ما هذا معناه، وإن اختلفت ألفاظهم(٢).

⁽۱) روى شطره الأول ابن جرير في تفسيره (٢٨٤/١٢)، وعزى الشطر الثاني السيوطي في الدر المنثور (٣١٧/٨) لعبد الرزاق، وعبد بن حميد.

⁽٢) انظر تفسير ابن جرير والدر المنثور في المواضع السابقة.



قال أبو العالية: فراغًا طويلًا.

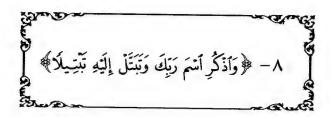
وقال مجاهد مثله(١).

وقال الشعبي: قال جبريل عليه السلام: يا محمد، ألست تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه؟ ﴿إِنَّ لَكَ فِي ٱلنَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا﴾، ما في السماء/ من ملك فارغ، ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ ٱلصَّافَةُنَ وَإِنَّا لَنَحْنُ ٱلْسُبَحُونَ﴾ [الصافات:١٦٥-١٦٦].

فقال الحسن وقتادة والضحاك: فراغًا طويلًا(٢).

⁽١) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٣١٨/٨) لعبد بن حميد، وابن نصر.

⁽٢) رواه عن قتادة ابن جرير في تفسيره (٢٨٥/١٢).



قال مجاهد: أخلص له المسألة والدعاء(١).

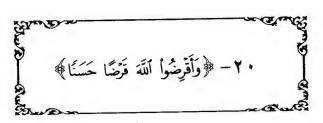
وقال الحسن: أخلص له إخلاصًا(٢).

وقال قتادة: أخلص بالدعوة والعبادة^(٣).

⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢/٢٨٧).

⁽٢) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٣١٨/٨)، لعبد بن حميد.

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٧/١٧).



صدقةُ النطوع، والصيامُ النطوع، وسائر أعمال البر، وتلاوةُ القرآن، وكثرةُ الذكر لله عز وجل، وهذا كله القرض الحسن، والله تبارك وتعالى غير محتاج إلى ذلك، وإنما يريده ويحتاجه إليه لنا، لما أعده من المكافأة على ذلك.

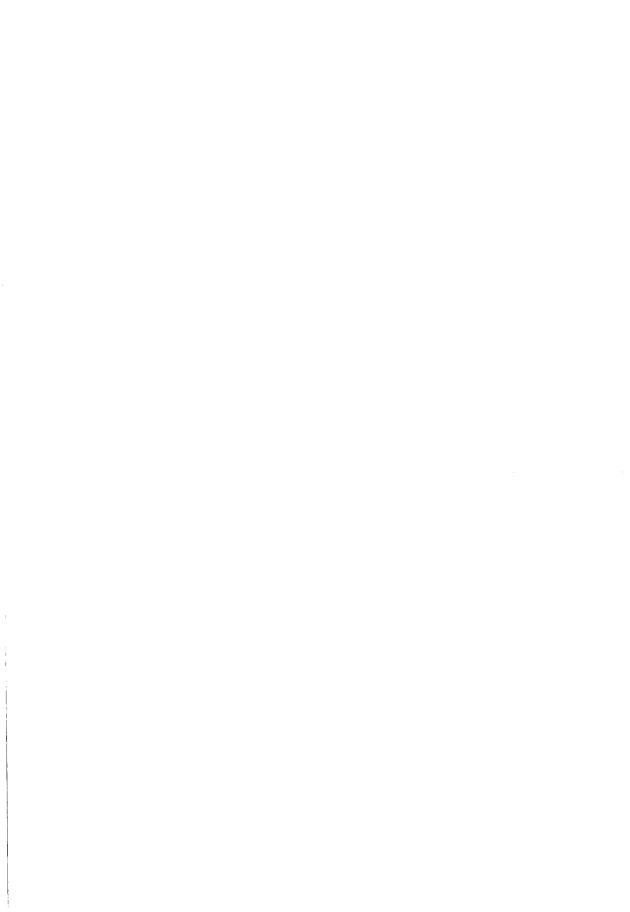
إِلَّا أَن القرض سمي قرضًا، لأنه يُرَدُّ أَو البَدَلُ منه، فقال عز وجل: قدِّموا عملًا صالحًا تأخذوا الجزاء والبَدَل عن حاجتكم إليه.

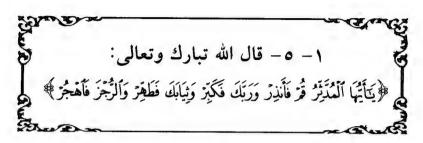
سمع السّائب رجلًا وهو يقول: من يقرض الله قرضًا حسنًا؟ فقال: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر.

روى ذلك سفيان، عن أبي حيان التيمي، عن أبيه، عن شيخ لهم(١).

⁽١) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٣٥٢٣٨، كتاب: الزهد، كلام الحسن البصـري (ط الرشد).

ومن سورة المُدّتّر





قال عكرمة: دُثِّرتَ هذا الأمرَ فَقُم به (١).

وقال جماعة: كان متدتُّرًا(٢).

[سبب النزول]

[1/414]

وقال يعلى بن عطاء: لما قال الوليد بن المغيرة لرسول الله ﷺ ما قال/ رجع مُغْتَمًّا، فاستلقى وتغطى بثوبه، وجعل يتفكر، فجاءه جبريل عليه السلام فقال: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلْمُدَّثِرُ قُرْ فَأَنْذِرْ وَرَبَّكَ فَكَيْرٌ وَثِيَابِكَ فَطَهِرْ وَالرُّجْزُ فَآهُجُرْ ، قال: لا تلبسها على ما كنت تفكر، ﴿ وَلِرَبِّكَ فَأَصْبِرْ ﴾ .

وقال مجاهد: ﴿وَثِيَابَكَ فَطَهِرَ ﴾ ، قال: لستَ بكاهن ولا ساحر ، فأعرض عما قالوا^(٣).

وقال الزهري: فتر عن رسول الله ﷺ فَتْرة فِحزن، فجعل يغدو مِرارًا إلى رؤوس شواهق الجبال ليَترَدّى منها، فكلما أَوْفى بِذِرْوَة الجبل تَبَدّى له جبريل عليه السلام فيقول: إنك نبي الله فيسكن لذلك جأشه، وترجع إليه نفسه، فكان النبي ﷺ يُحَدِّث عن ذلك قال: «فبينا أنا أمشي يومًا إذ رأيت المَلَك الذي كان يأتيني بحراء، على كرسي بين السماء والأرض، فجَثَيْتُ منه رُعبًا، فرجعت إلى

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۲/۲۹۷).

⁽٢) ممن قاله: ابن عباس وقتادة، يُنظر تفسير ابن جرير (٢٩٧/١٢).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٩٩/١٢).

خديجة فقلت: زملوني»، فـدثروه، فـأنزل الله تبـارك وتعـالى: ﴿يَتَأَيُّهُا ٱلْمُدَّئِّرُ قُرُ فَأَنذِرُ وَرَبَّكَ فَكَبِرَ وَثِيَابَكَ فَطَغِرَ﴾(١).

قال قتادة: هي كلمة عربية، كانت العرب تقولها: طهر ثيابك، أي: من الذنب (٢).

قال الزهري: فكان أول ما نزل عليه: ﴿ أَقُرَأُ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلَّذِي خَلَقَ ﴾ حتى بلغ: ﴿ مَا لَمْ يَقَلُمُ ﴾ [العلق ١-٥] (٣).

وقال ابن عباس في قوله سبحانه: ﴿وَثِيَابَكَ فَطَهِرَ ﴾ قال: في كلام العرب: نَقِّ الثياب (٤).

وقال أبو رزين: عملك فأصلحه، قال: وكان الرجل إذا كان حسن العمل قيل: فلان طاهر الثياب^(٥).

وقال إبراهيم: ﴿ وَثِيَابُكَ فَطَهِرَ ﴾ قال: من الإثم (٦).

وقال/ عكرمة: أمره الله ألا يلبس ثيابه على غَدْرة، أما سمعتَ قول غيلان بن سلمة الثقفي:

فإني بحمد الله لا ثوبَ فاجرٍ لبستُ ولا من غَدْرَة أتقنع (٧)

[٣١٢/ب]

⁽۱) رواه البخاري في صحيحه شطره الثاني، من طريق الزهري، عن جابر بن عبد الله برقم 8 ٢٥ ، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله تعالى: ﴿وَثِيَابَكَ فَطَعِرُ ﴾، ورواه تامًا من كلام الزهري ابن جرير في تفسير (٢٩٧/١٢).

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۹۸/۱۲).

⁽٣) رواه الطبري في تفسيره (١٢/٢٩).

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٩٨/١٢).

⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٩٩/١٢).

⁽٦) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٩٩/١٢).

⁽۷) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۹۸/۱۲).

وقال مجاهد: ﴿ وَيُنَابُكَ فَطَهِّرَ ﴾ فقال: من الأوثان.

وقال إسماعيل: بلغني عن بعض من يتكلف الفقه، أنه ذكر أن قوله عز وجل: ﴿وَيْكَابُكَ فَطَهِرَ ﴾، يوجب غسل الثياب من النّجاسات(١)، فتكلم بكلام يدل على قِلة علمه بما مضى عليه أهل العلم، وبمعاني كلام العرب، وعلى قلة العلم بوضع الكلام مواضعه.

فأما ما مضى عليه أهل العلم فقد ذكرناه، ولم يقل أحد ما ذكره.

وأما كلام العرب فقد ذكرنا منه في الأحاديث ما ذكرنا، وهو كثير في كلامهم وأشعارهم، يقول للرجل: طَيِّبُ الإزار، أي: لا يَحُل إزاره على حرام ولا فجور، ويقولون: نَقِيُّ الجَيب، أي لا يلبس ثوبه على دَنَس، قال النابغة:

رِقَاقُ النِّعَالَ طَيِّبٌ حُجُزاتُهم يحيَّون بالرَّيْحان يومَ السَّباسِب(١)

قال الأصمعي: طَيِّبٌ حُجُزاتُهم أي: هم أَعِفاء.

وقالت(٣) خِرْنِق:

لا يَبْعَدنْ قومي الذين هم مُ سُم العُداة وآفة الجَزْرِ النَّين بكدل مُعتررُك والطيبون معاقد للأُزْرِ (١)

وهذا البيت يُحتج به لقول الله عز وجل: ﴿وَٱلْمُقِيمِينَ ٱلصَّلَوَةَ ۚ وَٱلْمُؤْتُونَ اللَّهِ عَنْ وَجَلَّ ﴿ وَٱلْمُقَاتِمِينَ ٱلصَّلَوَةَ ۚ وَٱلْمُؤْتُونَ ﴾ .

⁽١) يقصد الشافعي، الأم (٧٢/١) (ط المعرفة).

⁽٢) ديوان النابغة (ص٤٧).

⁽٣) في الأصل: قال.

⁽٤) معاني القرآن للأخفش (١٦٧/١).

[1/414]

وأما وضع الكلام مواضعه، فقد كان ينبغي لهذا الرجل ألا يظن أن رسول الله على يُحتاج أن / يُوضأ بغسل ثيابه من البول وما أشبهه، وأول هذه السورة من أول ما نزل من القرآن، وذلك قبل نزول الشرائع والوضوء والصلاة.

وإنما تدل الآية أنه (١) الطِّهار من أوثان الجاهلية ، والأعمال الخبيثة ، ألا تراه عز وجل قال: ﴿ وَ نَأَنْدِرَ ﴾ بالجنة والنار ، وادع إلى الله ، وقلبك فطهر ، والشيطان فاهجر ، ﴿ وَلَا نَمْنُن تَسْتَكُمِرُ وَلِرَبِكَ فَأَصْرِرَ ﴾ على أذى من يؤذيك .

وكل هذا دليل على قلة معرفة هذا الرجل باللغة، فإن أصحابه يدعون له علم اللغة، فإن أصحابه يدعون له علم اللغة، علمها، كما أن أبا حنيفة، ومحمد بن الحسن، وأصحابه، يدَّعون له علم اللغة، قالوا: ﴿فَأَقْرُمُوا مَا يَسَرَ مِنهُ ﴾، أن ذلك في صلاة الفريضة، وقاله الشافعي أيضًا، ولم يعلم أنه من أول ما نزل من القرآن، فلم يعلموا أن ذلك نزل قبل الفرائض، وأنه معطوف على صلاة الليل، وأنه كلام مضمن بعضه من بعض، لا يشكل على ذي فهم.

[۳۱۳/ب]

وقال: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ الْلَيلِ هِي أَشَدُّ وَطُكًا وَأَقُومُ قِيلًا﴾ [المزَّمل:٦]، فعلم أن ناشئة الليل: قيام الليل، ثم خفف عنهم القيام الذي كان عليهم للعلل التي وَصَفْتُ،

⁽١) في الأصل: آية.

⁽٢) في الأصل: ما تيسر منه.

ثم قال: ﴿ فَأَقْرَءُوا مَا نَيْسَرَ ﴾ أي: فَصَلُّوا ما تيسر، واختُصِر الكلام في ذلك للمعرفة بالمعنى، ولو كان القصد في هذا التخفيف للقراءة، لكان فرض القيام على حاله لم يُنْسَخ، إذ كان التخفيف إنما هو في القراءة، ولو تأمل هؤلاء القومُ أقوالهم، ونظروا فيما مضى عليه أهل العلم، لأغنوا عن كثير من التّعب، والله أعلم.

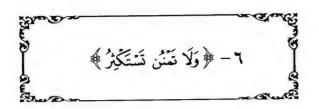
وقال الزهري في الرّجز: إنه الأوثان^(١).

وقال عكرمة: وقال الحسن: الذنب.

وقال إبراهيم: الإثم(٢).

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۲/۱۲).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۳۰۱/۱۲).



قال عكرمة: لا تعط شيئًا لتُعْطى أكثر منه(١).

وقاله إبراهيم، والضحاك، وعطية (٢).

وقال الضحاك: هي للنبي ﷺ خاصة (٣)، وقال: هو مثلُ قوله: ﴿ لِيَرَّبُوا فِيَ الْمَاسِ ﴾ [الروم: ٣٩] (١).

وقاله جماعة ، وما يدخل في معناه .

وقاله ابن عباس بروايةٍ صالحة.

وقال الحسن: لا تمنن بعَطِيَّتِك وعملك، ولا تستكثر (٥).

وهذا عندي والله أعلم، وإن كانت مخاطبةً للنبي ﷺ، فإنما يراد به أمته، وكذلك كل ما كان من أشكاله، والله أعلم.

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۳۰۱/۱۲).

⁽٢) رواه عن إبراهيم والضحاك، انظر تفسير ابن جربر (٣٠١/١٢).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٠٢/١٢).

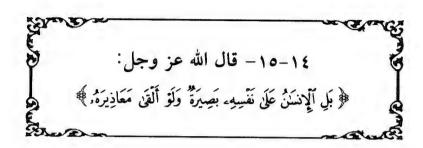
⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٠٢/١٢).

⁽٥) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲/۱۲).

ومن سورة لا أقسم (١)

(١) هي سورة القيامة.





روى قتادة، عن زرارة، عن ابن عباس: ﴿وَلَوْ ٱلْقَىٰ / مَعَاذِيرَهُۥ ﴾، لو تجرد من [٣١٤] ثيابه(١).

قال(٢): وقال الحسن: لو اعتذر لم تقبل معذرته (٣).

قال إسماعيل: أهل اليمن يسمُّون السِّتر المِعْذَارَ، فأحسب ابن عباس أراد: لو ألقى ما يستره.

وقال ابن جبير: هو شاهد على نفسه ولو اعتذر (٤).

وقال الحسن: عملك أحقُّ بك، قال عكرمة: هو كما قال(٥).

وقال مجاهد: وهو وإن جادل عنها بصيرة عليها، يريد شاهدًا عليها(١).

وقال قتادة: شاهدًا عليها بعملها، ولو اعتذر^(٧).

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۲/۳۳۷).

⁽٢) القائل قتادة.

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٢١/٣٣٨).

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٣٧/١٢).

⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٣٧/١٢).

⁽٦) رواه ابن جرير في تفسيره (٢٢/٣٣).

⁽۷) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۲/۳۳۸).

فأما قوله: ﴿ لا آقيمُ ﴾ [القيامة:١]، يُقسم الله بما شاء من خلقه، ومعناها: أقسم، و «لا»: صِلة، وليس لأحد أن يُقسم إلا بالله.

والنفس اللوامة: يلوم نفسه إذا نظر في صحيفته، فما قدم ليوم فقره، ويندم على ما فات.

وقـال الحسـن: ﴿عَلَى أَن نَمُوِّى بَنَانَهُ، ﴾ [القيامة:٤]، قـال: أَنّ نجعله كحـافر الدابة.

وقال قتادة: أو نجعله كخُفِّ البعير، وحافر الدابة(١).

وما من أحد إلا وهو يلوم نفسه يوم القيامة، إن كان محسنًا لام نفسه في التقصير، وألا يكون زاد في العمل، وإن كان مسيئًا فيلوم نفسه حيث لا ينفعه، والله أعلم.

وأما قوله: ﴿لِيَفْجُرُ أَمَامُهُۥ﴾ [القيامة:٥].

قال: تمضي قدمًا وتقول: غدًا أتوب.

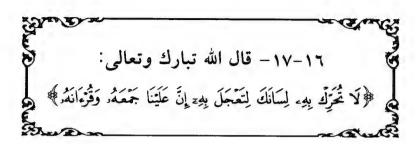
وقال مجاهد: يركب رأسه ويمضى أمامه (٢).

وقال الحسن: قُدُمًا قُدُمًا في المعاصى (٣).

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۸/۱۲).

⁽٢) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٢٩/١٢).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٢٩/١٢).



قال/ ابن عباس رضي الله عنه: كان رسول الله على إذا أنزل عليه القرآن يقول هكذا، قال سعيد بن جبير: وصفه لنا ابن عباس وحرّك شفتيه، حتى اضطربت لحيته من سرعة ما حرك شفتيه، فقال الله عز وجل: ﴿لَا تُحَرِّكَ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَعْمَهُ، وَقُرْءَانَهُ ﴾، إن علينا أن نجمعه في صدرك ونقرأه: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَهُ فَأَلَيْعٌ قُرْءَانَهُ ﴾، فإذا أنزلناه فاستمع له ، ﴿ثُمُ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴾ ، أي: نُبَيِّنَه بلسانك ، فكان إذا أتاه جبريل صلوات الله عليه أطرق ، فإذا ذهب قرأه كما وعده الله ، قال ابن عباس: وإنما كان يحرِّك قبل ذلك لسانه به ، مخافة أن يَتَفَلَّتَ منه (۱).

وقال سعيد، ومجاهد، وقتادة، وعامر، نحو ذلك (٢).

ومعناه ومعنى قوله: ﴿ فَالنَّهِ قُرْءَ انهُ ﴾ والله أعلم: فإذا جمعناه في صدرك، فاعمل بأحكامه وما فيه.

* * * * *

۳۱/ب]

⁽۱) متفق عليه، رواه البخاري في مواطن من صحيحه منها رقم ٥، كتاب: بدء الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي، ومسلم برقم ٤٤٨، كتاب: الصلاة، باب: الاستماع للقراءة (طع الباقي).

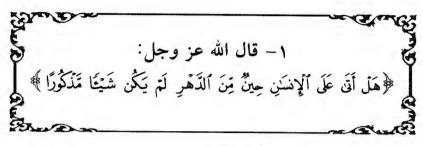
⁽۲) رواه عنهم ابن جرير في تفسيره (۱۲/۳۳۹-۳٤).



سورة هل أتى(١)

(١) هي سورة الإنسان.





قال عمر، وابن مسعود: لَيْتَها تَمَّت (١).

وقال قتادة: كان آدم آخرَ ما خُلق من الخلق (٢)، و﴿إِنَّا خَلَقْنَا ٱلْإِنسَنَ مِن فَطُفَةٍ ﴾، يعني: ذريَّته.

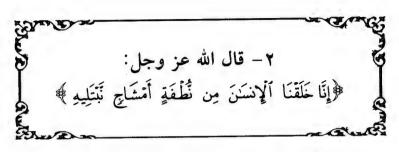
قال أبو عبيدة: معنى ﴿ هَلَ ﴾ ليس باستفهام، إنما قد أتى على الإنسان، أو على التقرير، كما يقول الإنسان للإنسان: هل فعلت كذا، أما فعلت بك كذا، قال جرير:

أَلَسْتُم خَيْسَ مَن رَكِب المَطايا وأَنْدى العالمين بُطون راحِ^(٣)/ [٣١٥] فَلَفَظ بحرف الاستفهام، وإنما يُريد الإيجاب، وهذا مشهور في كلام العرب.

⁽۱) عزاه السيوطي في الدر المنثور عن عمر ، لابن المبارك ، وأبي عبيد في فضائله ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، ورواه عن ابن مسعود ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٣٤٥٥٦ ، كتاب: الزهد ، كلام ابن مسعود رضي الله عنه (ط الرشد) .

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۲/۳۵۳).

⁽٣) ديوان جرير بشرح ابن حبيب (ص٨٩)٠



قال عكرمة: نُطفة، ثم علَقة، ثم مُضْغَة (١).

وقال الحسن: الأمشاج: اختلاط ماءِ الرجل وماءِ المرأة(٢).

وقال أيضًا: مَشِيج والله من أَقْدار كثيرة.

وقال مجاهد: ألوان(٣).

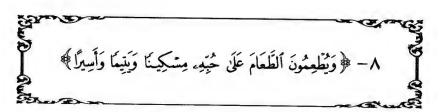
وقال قتادة: خلقناهم مما يعلمون، قال: خُلقتَ يا ابن آدم من قَذَر، فاتّقِ الله يا ابن آدم.

وقال أبو بكر الصديق على المنبر: يا ابن آدم، اعرف نفسك، فإنك خُلقت من أَقْذار، من نطفة جَرَت مَجرى البول، فخالط رَطْبٌ رَطْبًا، ثم علَقة نجِسَة.

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۲/۳۵۵).

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۱٪۳۵).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢) ٣٥٥).



قال الحسن: لم يكن الأُسَراء من المسلمين يومئذ، وإنما كانوا من المشركين (١).

وقال عطاء: هو المسجون من أهل القِبلة وغيرهم (٢).

وقال ابن جبير: الأسير: المسجون (٣).

وقال الحَكَم بن عتيبة: هو المسجون، لا أدري من أهل القِبلة، أم من أهل القِبلة، أم من أهل القبلة وغيرهم.

وقال مجاهد: الأسير: المسجون(٥).

وقال قتادة: الأسير يومئذ كان المشرك، وأخوك المسلم أحق أن تُطعمه (٦).

وقال مجاهد: وهم يشتهونه (٧).

وهذه الآية مدح لقوم فعلوا ذلك، فينبغي الاقتداء بهم، والدخولُ في مدح الله/، وطلَب مرضاته.

[1/410]

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۲/۱۲).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۲/۱۲).

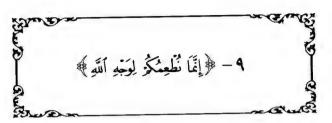
⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢/٣٦٠).

⁽٤) في الأصل: غير أهل، والصواب ما أثبته.

⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٦٠/١٢).

⁽٦) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٦٠/١٢).

⁽٧) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٥٩/١٢).

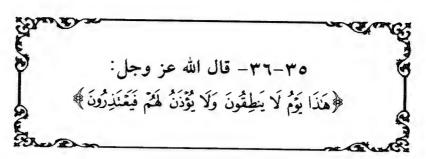


قال مجاهد: أما إنهم لم يتكلموا به، ولكن عَلِمه الله تبارك وتعالى من قلوبهم، فحَكاهم عنه، ليرغب فيه راغب(١).

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۲/۱۲).







عَمَّ يتساءلون، والنازعات/، وعَبَس، وإذا الشمس كُوِّرَت، وإذا السماء انفطرت، ليس فيها شيء من الأحكام، والله أعلم.

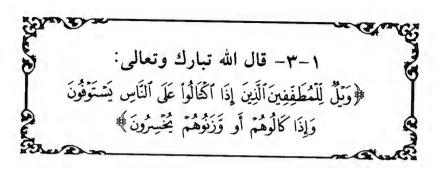
⁽١) في الأصل: ألم يأتكم.

⁽٢) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٣٨٧/٨) لعبد بن حميد.



[سورة المُطَفِّفين]





قال أبو هريرة: قدِمت المدينة ورسول الله على بخيبر، فوجدتُ رجلًا من غفار يؤم الناس، فقرأ في الركعة الأولى من صلاة الصبح «سورة مريم»، وقرأ في الثانية «ويل للمطففين»، وكان فينا رجلٌ له مكيالان، مكيال صغير ومكيال كبير، يأخذ بواحد ويعطي بالآخر، فقلت: ويل لفلان، وقص قصتَه وإسلامَه.

والتَّطْفيف: أَلاَّ يُتِمَّ الشيء، فإن من نَقَصَ من صلاته، أو وضوئه، أو من مِكياله، أو من ميزانه، وما أشبه ذلك من سائر الأشياء، فهو مُطَفِّفُ داخلٌ في معنى الآية.

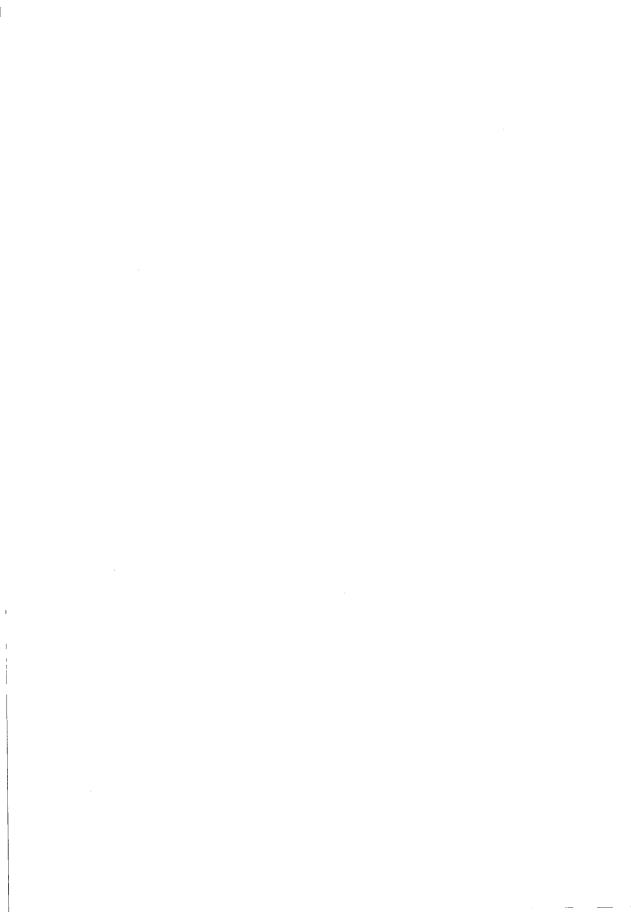
قال مالك رضي الله عنه: يقال لكل شيء وفاء وتَطْفِيف(١).

وأما قوله عز مِن قائل: ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَو قَرَنُوهُمْ ﴾ ، فإن العرب تقول: كِلْتُكَ وَوَزَنْتُكَ ، أي: كِلْتُ لك ، ووَزَنْت لك ، فيُسْقِطون حرف الجرّ في أشياء من هذا النحو ، وقال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَٱخْلَا مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلاً ﴾ [الأعراف: ١٥٥] ، أي: من قومه ، يُسقطون حرف الجر إذا لم يُشْكل المعنى ، لأن قوله: ﴿ وَٱخْلَارَ ﴾ ، قد أوجب أن / الاختيار وقع على بعض دون بعض ، فعُلم بلفظ الاختيار أنه قد اختير منهم ، والله أعلم .

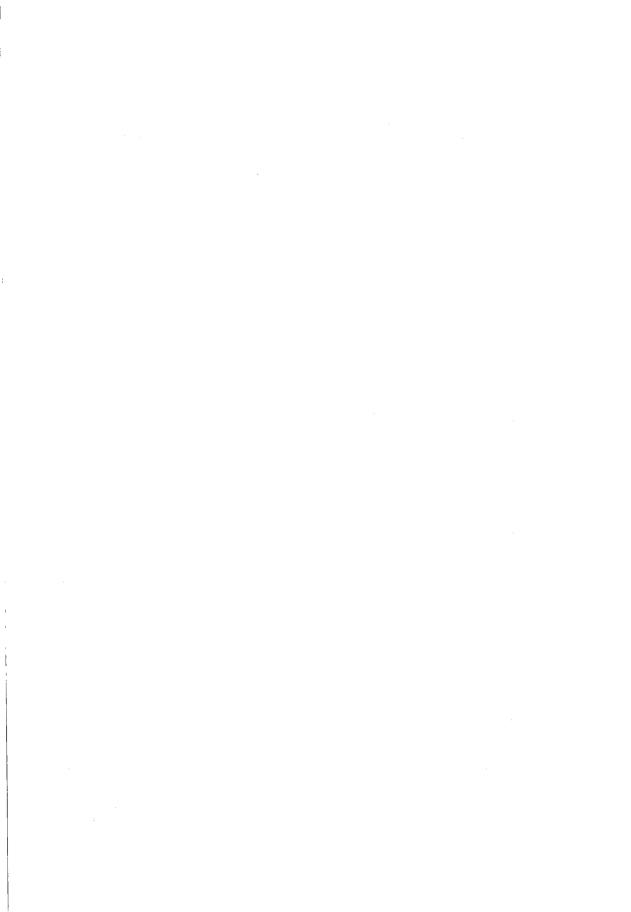
إذا السماء انشقت، والسماء ذات البُروج، لم يُذكِّر فيهما شيء.

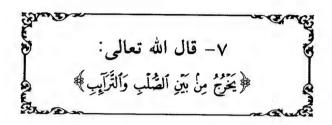
[۳۱٦/ب]

⁽١) الموطأ برقم ٢٢، كتاب الصلاة، جامع الوقوت، برواية يحيى.



والسماء والطارق





قال بعضهم: التَّرائب: صَدْر الرجل، وهو قول الحسن.

وقال مجاهد: الصدر أسفل من التراقي(١).

وقال عكرمة: الصدر(٢).

ولم يقولا صَدْرُ مَن.

وقيل: عُصارة القلب، من هناك يكون الولد(٣٠).

هذا ما قاله المفسرون في الترائب، والذي عندي أنه من صُلب الرجل، وترائِب المرأة، ومن ذلك يكون الشَّبَه بالمائين، ألا ترى النبيَّ عَلَيْ قال لأم سلَمة (٤): فَمِم يكون الشبه (٥)؟ ولذلك ما جُعلت المرأة أَرَق على الولد وأَحْنى من الأب، لأن ماء الرجال من ظهورهم، وماء المرأة من صدرها، يُقارب القلب، ويَحتمل قولُ بعضهم أن يكون كما ذكرنا، والله أعلم بما أراد بذلك.

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۵/۵۳۵).

⁽٢) يقصد أنهما لم يقولا هل هو صدر الذكر أو صدر الأنثى.

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٥٣٦/١٢) عن معمر بن أبي حبيبة.

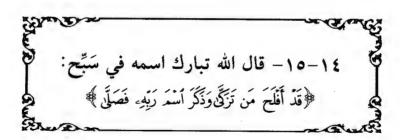
⁽٤) كذا في الأصل وفي المصدر: أم سُليم.

⁽٥) رواه مسلم في صحيحه برقم ٣١١، باب وجوب الغسل على المرأة بخروج المني منها (ط ع الباقي).



[سورة الأعلى]





قال أبو العالية: نزلت في صلاة الفِطر وزكاتِه.

وقال عكرمة: كان الرجل يقول: أُقَدِّم زَكاتي بين يَدَيْ صلاتي /.

وقال عمر بن عبد العزيز في خُطبته: قدِّموا صدَقة الفِطر قبل الصلاة، فإن الله عز وجل يقول: ﴿قَدْ أَفَلَحَ مَن تَزَكَّى وَذَكَرَ ٱسْمَ رَبِّهِۦ فَصَلَّى ﴾.

وقال ابن عباس: من السُّنة إخراج صدَّقة الفِطر قبل الصلاة(١١).

وقال قتادة: ﴿ قَدُ أَفَلَحَ مَن تَزَّكَى ﴾ بعمل صالح ووَرَع (٢٠).

وقال عطاء، عن ابن عباس: أَلْقِها أمامك حين تغدو، يريد صدَقة الفِطر.

قال نافع، عن ابن عمر: أمر النبي ﷺ بصدَقة الفِطر، فكُنّا نُؤمر أن نخرجه قبل أن نخرج إلى الصلاة.

وقال ابن شهاب: أمر رسول الله ﷺ بإخراج زكاة الفطر قبل الغُدو إلى المصلى.

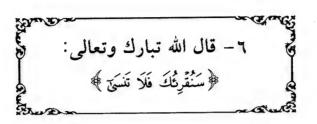
ورواه أيضًا موسى بن عقبة ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن النبي صلى الله عليه مثله (٣).

[1/414]

⁽١) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ١٠٣٢٤، كتاب الزكاة، زكاة الفطر تخرج قبل الصلاة.

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۲/۱۲ه).

⁽٣) رواه البخاري في صحيحه برقم ١٥٠٩، كتاب: الزكاة، باب: الصدقة قبل العيد، ومسلم في صحيحه برقم ٩٨٦، كتاب: الزكاة، باب: الأمر بإخراج زكاة الفطر قبل الصلاة.

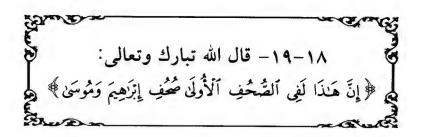


قال مجاهد: كان يتذكر القرآن في نفسه مخافة أن ينسى(١).

وقال مالك بن أنس رضي الله عنه: تأويل ذلك: ﴿ سَنُقُرِئُكَ ﴾ فتحفظ.

وهذا أصح في المعنى ، نفى أن ينسى ، إذ كان قد وعده فقال سبحانه: ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ، وَقُرْمَانَهُ ﴾ [القيامة:١٧] في صدرك ، والله أعلم بما أراد من ذلك .

⁽۱) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٤٨٣/٨) للفريابي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.



قال ابن عباس: هذه السورة في صحف إبراهيم وموسى. وقاله عكرمة، وقتادة (١).

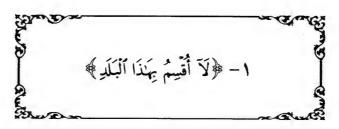
هل أتاك حديث الغاشية ، والفجر ، لم يذكر فيهما شيء .

⁽١) رواه عن عكرمة ابن جرير في تفسيره (٥٤٨/١٢)، وروى عن قتادة (٤٩/١٢) أن الذي قص الله في هذه السورة لفي ﴿ ٱلصُّحُفِ ٱلْأُولَىٰ صُحُفِ إِبْرَهِيمَ وَمُوسَىٰ ﴾.



[سورة البلد]

سورة البلد_______ ١٧٩



قال الضحاك، وابن جُبير: أقسم بهذا البلد.

وقال ابن عباس: ﴿ ٱلْبَلَدِ ﴾: مكة (١).

وقاله مجاهد(٢).

وقال فيه يحيى ، وعبد الرحمن: الحرم.

وقال فيه وكيع: مكة.

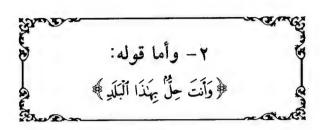
وقال عطاء: هي مكة ، إن الله حَرَّم مكة يـوم خلـق السـماوات والأرض ، فهي حرام إلى يوم القيامة ، لم تحِلَّ لبشر إلا لنبيكم ﷺ ساعةً من النهار (٣) . وقال قتادة ، وأبو صالح: البلد: مكة (٤) .

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۲/۸۲).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۲/۸۶).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢/١٨٥).

⁽٤) رواه عن قتادة ابن جرير في تفسيره (٥٨٤/١٢)، وعزاه السيوطي في الـدر المنشور (٤) رواه عن أبي صالح، لعبد بن حميد.



قال ابن عباس: أنت يا محمد يحِل لك أن تقاتل فيه، فأما غيرك فلا(١). وقال مجاهد: أُحل للنبي ﷺ أن يَصنع فيها ما شاء، يقول: لا تُؤاخَذُ بما صنعتَ فيه، وليس عليك فيه ما على الناس(٢).

وقال الضحاك: اقتل فيه من شئتَ أو دَع، أحللتها لك يوم الفتح عامة يومِك (٣).

وقال قتادة: لستَ بآثِم، أنت به حِل(٤).

وقال الشافعي: لا بأس أن يدخل الإنسان مكة وهو غير محرم، لأن النبي على الفتح وهو حلال (٥٠).

قال القاضي: والنبي عَلَيْ خُص في ذلك بأن أُحلت له، ولا تَحِل لأحد بعده، ولم تَحِل قبله لأحد، فلما أزيل حكمها يومئذ/ زال حكم من يدخلها، لأن المُحرم إنما يُحرمُ ليدخل الحرام، فيقضي فيه ما يجب عليه، فلما كان

[1/41]

⁽١) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٨/٨٥) لابن جرير، وابن أبي حاتم، وابـن مردويـه، ولم أقف عليه عند ابن جرير.

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۲/٥٨٥).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢/٥٨).

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢/٥٨٥).

⁽٥) ينظر الأم (٢/٥٥/) (ط المعرفة).

الحَرَم يومئذ ليس بحَرَم، كان سبيل الداخل أن يدخله مُحِلاً، وقد قال (۱) رسول الله ﷺ: «أحلت لي ساعة من نهار، ولم تحل لأحد قبلي، ولا تَحِل لأحد بعدي (۲)، فكيف يكون غيره كهو صلى الله عليه ؟!

وأحسبه أُتي من قوله: إن مكة صُلْحٌ، عَصَبِيَّةً للبلد، وتَعصَّبُه لسَيِّد أهل البلد رسولِ الله ﷺ أولى من إنكارِ غَلَبِه كفارَ قريشٍ.

هذا وقد أنزل الله تبارك وتعالى: ﴿إِذَا جَاءَنَصَرُ اللّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ [النصر:١]، فأخبر بالنصر والفتح، وقال رسول الله ﷺ: «من طرح السّلاح فهو آمن، ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن، واقتلوا ابن خطل، وفلانًا، وفلانًا»، يعني عبد الله بن سعد بن أبي السَّرح، ومقيس بن صبابة، وعكرمة بن أبي جهل، فقتل ابن خطل معلقًا(٣) بأستار الكعبة، وقتل مقيس بن صبابة، وفرّ عكرمة في البحر، ثم جاء وأسلم، وله في البحر قصة، وشفع عثمان لابن أبي سرح فقبل إسلامه، فكيف يسوغ في العقل أن يكون هذا وهم آمنون؟ الله المستعان.

والشمس وضحاها ، والليل إذا يغشى ، لم يذكر فيهما شيء .

⁽١) في الأصل: قال لي.

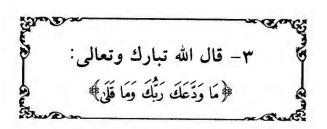
⁽٢) تقدم تخريجه.

⁽٣) في الأصل: معلقٌ.



ومن سورة والضحى





قال/ جندب بن سفيان: أَبْطأ جبريـل على رسـول الله صـلى الله عليهما [٣١٨/ب] وسلم، فقالت امرأة، وفي رواية أخرى: قالوا: قد وَدَّعَك ربَّك وقلاك(١).

وقيل: اشتكى فلم يَقم امرأتين (٢) أو ثلاثًا، فجاءته امرأة فقالت: يا محمد، إني أرجو أن يكون شيطانك قد تركك، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿وَالضُّحَىٰ وَالَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴾ [الضَّحى:١- ٣].

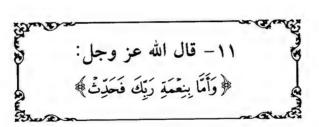
وروى عبد الله بن شداد بن الهاد، أن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه، فقال: يا محمد، اقرأ، فقال: "وما أقرأ؟"، قال: "أقرأ بِأسِر رَبِّك الّذِي حتى بلغ: "عَلَمَ الْإِنسَنَ مَا لَرْ يَعْلَمُ [العلق:١-٥]، فقال لخديجة: "يا خديجة، ما أراني إلا قد عُرِض لي"، فقالت خديجة رضي الله عنها: كلا والله، ما كان ربك ليفعل ذلك بك، وما أتيت فاحشة قط، قالت: فأتت خديجة ورَقة بن نوفل، فذكرت ذلك له، فقال "ورقة: إن تكوني صادقة فإن زوجك نبي، وليالقين من أُمّته شِدّة، فاحتبس جبريل على النبي صلى الله عليه فقالت خديجة: يا محمد، ما أرى إلا قد قلاك ربك، فأنزل الله تبارك وتعالى: خديجة: يا محمد، ما أرى إلا قد قلاك ربك، فأنزل الله تبارك وتعالى:

⁽۱) متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم ٤٩٥٠ ، كتاب: تفسير القرآن، باب قوله تعالى: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَ ﴾ ، ومسلم في صحيحه بـرقم ١٧٩٧ ، كتـاب: الجهاد والسير، باب: مالقي النبي ﷺ من أذى المشركين والمنافقين

⁽٢) كذا في الأصل، ولعلها: يومين.

⁽٣) في الأصل: فقالت.

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٦٢٣/١٢) مختصرًا.



قال الحسين بن علي رحمة الله عليه وعلى أبيه: إذا أَصَبْتَ خيرًا، أو عملت خيرًا، فحدِّث/ إخوان ثقتك(١).

وقال مجاهد: فحدث بالنبوة الذي أعطاك ربك(٢).

[1/419]

وقال أبو رجاء العُطاردي: لقد رزق الله البارحة خيرًا، صليتُ كذا، وسبّحتُ كذا، قال أيوب: فاحتملت ذلك لأبي رجاء.

وقال نصر بن علي الأكبر: كان (٣) عبد الله بن غالب: إذا أصبح يقول: صليتُ البارحة كذا، وسبَّحتُ كذا، وقرأتُ كذا، فيقال له: يا أبا قريش، مثلُك لا يقول هذا، قال: يقول: يقول الله عز وجل: ﴿وَأَمّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثُ ﴾، وتقولون: لا تحدث بنعمة ربك.

قال بكر: هذا يجوز أن يقولَه من يعتقد أن أعمال البر إذا عمِلها، فلولا منّ الله عليه بها، لم يكن بالقادر عليها، فإذا قالَه وهذا اعتقادُه، ومذهبُه السُّنّة، حسن منه.

وسمعت سهل بن عبد الله يقول: الرياء لا يكون في أهل السنة إلا خاطرًا(٤)، لأنهم يعتقدون في أعمالهم أنها مِنّة من الله تعالى عليهم، وإنما يكون الرياء في أهل القَدَر الذين يعتقدون أنهم عملوها بالاستطاعة المُركّبة فيهم.

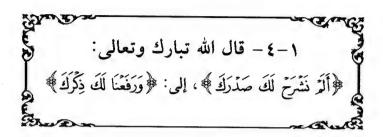
وكتب عمر إلى عتبة بن غزوان: وكن لأعمال البِر أكتَم منك للسيئة، فإنها أحق منا عليك، وهذا أحسن وأعظم ثوابًا.

⁽١) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٥٤٥/٨) لابن أبي حاتم.

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۲/۱۲).

⁽٣) في الأصل: قال. (٤) في الأصل خاطر.

ومن سورة ألم نشرح



قال مجاهد: ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ﴾ قال: ذنبك ، ﴿أَنقَضَ ظَهْرَكَ ﴾: أَثقل(١). وقال قتادة: ذُنو تُ أَثقلته/ فغُفرت له(٢).

قال القاضي: قول قتادة لا يعجبني، لأن ذُنوبَه ﷺ أصغرُ الصغائر، وقد وضعها الله عنه، وما يكون بعد ذلك في «سورة الفتح»، وقد غُفرت الصغائر لمن دونه إذا اجتنبت الكبائر.

وقوله: ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾ في الأذان، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدًا رسول الله، قال: لا أُذكر إلا ذُكِرْتَ معي.

وروى حماد بن زيد، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: قال رسول الله على: "سألت ربي مسألة ودِدْت أني لم أكن سألته إياها، فقلت: يا رب إنه قد كانت قبلي رسل منهم من كان يُحيي الموتى، ومنهم من سخَّرتَ له الريح، قال: ألم أجدك ضالًا فهديتك؟ قلت: بلى يا رب، قال: ألم أجدك يتيمًا فآويتك؟ قلت: بلى يا رب، قال: ألم أجدك عائلًا فأغنيتك؟

[۳۱۹]ب]

⁽١) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٨/٨٥) تامًا، للفريابي، وعبد بن حميد، وابن جرير، ابن المنذر، وابن أبي حاتم، ولم يرو ابن جرير سوى شطره الأول.

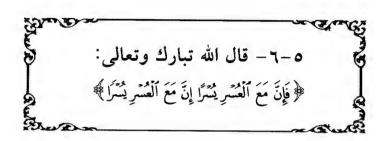
⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (٦٢٦/١٢).

٩٠ - ٦٩- القشيري

قلت: بلى يا رب، قال: ألم نشرح لك صدرك، ألم أضَع عنك وزرك الذي أنقض ظهرك، ألم أرفع لك ذكرك؟ قلت: بلى يا رب، بلى يا رب»(١).

قال بكر: قلت: يعني ضالًا عن النبوة، لأنه على قد كان قبل ذلك معصومًا.

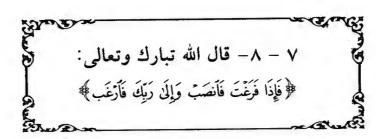
⁽١) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥/٩٥) عن عدي بن ثابت، وعزاه لابن أبي حاتم.



قال الحسن: لما نزلت هذه الآية: ﴿ فَإِنَّ مَعَ ٱلْعُسُرِ يُسُرًا إِنَّ مَعَ ٱلْعُسُرِ يُسُرًا ﴾ ، قال رسول الله ﷺ: «أبشروا ، أتاكم اليسران»(١)/، أي: لن يغلب عُسر يُسْرَيْن .

ولما قيل: ﴿الْعُسُرِ﴾ كان مَعْرفة ، ولما أُعيدت الألف واللام عُلم أن ذلك العُسر بعينه ، ولم تثبت الألف واللام في اليُسر فصار نكرة ، فصار اليُسر الشاني غير الأول ، فصار يُسْرَيْن بإزاء عُسر ، ولله الحمد .

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۱۲/۲۲–۲۲۸).



قال ابن مسعود: فإذا فرغت من الفرائض، فانصب في قيام الليل (١٠).

وقال مجاهد: إذا فرغت من أمر الدنيا فقم إلى الصلاة، فاجعل رغبتك لله ونيتك له (٢).

وقال: فارغب إذا قمت إلى الصلاة في حاجتك، يعني: الدعاء^(٣). وقال قتادة: إذا فرغت من صلاتك، فانصب في الدعاء^(١).

هذا ما روي، والمعنى: إذا فَرَغت من صلاتك فانصب، معناه: فأخلص في الدعاء وارغب إلى الله فيما بدا لك من أمر الدنيا والآخرة، فادع الله، والله أعلم.

﴿ وَٱلَّذِينِ وَٱلزَّيْتُونِ ﴾ ، و ﴿ أَقُرْأُ بِٱسْمِ رَبِّكَ ﴾ ، ليس فيهما شيء.

⁽١) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٨/٨٥) لابن المنذر، وابن أبي حاتم.

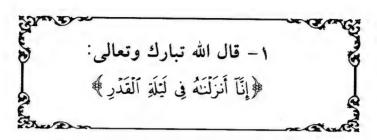
⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۲۹/۱۲).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٦٢٨/١٢).

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٦٢٩/١٢).

[سورة القدر]





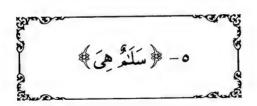
قال ابن عباس: ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ [الدخان:٤]، قال: يُكتب من أم الكتاب في ليلة القَدْر ما يكون من السَّنَة إلى السَّنَة، من موت أو حياة أو مطر أو رزق أو شيء، حتى يُكتب يَحُجِّ فلان العامَ.

سُئل/ الحسن عن ليلة القَدْر، أني كل عام؟ قال: إي والله الذي لا إله إلا [٣٢٠] هو، إنها لفي رمضان، إنها لَليلة ﴿ فِيهَا يُقْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾، فيها يَقضي اللهُ كل خُلْق وأجَل ورِزق وعمَل إلى مثلِها(١).

قال أبو العالية: ليلة مباركة هي ليلة القدر، ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ يُرفع فيها أمر السنة الماضية، ويُقضى فيها أمر السنة المستقبِلة.

وقال المفسرون نحو ذلك.

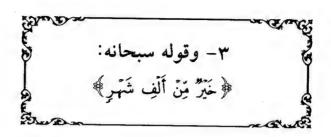
⁽١) رواه ابن جرير في تفسيره (٦٥٢/١٢).



قال: خيرٌ هي حتى مطلع الفجر.

وقال ابن عباس: أُنزل القرآنُ جملة واحدة إلى سماء الدنيا، ليلةَ القَدْر من شهر رمضان، ثم أُنزل على النبي ﷺ في عشرين سنة بجواب كلام الناس(١).

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۵۱/۱۲).



قال قتادة: خير من ألف شهر ليس فيها ليلة القدر(١).

قال مالك: إنه بلغه أن رسول الله ﷺ أُرى أعمار الناس قبْلَه، أو ما شاء الله من ذلك، فكأنه تقاصر أعمارَ أُمَّته، حتى ألا يبلغوا من الأعمال مثل الذي بَلغ غيرُهم في طول العمر، فأعطاه الله ليلةَ القدر خير من ألف شهر (٢).

قال مالك: وبلغنى أن سعيد بن المسيب كان يقول: من شهد العشاء ليلة القدر فقد أخذ بحظه منها (٣).

ورواه قتادة ، عن سعيد بن المسيب ، وقال فيه: من صلى المغرب والعشاء ليلة القدر في جماعة ، فقد أصاب ليلة القدر ، أو وافق ليلة القدر .

وقال/ ابن عباس لما قالوا: ﴿لَوْلَا نُزِّلُ (٤) عَلَيْهِ ٱلْقُرْءَانُ جُمَّلَةً وَنِعِدَةً ﴾، قال الله عز وجل: ﴿ كَالِكَ لِنُثَيِّتَ بِهِ، فُؤَادَكَ ۖ وَرَبَّلُنَـٰهُ تَرْبِيلًا ﴾ [الفرقان:٣٦].

[1/471]

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۱۲/۲۵۳).

⁽٢) الموطأ برواية يحيى برقم ٨٩٦، كتاب: الاعتكاف، ماجاء في ليلة القدر.

 ⁽٣) الموطأ برواية يحيى برقم ٨٩٧، الموضع السابق.

⁽٤) في الأصل: أنزل.

قال قتادة: خير هي حتى مطلع الفجر(١).

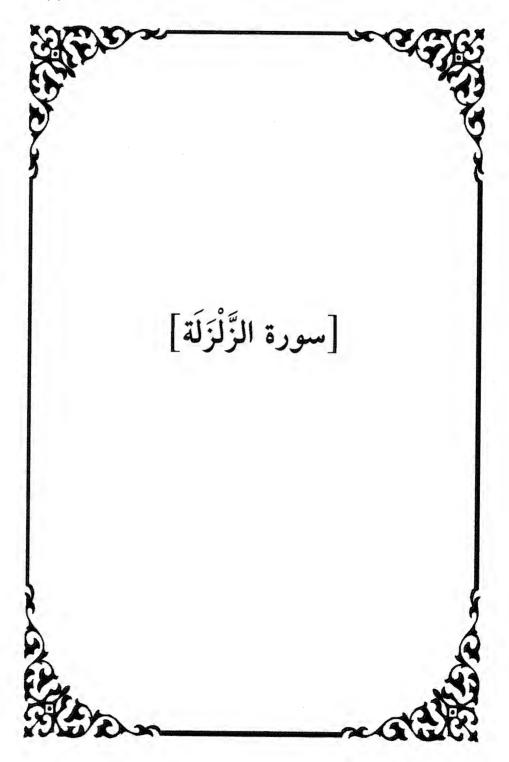
وقال أبو العالية: رحمة كلُّها من أولها إلى آخرها، ولا يوافقها عبد مؤمن يقوم إيمانًا واحتسابًا إلا غُفر له ما تقدم من ذنبه.

وقال مجاهد: ﴿ سَلَامُ هِيَ ﴾ قال: من أن يحدث فيها داء لم يحدث في غيرها، ولا يستطيع شيطان أن يعمل فيها شيئًا.

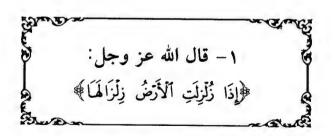
وقال كعب الأحبار: نجدها في الكتاب خطوطًا.

﴿لَمْ يَكُنِّ ﴾، ليس فيها شيء.

⁽١) مر كلام المؤلف على هذه الآية، وفيه قول قتادة هذا، وقولٌ لابن عباس ﴿







قال حِبّان بن جَزْء: سمعت أبا هريرة يقول: حسبك إذا بلغت هذه الآية: ﴿ فَكُن يَعْمَلُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُۥ ﴿ الزلزلة: الزلزلة: ٨-٧].

وقال الحارث بن سويد: إن هذا لإحصاء شديد(١).

وقيل: نزلت هذه الآية وأبو بكر يأكل فأمسَك، فقال: يا رسول الله، أُوافى لو أني ما عملت من خير أو شر؟ فقال: «رأيت، هل رأيت مما تكره، فهو من مثاقيل ذر الشر، ويدخر لكم مثاقيل ذر الخير، حتى تُعطّوه يوم القيامة»، قال أبو إدريس: مصداقها في كتاب الله قال: ﴿ وَمَا أَصَبَكُمُ مِن مُصِيبَةِ فَهِما كُسَبَتُ اللهِ يَكُمُ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ ﴾ [الشورى: ٣٠](٢).

وقال/ محمد بن كعب في هذه الآية: ﴿ فَكُن (٣) يَعْمَلُ مِثْقَكَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا [٣٢١-] يَكُرُهُ ﴾: أما المؤمن فيرى حسناتِه في الآخرة، وأما الكافر فيرى حسناتِه في الدنيا(٤).

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (٦٦٤/١٢).

⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۲/۱۲).

⁽٣) في الأصل: من.

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢/٦٣).

قال الحسن: قدم صعصعة عمُّ الفرزدق على رسول ﷺ فسمع: ﴿فَكُن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرَّا يَرَهُۥ ﴾، فقال: حسبي ما أبالي ألا أسمعَ من القرآن شيئًا غيرَ هذا(١)، هكذا رواه سليمان، وعارم، عن جرير، عن الحسن.

وروى أبو سهيل بن مالك، عن أبيه، عن كعب الأحبار، أنه كان يقول في القرآن: فيما أنزل الله على محمد على آيتان أحْصَتا ما في التوراة والإنجيل، ألا تجهدون في مَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَةٍ خَيْرًا بَرَهُ, وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَةٍ شَرًا بَرَهُ, وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَةٍ شَرًا بَرَهُ, وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَةٍ شَرًا بَرَهُ, وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرّةٍ شَرًا بَرَهُ, وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرّةٍ شَرًا يَرَهُ, وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرّةٍ شَرًا بَرَهُ, وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرّةٍ شَرّا بَرَهُ بَعِد والله عند ربه بعد والإنجيل، قال كعب: لا يضركم ألا تسألوا عن العبد ماذا له عند ربه بعد والله أن تنظروا ماذا يورث، فإن ورث لسان صدق فالذي له عند ربه خير مما يورث، وإن ورث لسان سوء فالذي له عند ربه شر مما يورث، واللسان تابعه خيرًا وشرًا، المرء حيث يضع نفسه إن أحب الصالحين جعله الله معهم، وإن أحب الأشرار جعله الله معهم، فإن الله تبارك وتعالى جعلكم شهداء على سائر الأمم، وجعل نبيكم صلى الله عليه شاهدًا عليكم، شم تلا: ﴿ وَكَذَاكِ جَعَلْنَكُمْ أُمَدًا وَسَطًا ﴾ الآية كلها الله عليه شاهدًا عليكم، شم تلا: ﴿ وَكَذَاكِ جَعَلْنَكُمْ أُمَدًا وَسَطًا ﴾ الآية كلها الله عليه شاهدًا عليكم، شم تلا: ﴿ وَكَذَاكِ جَعَلْنَكُمْ أُمَدًا وَسَطًا ﴾ الآية كلها أنه عليه شاهدًا عليكم، شم تلا: ﴿ وَكَذَاكِ جَعَلْنَكُمْ أُمَدًا وَسَطًا ﴾ الآية كلها أنه الله عليه شاهدًا عليكم، شم تلا: ﴿ وَكَذَاكِ جَعَلْنَكُمْ أُمَدًا وَسَطًا ﴾ الآية كلها أنه الله عليه شاهدًا عليه الله عليه شاهدًا عليكم الله عليه شاهدًا عليكم الله عليه الله عليه الله عليه شاهدًا عليكم الله عليه عليه الله عليه الله عليه عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه

قال/ القاضي: معنى لسانُ صِدْقٍ أي: ثناءُ صِدْقِ، ألا ترى أن النبي ﷺ قال: «أنتم شهداء الله في أرضه»(٣).

﴿وَأَلْعَادِيَاتِ ﴾ لم يذكر فيها شيء.

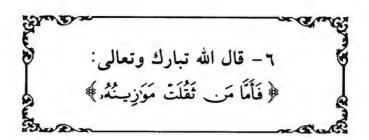
[1/411]

⁽١) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٠٥٩٣.

⁽٢) رواه أبو نعيم في الحلية (٦/٦).

⁽٣) متفق عليه من حديق أنس رضي الله عنه، رواه البخاري في صحيحه برقم ١٣٦٧، كتاب: الجنائز، باب: ثناء الناس على الميت ومسلم في صحيحه برقم ٩٤٩، كتاب: الجنائز، باب: فيمن يثنى عليه خير أو شر من الموتى (طع الباقي).

ومن سورة القارعة



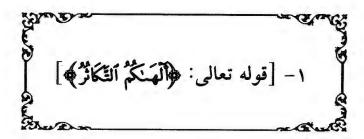
قال مالك بن مِغْوَل ، عن عبيد الله بن العَيْزَار قال: إن الأقدام يوم القيامة لمثل النَّبُل في القَرَن ، فالسعيد من وَجَد لقدميه موضعًا يضعهما ، وعند الميزان ملك ينادي: ألا إن فلان بن فلان ثقلت موازينه ، فسعِد سعادة لم يَشْقَ بعدها أبدًا ، ألا إن فلان بن فلان خَفّت موازينه ، فشقِيَ شقاء لن يَسْعد بعده أبدًا(١).

⁽١) رواه ابن أبي شيبة برقم ٣٥٤٠٨، كتاب: الزهد، الشعبي (ط الرشد).









قال قتادة ، عن مُطَرِّف ، عن أبيه ، أنه أتى النبيَّ ﷺ وهو يقرأ ﴿ أَلْهَنكُمُ النَّكَارُ ﴾ قال: «يقول ابن آدم: مالي مالي ، وهل لك من مالك إلا ما أَكَلْتَ فأفنَيْت ، أو تصدقتَ فأمضيتَ ، أو لبِستَ فأبليتَ » (١).

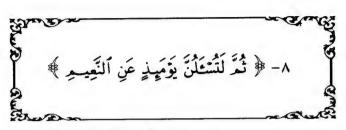
وقال الحسن، وعبد الله: بعد وَعيد عِلم اليقينِ حقِّ اليقين (٢).

قال يحيى بن سعيد الأنصاري: قال رجل من الأنصار: نعمة الله فيما زُوَى عني من الدنيا، أعظمُ من نعمته علي فيما أعطاني منها(٣).

⁽١) رواه مسلم في صحيحه برقم ٢٩٥٨ ، كتاب الزهد والرقائق (ط ع الباقي).

⁽٢) رواه عن الحسن ابن أبي شيبة برقم ٣٥٥٧٠، كتاب: الزهد، ما قالوا في البكاء من خشية الله (ط الرشد).

⁽٣) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه برقم ٣٥٤٠٩، كتاب: الزهد، الشعبي (ط الرشد).



[۳۲۲]ب

قال الزبير بن العوام: لما نزلت ﴿ ثُمَّ لَتُسْتَكُنَّ يَوْمَهِذٍ عَنِ ٱلنَّعِيمِ ﴾ أقال الزبير: يا رسول الله، أي نعيم، وإنما هما الأسودان: الماء والتمر؟! قال: (إن ذلك سيكون)(١).

يعني – والله أعلم – ما فتح الله عليهم من الدنيا.

وقال جابر بن عبد الله: جاء رسول الله ﷺ ومعه أبو بكر وعمر ، فأتيناهم برُطب وماء ، فأكلوا وشربوا ، ثم قال: «هذا من النعيم الذي تسألون عنه»(٢).

هذا ما لا يُنكَر، الرُّطَب والماء البارد من أجَلِّ النعيم.

وقال يزيد بن رومان: خرج رسول على المسجد فجاءه أبو بكر وعمر وعلى رحمهم الله، قال عبد الرحمن: وأنا أشك في عثمان رضي الله عنه، فقال رسول الله على: "ما أخرجكم؟"، قالوا: الخمص، قال النبي على: "وأنا، فاذهبوا بنا إلى أبي الهيثم بن التّيهان"، فذهبوا إليه فدقوا باب النخل، فجاءت امرأته لتفتح لهم، فلما رأت رسول الله على رحبّت به وسَهّلت، ثم فتحت ودخلت في عريشها، فقال لها النبي على: "أين صاحبك؟" قالت: ذهب يَسْتَعذِب لنا من الماء، فلم نلبث أن جاء بقُلَّة يحملها، فلما رأى رسول الله على قام فَجَد عرقًا فقال النبي على: "لم جددته؟" فقال: يا رسول الله، فيه التمرة قام فَجَد عرقًا فقال النبي الله على المرابي النبي الله النبي الله النبي الله النبي المرابي النبي الله النبي اله النبي الله النبي اله النبي الله الله الله النبي الله الله النبي الله النبي الله النبي الله النبي الله اله

⁽١) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١٤٠٥، والترمذي في سننه برقم ٣٣٥٧، أبواب:تفسير القرآن، بان: ومن سورة ألهاكم التكاثر.

⁽٢) رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ١٤٦٣٧ و ١٤٧٨٦ و ١٥٢٠٦.

والزهوة والرُّطَبة ، تأكل من أيها شئت ، ثم ولى فأخذ شاة ، فقال له النبي على:

(الا تذبح لنا ذات دَرِّ) ، ثم جاء إلى امرأته فقال/: هل عندك من شيء ! فقالت:

نعم ، قبضة من شعير ، فطحنته ثم خبزه ، ثم فَتَه ، ثم صَبّ عليه من عكنة (۱) ،

فأكل النبي على وأكلوا ، فلما خرجوا قال النبي على المناه النبي المناه الذي تسألون عنه يوم القيامة (۱) .

وقال مالك: إنه بلغه نحو من ذلك، وفيه أبو بكر وعمر حسب.

ورواه ابن أبي حازم، عن أبيه، عن رجل، عن ابن أبي الهيثم، عن أبيه، وأتى به طويلًا، إلا أن الغرض منه في آخره، سواء كما حُكى.

وقال مجاهد في هذه الآية: يسأل عن كل شيء التذه في الدنيا (٣).

وقال الحسن، وقتادة: ثلاث لا يسأل عنهن ابن آدم: بيت يُكِنُّه من الحَرِّ والبرد، وكسوة يواري بها سوأته، وكِسرة يَشُد بها صُلبه (٤٠).

سمعت سهل بن عبد الله يقول: مما يسأل عنه العبد: يقول الله تبارك وتعالى: «ألم أُخمِل ذِكْرَك».

والعصر، والهمزة، وألم تر، وإيلاف(٥) قريش، لم يذكر فيها شيء.

⁽١) الكلمة في الأصل مهملة النون، ولم أعرف لها وجهًا.

⁽٢) رواه مسلم في صحيحه برقم ٢٠٣٨ ، كتاب: الأشربة ، باب: جواز استتباعه غيره إلى دار من يثق برضاه (طع الباقي).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٦٨٣/١٢).

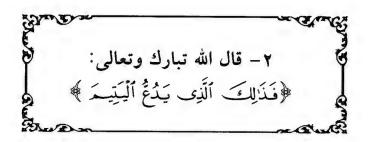
⁽٤) أورده ابن جرير في تفسيره (٦٨٣/١٢).

⁽٥) في الأصل: ولإيلاف.



ومن سورة أرأيت

A COM



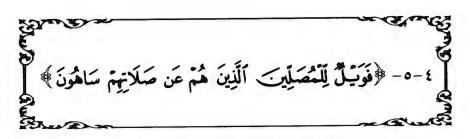
قال مجاهد: يدفع اليتيم فلا يُطعمه(١).

وقال قتادة: يَقهره ويظلمه(٢).

وقال شبل، والليث: يدفعه عن حقه الذي يجب له عليه.

⁽۱) رواه ابن جرير في تفسيره (۲/۱۲).

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۲/۱۲).



[۳۲۳/ب]

مصعب بن سعد، عن أبيه: سألت رسول الله على عن ﴿ اللَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾ فقال: «الذين يؤخرون (١) الصلاة عن / وقتها»، ورواه شيبان الأبُلّي، عن عكرمة بن إبراهيم الأزدي، عن عبد الملك بن عمير، عن مصعب.

قال إسماعيل: ولا أعلم أحدًا رفع هذا الحديث، إلا هذا الشيخُ عكرمة، وقد رواه الناس موقوفًا على سعد(٢).

وقال ابن مسعود: ﴿ ٱلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ ^(٣) صَلَاتِهِمْ دَآبِمُونَ ﴾ [المعارج: ٢٣] قـال: على مواقيتها.

وقال مسروق: الحفاظ على الصلاة لوقتها، والسهو عنها ترك وقتها.

وقال الحسن: ﴿ ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾ ، قال: هم الـذين يـؤخرون الصلاة عن وقتها.

وقال مجاهد: هم المنافقون(٤).

وقال: ﴿سَاهُونَ﴾: لاهون(٥).

وقال قتادة: ساه عنها، لا يبالى صلى أو لم يصل (٦).

⁽١) في الأصل: يخرون.

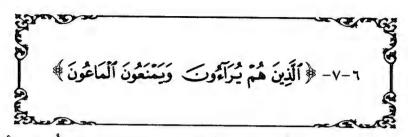
⁽۲) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲/۱۲).

⁽٣) في الأصل: عن.

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢/٧٠٪).

⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره (١٢/٧٠٧).

⁽٦) رواه ابن جرير في تفسيره (٢/٧٠٧).



قال ابن زيد بن أسلم، عن أبيه: يصلون وليس الصلاة من شأنهم، رياءً(١).

﴿ وَيَمْنَعُونَ ٱلْمَاعُونَ ﴾ قال: هم المنافقون، يراءون بصلاتهم، ويمنعون زكاة أموالهم.

وروي عن عبد الله: الماعون هو ما يعاور الناس بينهم، الفأسُ والقِدْرة، وأشباه ذلك (٢).

وروي عن علي رحمه الله: ﴿ٱلۡمَاعُونَ﴾: الزكاة(٣).

وقال ابن عباس: متاع البيت(٤).

وقال ابن عمر: هو المال الذي لا يعطى حقُّه(٥).

وروي عن ابن عباس أيضًا في وجه آخر: الزكاة(٢).

⁽۱) رواه ابن جریر فی تفسیره (۲۰۷/۱۲).

⁽۲) رواه ابن جریر في تفسیره (۲۱/۱۲).

⁽٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٧٠٩/١٢).

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٧١٣/١٢).

⁽٥) رواه ابن جرير في تفسيره (٧١٠/١٢).

⁽ ٦) رواه البيهقي في سننه الكبرى برقم ٧٧٩٥، جماع أبواب صدقة التطوع، باب ما ورد في تفسير الماعون.

وقال عكرمة: رأس الماعون الزكاة، وما يتعاطاه الناس بينهم من العارية.

وقال ابن جبير: الزكاة(١).

وقاله الحسن أيضًا (٢).

[1/478]

وقال أهل اللغة: الماعون في اللغة هو الذي لا ينبغي منعه، فتأول قوم الزكاة ، وتأوّل قوم غيرَ ذلك/، فالزكاة أَحَقُّ به.

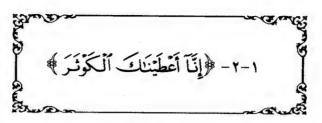
وقد يدخل فيه ألّا يمنع الإنسان معروفًا لا ضرر عليه فيه ، ألا تراه عز وجل قال: ﴿ فَوَيْلُ لِلْمُصَلِينَ ﴾ ، ومعناه: لمن وجبت عليه الصلاة بالدخول في الإسلام ، لأن الصلاة لا تجب إلا بعد الإيمان ، ﴿ اَلَّذِينَ هُمْ عَن صَلاَتِهِمْ سَاهُونَ ﴾ عن وقتها حتى يخرج ، ﴿ اَلَّذِينَ هُمْ يُرآ هُونَ ﴾ بالدّين وليسوا من أهله ، ولا ممن يُحافظ عليه ، ﴿ وَيَمْنَعُونَ ٱلْمَاعُونَ ﴾ الواجب عليهم ، وهو الزكاة ، والله أعلم .

⁽۱) رواه ابن جریر في تفسیره (۷۱۱/۱۲)

⁽۲) رواه ابن جرير في تفسيره (۲۱/۱۲).







رُوي عن عليِّ بإسناد الشيوخ [و](١) عن الشعبي: أنه وَضْعُ اليمنى على اليسرى(٢).

وعن ابن عباس: وضع اليمنى على الشمال عند النحر في الصلاة (٣). وقال مجاهد: النّحْر: يومُ النّحْرِ، مناحِرُ البُدْن بمنى (٤).

وقال ابن جبير: الصلاة يومَ النحر بمنى، قال: صل ركعتين ثم اذبح وانحر.

وقال عطاء: موقفهم بجَمْع ، [و] (٥) صلاتهم يوم النحر ، قال عطاء: إن شاء نَحَر ، وإن شاء ذَبَح .

وقال بكل قول من ذلك جماعة.

والذي توجب الآية والله أعلم، ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ ﴾ صلاة الأضحى، ﴿ وَصَلِّ لِرَبِّكَ ﴾ صلاة الأضحى، ﴿ وَانْحَارُ ﴾ في إثرها، وهذا أُنزل بالمدينة، يُؤمر بالنحر بعد الصلاة.

⁽١) غير موجودة في الأصل، وبها يستقيم الكلام.

⁽٢) رواه عنهما ابن جرير في تفسيره (٧٢١/١٢)٠

⁽٣) عزاه السيوطي في الدر المنثور (٨/ ٢٥٠-٦٥١) لابن مردويه ، وابن شاهين في السنة ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي .

⁽٤) رواه ابن جرير في تفسيره (٧٢٣/١٢).

⁽٥) ساقطة من الأصل.

فأما الحج فلا عيد فيه ولا صلاة عيد، والنحر فيه بعد الصلاة بالمشعر، وهي صلاة الغداة، ثم إتيان منى، ورمي الجَمْرَة، ثم النحر، ألا ترى رسولَ الله عليه لله لله الله الله عليه الله الله عليه الله عندى عَناقٌ جَذَعَة (١)/، فمعنى الآية: صل وانحر، والله أعلم.

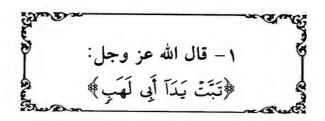
[1/478]

﴿ قُلْ يَكَأَيُّهُا ٱلۡكَٰفِرُونَ ﴾ ، و ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ ٱللَّهِ ﴾ ، لم يذكر فيهما شيء.

* * * * *

⁽۱) عَناقٌ جَذَعَة: قال في النهاية (٣١١/٣): هي الأنثى من أولاد المعز مالم يتم له سنة ، والحديث رواه البخاري في صحيحه برقم ٩٨٣ ، أبواب العيدين ، باب: كلام الإمام والناس في خطبة العيدين .

[سورة المسكد]



لما دعا نبي الله ﷺ أبا لهب إلى الإسلام جعل يقول: تَبَّا لك، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿ تَبَّتَ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾، يعني: خَسِرت يدا أبي لهب وخَسِر.

﴿ مَا آغَنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ, وَمَا كَسَبَ ﴾ [المَسَد: ٢] ، وولده من كسبه، ولذلك قالت عائشة: أَحَلُّ ما أكلَ الرجل من كسبه، وولدُه من كسبه، وروته عن رسول الله ﷺ.

وروى عمارة بن عمير ، عن عمته ، عن عائشة عن النبي على أنه قال: «ولد الرجل من أطيب كسبه ، فكلوا من أموالهم» (١) .

والذي يوجبُ عندي تبَسُّطَ الأب في مال ابنه والأكلَ منه قول الله عز وجل: ليس عليكم جناح ﴿أَن تَأْكُلُواْ مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ ءَابَآبِكُمْ ﴾ حتى بلغ: ﴿صَدِيقِكُمْ ﴾ [النور:٦] ، فذكر من ذكر ، ولم يذكر الأبناء ، والأبناء أقرب الجماعة ، فكان عندي مذكورًا تحت قوله: ﴿بُيُوتِكُمْ ﴾ ، بيت الولد هو بيت الأب ، ولذلك قال النبي ﷺ: «أنت ومالك لأبيك» (٢) ، أي تجري مَجراك فيه ، على وجه المعروف من غير اغتصاب أو تَغَنُّم ، أو ما أشبه ذلك ، والله أعلم .

⁽۱) رواه الإمام أحمد في مواطن من مسنده منها برقم ٢٤٠٣٢، وأبو داود في سننه برقم ٣٥٢٨، كتاب: البيوع، باب في الرجل يأكل من مال ولده (ط الأرناؤوط)، والنسائي في سننه برقم ٤٤٤٩، كتاب: البيوع، باب: الحث على الكسب، وابن ماجه في سننه برقم ٢١٣٧، أبواب: التجارات، باب: الحث على المكاسب.

⁽٢) تقدم تخريجه (٢/٢٣٢).

[1/440]

قال القاضي بكر: هذا آخر كتاب الأحكام، اختصرته من كتاب السماعيل بن إسحاق رحمه الله، وتركت الأسانيد ليَقْرُب/ على المتعلِّم، فإن احتيج إلى الأسانيد أُخذت من كتاب إسماعيل رحمه الله.

وأما الكلام فالكثير منه كلام إسماعيل، وربما اختصرته وزدت فيه، وتكلمت بما حضرني، مما ظننت أن إسماعيل لكثرة شغله أغفله، أو لزيادة زيدت علينا بعده، فاحتجتُ إلى الانفصال منها، مما رجوت أن يكون تقوية للمذهب، وتصحيحًا لما ذهب إليه فيه، إلا ما قلتُ فيه: حدثنا، فذلك من سائر الحديث، ليس مَخرَجُه إسماعيل، نفعنا الله به، ومن نوى تعلمه، وأراد الله به، والحمد لله رب العالمين لا شريك له.

فرغ من نسخه الفقير إلى رحمة ربه: عبد الكافي بن محمد البجائي (۱)، غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين، آمين يا ربَّ العالمين، وصلى الله على محمد نبيه وآله وسلم، وذلك في سَلْخ ربيع الأول سنة تسع وثمانين وخمسمائة.

* * * * *

⁽١) رُسمت في الأصل مهملة.

الفهارس



فهرس الأحاديث النبوية الشريفة

رقم الصفحة	نص الحديث أو طرفه
791/4	أبشروا، أتاكم اليسران
7/0/5	أبطأ جبريل على رسول الله ﷺ
7/77	أتاني داعي الجن
T · A/Y	اتتى الله وأمسك عليك زوجك
444/1	اثنان فما فوقهما جماعة
070/1	أحبُّ الصلاة إلى الله صلاة المَرء٠٠٠
014/1	أحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد
18./1	أُحِلَّت لي ساعةً من نهار ، ولم تَحِلُّ لأحد قبلي ، ولا تحل · · ·
74./4	
	احلق رأسك وصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين، أو انسك
108/1	نسيكة
07./0	أخذ علينا رسول الله ﷺ
£99/Y	اخرجوا من المدينة
404/1	أخوالي بني سليم
£44/4	أدبار السجود: الركعتان
YYV/Y	ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله
7 2 1 / 7	إذا أصاب ثوب أحداكن الدم
179/1	إذا أقبل الليل وأدبر النهار وغربت الشمس فقد أفطر الصائم

804/1	إذا أكل الكلب فلا تأكل
٤٥٣/١	إذا أكل فكل
* V * /1	إذا التقى المسلمان بسيفيهما
78./4	إذا بلغ الماء القلتين
077/7	إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل
790/1	إذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عني الله فاحذروهم
ma9/1	إذا زنت أمة أحدكم فاجلدوها
179/1	إذا سقط القرص أفطر
001/1	إذا قرأ الإمام فأنْصِتوا
000/1	إذا كَبَّر فكبِّروا ، وإذا ركع
£7V/1	اذبح ولا حرج
097/7	إذن أدعها كأنها شاة مَعطاء
091/7	اذهب فاصبر
187/4	اركبها
A • / 1	أرواح الشهداء تَسْرح في الجنة في حواصل طير خضر
Y • 7/Y	الاستئذان ثلاً فا
٤٩١/١	أشد الناس غلوًا رجل ضرب غير ضاربه
141/1	اعتكف وصم
0 • •/1	الأعمال بالنيات
7747	أعوذ بكلمات الله التامات
YV•/1	أغنوهم عن طواف هذا اليوم
V/7 (180/1	أفضل الأيام يوم النحر، ثم يوم القر

100/4.148/1	أفضل الحج العَجُّ والثج
714/1	أفضل الصدقة ما تُصُدق به عن ظهر غِني
070/1	أفضل صلاة المرء في بيته ٠٠٠٠
479/7	أفلا أكون عبدا شكورًا
VY/1	اقرأ بها في نفسك يا فارسي
074/4	أقلت لك في هذا العام؟
077/1	أقول :اللهم بعِّد بيني وبين ذنوبي ٠٠٠
198/1	ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات
7 94/4	ألا أنبئك بأبواب الخير؟
٤٩٠/١	ألا وإن كل ربا كان في الجاهلية
17 1/7	ألا يحج بعد العام مُشرِك
٢/٣٦٤	ألم تسمعوا ما قال ربكم الليلة ؟
1/273	إليك يا عائشة ، فليس هو يومك
244/4	أما إنكم سترون ربكم
£ 7 £ / 7	أما بعد أيها الناس، فإن الله تبارك وتعالى قد أذهب عنكم
٢/٦٠٤	أمرت أن أقاتل الناس
	أمرنا رسول الله ﷺ أن نخرج زكاة الفطر عن كل صغير وكبير
***/1	وحر ومملوك صاعًا من تمر أو شعير
٢/٣٨٤ ، ٩٨٤	أمسك حتى تكفِّر
Y & A/1	امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله
0 7 7 / 1	إن أعظم المسلمين على المسلمين جرما

	إن الرجل ليعمل بعمل أهل النار ستين سنة، ثم يعدل في
1.0/1	وصيته، فيدخل الجنة
094/4	إن الشهر يكون تسعة وعشرين
7/527	إن العبد إذا قال: اللهم
2 2 9/ 7	إن الله تبارك وتعالى كتب على ابن آدم
791/1	إن الله تجاوز لأمتي عمّا حدَّثت به أنفسها ما لم تتكلم به أو
	تعمل به
	إن الله وضع عن المسافر الصوم، وعن المريض والحبلي
1 • 9/1	والمرضع
111/1	إن الله يحب أن تؤخذ رخصه كما يحب أن تؤخذ عزائمه
749/7	إن الماء ليس عليه نجاسة
070/1	إن الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه أوشك
2 4 9/1	أن النبي ﷺ أُتي برجل كان يسرق الصبيان
£ V V / 1	أن النبي ﷺ أُتي بسارق فأمر بقطعه
	أن النبي ﷺ رخص لمن لم يجد الهدي ولم يصم في العشر،
144/1	وكان متمتعًا ، أن يصوم أيام التشريق
٤ ٨٣/١	أن النبي ﷺ رجم اليهوديين بالتوراة
071/7	أن النبي ﷺ قضى باليمين
114/1	أن النبي ﷺ كان في سفر في رمضان، فأتى أصحابه
15/1	أن النبي ﷺ كان يصلي على راحلته وهو مقبل من مكة
144/1	إن النبي ﷺ كان يكبِّر يوم الفطر إذا خرج إلى المصلى

	أن النبي ﷺ لم يأذن لأحد أن يدخل المسجد وهو جنب إلا
444/1	عليَّ
vv/ 1	أن النبي عَلَيْ نحر عن نسائه البقر
041/1	أن النبي ﷺ وَاللَّهُ وَنَقُل في البداءة
40V/1	أن النبي ﷺ نهى عن متعة النساء يوم خيبر
091/4	أن النبي ﷺ وقع على أَمته
4/1/3	إن أهل الدرجات العلا ليراهم
70./4	أن تدعو لله ندا وهو خلقك
٧١٠/٢	إن ذلك سيكون
01./4	أن راهبا كان في بني إسرائيل
7.1/4	أن رجلًا لاعن امرأته في زمان رسول الله ' وانتفى
٤٠٦/١	أن رجلًا من الأنصار قتل فَودّاه رسول الله اثني عشر ألفًا
799/7	أن رسول الله ﷺ حرق نخل بني النضير ٠٠٠
	أن رسول الله ﷺ خرج إلى مكة عام الفتح في رمضان،
110/1	فصام حتى بلغ الكديد٠٠٠
717/7	إن رسول الله ﷺ عهد إلينا إذا كان عند مكاتب إحداكن
٤٧٦ ، ٤٧٥/١	أن رسول الله ﷺ قطع في مِجَن ثمنه ثلاثة دراهم
179 (177/1	أن رسول الله ﷺ نحر عن نسائه بقرة في حجة الوداع
111/1	إن شئت فصم ، وإن شئت فأفطر
0 • • / ٢	إن شئتم قسمتها بين المهاجرين٠٠٠
V1/Y	إن عادوا فعُد
2 2 1/1	أن عائشة وحفصة زوجي النبي ﷺ أصبحتا صائمتين متطوعتين

47 5/1	الآن يأتيكم رجل من أهل الجنة
٣٠./٢	أنا أولى بكل مؤمن من نفسه
£ V A / Y	إنا سنعينه بعرق
£ V 9 / Y	أنت بذاك يا سلمة
۲/۲۳۲ ، ۲۷۷	أنت ومالك لأبيك
V. Y/Y	أنتم شهداء الله في أرضه
014/4	انطلقوا حتى تأتوا روضة
٦٧/١	انظروا إلى فضل المعاينة على الخبر
	إنك أن تَدَع ورثتك أغنياء، خير من أن تدعهم عالة يتكفون
99/1	الناس
144/1	إنكم تختصمون إليَّ ، وإنما أنا بَشَر
	إنما هلك من كان قبلكم لكثرة سؤالهم أنبياءهم، فإذا نهيتكم
* • 1/1	عن شيء٠٠٠
1/753	أنه ﷺ مسح من مقدم رأسه إلى مؤخره، ثم
2/953	إنه ضلالة
۱۷۸ ، ۱۷۷ ، ۱۲	إنها أيام أكل وشرب وذكر لله
٤٩٤/١	إنها علي حرام
770/1	إني أنسى لأسن
017/7	إني لا أصافح النساء
£ 7 V / Y	إني لأعطي الرجل وغيره أحب

Y0Y/Y	إنى لأعلم أول أهل الجنة دخولا
	أي يوم هذا؟ قالو: يوم الحج الأكبر، قال: فإن دماءكم
1./7 . 89	وأموالكم
179/7	إياكم والسَّمَرَ بعد هَدْأَة الرِّجل · · ·
2/1/3	إياكم والظن، فإنه أكذب
009/1	أَيُّكُم قرأ بسبِّح ؟
Y1V/Y	الأيم أحق بنفسها من وليها
019/0	با يعنا رسول الله ﷺ فقرأ علينا
7/17 2 117	البكر تستأذن
0 / 1/1	بل أنتم العَكَّارون ، بل أنتم
270/1	بين هذين وقت
7.1. 621/4	البينة على المدعي واليمين على المنكر
7.47	تأمرونهن بطاعة الله
119/4	التائب من الذنب كمن لا ذنب له
	تجاوز الله عز وجل لأمتي عن ثلاث، عن الخطأ والنسيان
Y91/1	والكُره
171/5	ترون قِبلتي هاهنا؟
7/17	تزوج
٤٩٤/١	تزوجوا في بني فلان، فإنهم عفُّوا فعَفَّت نساؤهم
97/7	تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار
***/1	تكفيك آية الصيف
7777	تمرة طيبة وماء طهور

474/1	تنكح النساء لأربع: لمالهن وجمالهن
7 2 3 7	تواخيا واستهما
479/7	ثلاث من أوتيهن فقد
717/7	ثلاثة حق على الله عونه
17/7	الثُّلُثُ ، والثُّلُثُ كثير
001 4004 170	جُعِل الإمام ليُؤْتِمَّ به
YWV/Y	جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا
TV7/1	الجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهما
A1/1	جندب وما جندب والأقطع الخبر
18./4	حابِستُنا هي ؟
	الحاج الشعث التفل وأفضل الحج العَجُّ والثَّجُّ، والسبيل الزاد
7.7/1	والراحلة
194/1	الحج عرفة
٣٠١/١	الحج مرة واحدة ، فإن زدت فهو تطوع
77/7	حُجّوا قبل ألا تحُجّوا
198/4	حسابكما على الله وأحدكما كاذب
270/7	الحسب: المال
45V/1	خذ منهن أربعًا ، وفارِق سائرهن
YV/Y . YV • / \	خذْها من أغنيائهم ، واردُدها على فقرائهم

(EA) (TTA/)	خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً، الثيِّب بالثيِّب جلد مائة
	خذوا عني مناسككم خذوا عني مناسككم
	خرجت في نظر بعير لي بعرفة، فرأيت رسول الله ﷺ
Y • 1/1	واقفًا
7/375	خرجنا مع النبي ﷺ في بعض أسفاره
114/1	خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك
441/4	الخط
009/1	خَلَّطتُم عليَّ القرآن
1.4/1	خيركم خيركم لأهله
1.4/1	خيركم خيركم لأهلي من بعدي
£ V V / 1	دُرئ الضمان عن السارق
0.9/4	دعوا لي أصحابي
077/1	ذروني ما تركتم، فإنما هلك من كان
T07/1	رحم الله أخي موسى قد بلي بأكثر من هذا فصبر
۲/۰۳، ۲۷	رحمك الله ، فلقد كنت
7/9/7	سألت ربي مسألة وددت أني
F17, V17, 003	سنّوا بهم سنة أهل الكتاب

٤٦٤/١	سيكون قوم من هذه الأمة قوم يعتدون
180/1	سئل النبي ﷺ عن يوم الحج الأكبر فقال: «يوم النحر»
077/7	شاهداك أو يمينه
٤١٧/١	صدقة تصدق الله بها عليكم، فاقبلوا صدقته
070/1	صلاة الجماعة تزيد على صلاة المنفرد
070/1	صلاة المَرء في بيته أفضلُ من صَلاته
070/1	صلاةُ المرء في بيته تَفْضُلُ على صلاته حيث يَراه الناس
1/377	صلاة النهار عَجماءً
9./4	الصلاة يا أبا بكر
	صلَّيْتُ خلف رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان فما
79/1	سمعت أحدًا منهم قرأ في صلاته ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
150/1	صوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته، فإن غم عليكم فاقدُروا له
110/4	طلِّقها
078/7	طلقوا المرأة لقبل عدتها
241/1	طوبي لمن قتلهم أو قتلوه
410/1	العائد في هِبته كالكلب يعود قيئه
227/1	العائد في هبته كالكلب يقيء
111/4	العجماء الرجل جُبار
114/4	العجماء جُبار
7/11/357	العجماء جرحها جُبار
0 • • / ٢	العجوة من الجنة
184/4	عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله

199/1	عرفة كلها موقف ، وكل مزدلفة موقف ، وارتفعوا عن عُرَنة
119/1	عفي لكم عن صدقة الخيل، والرقيق
٤١٠/١	عقل الكافر نصف عقل المؤمن
	علامة المنافق ثلاث، إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف،
70./1	وإذا اؤتمن خان
441/4	علم علمه نبي
440/4	على كل سنام بعير٠٠٠
144/1	فإذا غابت الشمس فكل واشرب حتى يتبين لك الخيط
TEV/1	فارق أيهما شئت
7/135	فتر عن رسول الله ﷺ الوحي فترة
897/1	فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه
017/1	فما أَبْقَت الفرائض فلأَوْلى عَصَبة ذَكر
7/9/5	فمم يكون الشبه؟
149/4	فهَلَّا قبل أن تأتينا به
040/1	في الرِّقة ربع العشر
019 (881/1	قال أحلت لنا ميتتان
794/7	قام النبي ﷺ يومًا يصلي
017/4	قد بایعتك
240/1	القطع في ربع دينار فصاعدًا
1/077	قنت النبي ﷺ شهرًا يدعو على رِعل وذكوان
144.	قولوا آمين، فإن من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما
V1/1	تقدم من ذنبه

7/377	قولوا: اللهم صل على محمد وأزواجه
444/4	قولوا: اللهم صل على محمد
791/1	قولوا :سمعنا وأطعنا، غفرانك ربنا، وإليك المصير
17./1	قوموا فانحروا ثم احلقوا
141/4	كان النبي عَلِي لله يزال يسمر
171/7	كان النبي ﷺ يحدثنا عامَّة ليلِه
79/1	كان النبي علي يستفتح الصلاة بـ والحمد لله رب العالمين
717/7	كان النبي ﷺ يقبل من فاطمة رضي الله عنها فاها
701/7	كان رسول الله ﷺ إذا أنزل عليه القرآن يقول هكذا
	كان رسول الله ﷺ يُصبح جنبًا من غير احتلام ثم يصوم ذلك
174/1	اليوم
111/4	كان رسول الله ﷺ يصلي في نعليه ولا ينزعهما
490/1	كان رسول الله ﷺ يُقبِّل نساءه وهو صائم
111/4	كانت نعلا موسى من جلد حمار غير ذكي
174/1	كأني أنظر إلي أفتل قلائد هدي رسول الله ﷺ من الغنم
000/1	كبِّر واقرأ ، ثم اركَع
770/1	كل ذلك لم يكن
741 (11/1	كل صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن فهي خِداج
0 · V/1	كل مسكر حرام
444/1	لا أحل المسجد لجُنب ولا حائض
07./0	لا إسعاد في الإسلام

97/1	لا أعفي من قتل بعد أخذه الدية
***	لا تبدؤوهم بالسلام
19./4	لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة
444/1	لا تدخل الملائكة بيَّتا فيه جنب ولا كلب ولا صورة
TVT/1	لا ترجعوا بعدي كفارًا يضرب بعضكم رقاب بعض
777/1	لا تفعل، بع الجُعْرور بالدراهم واشتر بالدراهم جنيبًا
0 8 / 7	لا توطأ حائل حتى تحيض، ولا حامل حتى تضع
179/4	لا سَمَرَ إلا لأحد رجلين
771 (00V/1	لا صلاة لمن لم يقرأ بأم الكتاب
017/7	لا نفقة لك ولا سكنى
Y • 9/1	لا هجرة بعد الفتح
.N• 1/Y	لا وصية لوارث
170/7	لا يا ابنة الصديق، ولكنه الرجل الذي يصلي
791/7 6 21 2/1	لا يبقين دينان في جزيرة العرب
£ £/Y	لا يجزي ولد والده إلا أن يجده
To7/1	لا يجمع بين المرأة وعمتها ، ولا بين المرأة وخالتها
TAY/1	لا يجوز لامرأة هبة في مالها إذا ملك زوجها عصمتها
241/1	لا يحل دم أحد من أهل الملة إلا
٤٧٠/١	لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى
244/4	لا يدخل أحد ممن بايعني

,	41. 13. 14. N
7/3/7	لا يدخل هذا عليك
٤ • ٤/١	لا يزال الناس بخير ما استقامت لهم هداتهم وولاتهم
0 2 9 . 0 2 1 . 7 7	لا يقبل الله الصلاة بغير طهور ٧/٢
1/457	لا يقبل الله صدقة من غُلول
٤٩٢ ، ٤٩ ٠ / ١	لا يُقتَل مؤمن بكافر
٤٦٠/٢	لا يمس القرآن إلا طاهر
110/4	لا ينكح المجلود إلا مثله
180 (184/1	لا ، ولأن تعتمر خير لك
11/7 . 4.7	
11/4 . 188/1	لا ، ولو قلتُها لوجبت ، ولكن مرة واحدة ، فإن عُدْتَ فهو أفضل
	لأعلِّمنك سورةً ما أنزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في
V • / 1	الزبور مثلها
070/1	لتسون صفوفَكم، أو لَيُخالفَنّ اللهُ بين وُجوهكم
0/ ٢	لعن الله الواشمات
7 2 1 / 7	لقد تحجرتَ واسعًا يا أعرابي
194/1	لك حج
044/1	لله خُمُسها، وللجيش أربعة أخماس
1/570	لم لا أخذتم مسكها فدبغتموه
7/570	لن يذهب الليل والنهار حتى تعبد
2777	لن يلج النار من صلى
198/4	الله يعلم أن أحدكما كاذب

1/073	اللهم إن هذا قسمي فيما أملك، فلا تلمني
	اللهم إن هذا قَسْمي فيما أملك، فلا تؤاخذني بما تملِكُ ولا
418/1	أملك
1/443	اللهم إني أول من أحيا ما أماتوا من كتابك
071/4	لو أعطي قوم بدعاويهم
2/473	لو حبس ربكم القطر سبع
0 7 7 / 1	لو قلت نعم لوجبت، ولو وجبت
041/1	لو كان الأيمان عند الثريا
044/1	لِيَرُدَّ مُقْوي المؤمنين على ضعيفهم
11/1	ليس الخبر كالمعاينة
178/7	ليس كل وطء يكون منه الحمل
1/5110171	ليس من البر الصيام في السفر
V1 • / Y	ما أخرجكم ؟
£ 1 £ 1 £ 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1	ما أراك إلا قد بنت منه
01/1	ما ترون في الأسرى ؟
2 4 7 / 7	ما ترى دينارا؟
£ 9 . / Y	ما رايت ما رددتُ عليهم
045/1	ما سقت السماء أو كان بَعْلًا العشر
ovv/1	ما لكم وأمرائي، إنما لكم صفوة
٤٠٣/١	ما لكم ولأمرائي ، لكم صفوة أمرهم وعليهم كدره
10/7	ما من مال لا تؤدي زكاته إلا أتي
0 8 1/ 7	ما نهيتكم عنه فانتهوا

749/7	الماء طهور لا ينجسه شيء
744/4	الماء لا يجنب
750 , 749 , 77	الماء لا ينجسه شيء
771/7	ماذا كنتم تقولون إذا كان
7/.75	مائة آية
224,551/1	المتبايعان بالخيار
٤ • / ٢	مَثْلُ الصَّلُواتِ الخمس كَمَثْلُ نَهْرٍ
74./1	مُرْه فليراجعها حتى تطهر ، ثم تحيض ، ثم تطهر ، ثم إن شاء
07.000/7	مره يراجعها، ثم ليمسكها
150, 750	
1/073	مسح رسول الله ﷺ بمُقدم رأسه
7/157,773	المسلم من سلم٠٠٠
77/7	مطُّل الغني ظلم
0 7 1 / 7	المقسطون في الدنيا على منابر
07./7	من أتى منكن حدًّا في الدنيا
144/1	من أصبح جنَّبا أفطر ذلك اليوم
٤٠٣/١	من أطاعني فقد أطاع الله ، ومن عصاني
	من أعتق رقبة مؤمنة كانت فكاكه من النار كان كل عظم منه
YV•/1	بعظم منه
£9V/1	من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه
119/7	من باع نخلًا قد أُبِّرت، فتمرها

£ V £ / 1	من بدل دینه فاقتلوه
48./1	من تاب قَبل أن يُغَرْغِر قبِل الله توبته
4/4	من ترك دينًا وضياعًا فعُليَّ
Y.V.190/1	من حج فلم يرفُث ولم يفسق خرج من ذنوبه
£ 9 V / 1	من حلف على يمين صبر ليقتطع
40/4	من رزق إيمانا
	من سَلَّفَ في تمر ، فَليُسْلِفه في كيل معلوم ، ووزن معلوم ، إلى
1/577	أجل معلوم
00V/1	من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن
7/1/5	من طرح السلاح فهو أمن
£ V . / Y	من قام رمضان إيمانا
0 1 1 1	من قتل قتيلاً فله كذا ، ومن أسر
077 6077/1	من قتل قتيلًا له عليه بَيّنَة فله سلّبه
14./4	من قرض بيتَ شِعر بعد العشاء٠٠٠
001/1	من كان له غمام، فقراءة الإمام له قراءة
1 8 9/1	من كُسِر أو عَرج فقد حل ، وعليه حجة أخرى
Y 1/1	من لم يقرأها فلا صلاة له
4.1/1	من مات ولم يحج وهو قادر، فليمت يهوديًا أو نصرانيًا
7.7/1	من ملك زادًا أو راحلة تبلغه إلى بيت الله فلم يحج
7/4	من نذر أن يطيع الله
117/7 (177/1	من نسي صلاة فلْيُصَلِّها إذا ذكرها

٤٧٩ ، ٤٧٧/١	من وجد متاعه في أرض العدو قبل القسم
107/1	من وُلد له وَلَدٌ فأحبُّ أن ينسك عنه فليفعل
٤٨٨/١	المؤمنون تتكافأ دماؤهم ، ويسعى بذمتهم
1/173	نبدأ بما بدأ الله به
	نحر النبي ﷺ يوم الحديبية سبعين ناقة ، أشرك بين كل سبعة
1/5513 251	في جزور
477/1	الندم توبة
A • / Y	نعم، إذا كثر الخبث
794/7	نقركم على ذلك ما شئنا
144/1	نهي النبي ﷺ عن الصلاة بعد العصر وبعد الصبح
119/4	نهي ﷺ عن بيع التمر حتى يبدو صلاحه
1/751 > 553	هذا المنحر، وكل منى منحر
404/1	هذا خالي
0 & 1/1	هذا سبيلي، وهذه سُبُل، وعلى كل سبيل
٧١٠/٢	هذا من النعيم الذي تسألون عنه
041/1	هذا وقومه لو كان الدين
174/	هذان سَيِّدا كهول أهل الجنة
£ 7 1/ 1	هل تنتج إبل قومك صحاحًا آذانُها ، فتعمد إلى الموسَى
07./1	هل قرأ معي منكم أحد آنفا؟
11./4	هَلَّا تركتموه
144/4	هَلَّا سترته بثوبك
0 8 7/1	هم الخوارج

هو الطهور ماؤه الحل ميتته
هو خبيثة من الخبائث
هي صَيْدٌ
وإذا آتاك الله مالًا فليُر أثر نعمة الله عليك
وإذا قرأ الإمام فأنصتوا
واغْدُ يا أُنَيْس على امرأة هذا
والبِكر تُستأذَن ، وإذنُها صُماتُها
والذي نفسي بيده لقد غفر الله للركب
والذي نفسي بيده لو تبايعتم
وجهنا رسول الله ﷺ بعيرًا بعيرًا
وَفِّ بنذرك
ولد الرجل من أطيب كسبه
ويل للأعقاب من النار
ويل للعراقيب من النار
يا أبا عمرو، ما شأن ثابت
يا ابنة قيس، إنما تكون السكني
يا أيها الناس اسمعوا قولي ، فإني لا أدري
يا أيها الناس ، ما لي فيما أفاء الله عليكم
يا رسول الله، إنا كنا نطوف في الجاهلية بالصفا والمروة
يا رسول الله ، إني نذَرتُ في الجاهلية أن اعتكف يومًا
يا رسول الله، أوافي لو أني

	' ·
يا رسول الله، دعني في أزواجك واقسم	244/1
يا رسول الله ، كيف بي وأنا ضرير ؟	1/513
يا عائشة ، إنه قد حدث أمر	4. 5/4
يا عمر، أولئك قوم عجل	0 9 V / Y
يا محمد، اقرأ	7/0/5
يا معاذ، لا تكن فتانًا، إما أن تصلي	078/1
يا معشر الأنصار، ألا تسمعون	194/4
يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة	1/357
یذهب کسری فلا کسری بعده	0 1 2 / 1
يرحم الله المحلِّقين	144/1
يستمتع المرء بأهله وثيابه	19./1
يغفر الله لك يا أبا بكر ، ألست تمرض ؟ ألست	279/1
يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم	1.7/7
يقول الله تبارك وتعالى: قسمتُ الصلاة بيني وبين عبدي	
نصفين	v·/1
يلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم؟	001/

فهرس مسند القاضي

رقم الصفحة	رقمه	نص المروي أو طرفه
£ • A/Y	77	﴿محمد رسول الله ﴾ أبو بكر
7777	٦٧	أتاني داعي الجن
405/4	09	اتخذ إبليس تابوتا ووقف في الطريق
10 8/1	17	احلق رأسك وصم ثلاثة أيام
		إذا أردت ما لا يُعرَف حقه من باطله ، فعليك بأهل
145/1	22	العراق
7 2 7 / 7	٥٦	إذا أصاب ثوب إحداكن الدم
179/1	١.	إذا أقبل الليل وأدبر النهار وغربت
177/7	2 2	أن ابن عمر كان لا يلتفت في صلاته حتى يقضيها
		إن الرجل ليعمل بعمل أهل النار ستين سنة، ثم
1.0/1	٧	يعدل
£ V A / 1	40	أن النبي ﷺ أُتي برجل كان يسرق الصبيان
£ V V / 1	4.5	أن النبي ﷺ أُتي بسارق فأمر بقطعه
144/1	7 8	أن النبي ﷺ أرخص لمن لم يجد الهدي
071/7	70	أن النبي ﷺ قضى باليمين ٠٠٠
A+/1	١	أن جارية لحفصة سحرت حفصة ٠٠٠
7.1/7	٥٤	أن رجلا لاعن امرأته في زمن النبي ﷺ
110/1	٨	أن رسول الله ﷺ خرج إلى مكة عام الفتح في

444/1	79	أن عليًّا قال للحكمين: هل تدريان ما عليكما ؟	
47 8/1	**	الآن يأتيكم رجل من أهل الجنة	
221/1	44	أنها أصبحت وحفصة صائمتين متطوعتين، فأهدي	
AV/1	٥	بئس ما قلت يا ابن أختي ، إنها لو كانت على ما	
224/1	44	البيعان بالخيار مالم يتفرقا	
0 AV/1	٣٨	توفي مولى لعمارة بنت حمزة	
444/1	۳.	جاء رجل وامرأته وبينهما شقاق إلى علي	
778/7	79	جزاك الله خيرا يا عائشة	
٣٠٣/١	77	الحاج الشعث التفل	
10 8/1	۱۸	خرج عثمان معتمرًا، وخرج معه	
778/7	٦٨	خرجنا مع النبي ﷺ في بعض أسفاره	
114/1	٩	خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك	
497/7	٦.	الخط	
V٣/ Y	49	رحمةُ الله عليك ، فإنكَ كُنتَ ما علمتُ	
7.1.197/7	٥٣	شهدت المتلاعنين على عهد النبي ﷺ	
1/54	٣	صلاتكم إلى بيت المقدس	
		صلى رسول الله ﷺ إلى بيت المقدس بعد مقدمه	
10/1	۲	المدينة	
111/4	٤٣	العجماء جُبار ، والبئر جُبار	
447/7	15	علم علمه نبي	

	عن أبي أسماء مولى عبد الله بن جعفر أنه خرج مع
	عبد الله بن جعفر من المدينة ، فمَرُّوا على حسين بن
19	علي
7 8	القاذف إذا لم يُحد جازت شهادته
٤٨	قد أنزل الله فيك وفي صاحبتك ٠٠٠
٤٩	قد أنزل الله فيك وفي صاحبتك
٥ ٠	قد أنزل الله فيك وفي صاحبتك ٠٠٠
	قدمنا حُجاجًا حتى إذا كنا بالصِّفاح رأينا هلال ذي
١٤	الحجة
٤٥	قرأت القرآن كلُّه على الحسن ٠٠٠
	قضى عثمان بن عفان رضي الله عنه في الصغير يشهد
70	بعد كبره، والنصراني ٠٠٠
٥٨	قولوا: اللهم صل على محمد وأزواجه
٥٧	قولوا: اللهم صل على محمد
۲.	قوموا فانحروا ثم احلقوا
00	قوموا فانحروا ثم احلقوا كان الرجل في الجاهلية لا يأكل وحده
	كان الرجل في الجاهلية لا يأكل وحده
00	كان الرجل في الجاهلية لا يأكل وحده كانت الأنصار إذا حجوا فأقبلوا من مكة لم يدخلوا
00	كان الرجل في الجاهلية لا يأكل وحده كانت الأنصار إذا حجوا فأقبلوا من مكة لم يدخلوا البيوت
00 10	كان الرجل في الجاهلية لا يأكل وحده كانت الأنصار إذا حجوا فأقبلوا من مكة لم يدخلوا البيوت لا يجوز لامرأة هبة في مالها إذا ملك زوجها عصمتها
	7 £

1/073	٣1	اللهم عن هذا قسمي فيما أملك
74.7	V •	مائة آية
004/4	7 8	مره يراجعها، ثم ليمسكها
0.9/4	74	من سب أحدا من الصحابة
7/4	77	من نذر أن يطيع الله
117/7	٤١،٤٠	من نسي صلاة فلْيُصَلِّها إذا ذكرها
		من نسي صلاة فلْيُصَلِّها إذا ذكرها، لا كفارة لها إلا
117/7	٤٢	ذلك
٤٧٩/١	41	من وجد متاعه في أرض العدو قبل القسم
		نحر النبي عليه الحديبية سبعين ناقة ، أشرك
177 (177/1	17,77	بين ٠٠٠
91/1	٦	نزلت في قبيلتين من قبائل العرب اقتتَلَتا
	ن	يا رسول الله ، أرأيت الذين ماتوا وهم يصلون إلى بين
۸٦/١	٤	المقدس
141/1 (14 ()	۲،۱۱	يا رسول الله ، إني نذَرتُ في الجاهلية أن أعتكف
078/1	**	يا معاذ، لا تكن فتانا

فهرس الأعلام

رقم الصفحة	اسم العلم
140/1	أبان بن تغلب
١/٢٠١، ١٠١، ٢٠٣، ٣١٣، ١٨٩ ،	إبراهيم النخعي
008,004	
7/57, 05, 131, 001, 7.7	
٢/١٣٢ ، ٨٠٤	إبراهيم بن بشار
1/54, 7/551, 381, 481, 775	إبراهيم بن حماد
AV (A·/)	إبراهيم بن حمزة
1/41, 1/591,	إبراهيم بن سعيد
198/7 078/1	إبراهيم بن فهد
1/11 > 1 - 1 > 1 > 1 > 1 > 1 > 1 > 1	إبراهيم عليه السلام
17. 17. 17. 17. 17. 17. 17. 17.	
771, 777, 377	
7/53	ابن أبي بزة
2/793	ابن أبي حبيب
٤٧٣/٢	ابن أبي رواد

ابن سريج

ابن شبرمة

ابن شهاب الزهري

119/1 ابن أبي نعم ابن أحمر 17/1 ابن إسحاق 777 , 899 , 787/7 ابن الأزرق 771/7 2.7/1 ابن القاسم ابن الكواء 1.1/4 ابن المبارك 148/1 ابن أم مكتوم 2 . 0/7 . 217/1 ابن جريج 1/751,017,733 7/1/5 ابن خطل ابن زنجويه 144/1 1/771, 571, 7/11 ابن زيد بن أسلم

1/454, 2/783

٧٥٥، ٨٥٥، ٠٦٥، ٢١٨، ٥٢، ١١١

7/3, 7.0, 7/0, 770, 300, 000

V(1) (\lambda(1) \cdot \text{P}(1) \cdot \text{P

777 , 720

أبو إسحاق ١٣٧، ١٣٧، ١٣٧، ٢٣٦

أبو إسحاق الباهلي ٢٠٣/١

أبو أسماء مولى عبد الرحمن بن

جعفر ۱۵۵/۱ ۱۵۵/۱

أبو الأحوص، عوف بن مالك بن

نضلة ١/٨٢٤، ٥٥٩، ٢/٢٤٤

أبو الأسود الديلي ١/٣٨٣

أبو الجوزاء ١٢٦/، ١٢٦/، ١٤٤٦

أبو الدرداء ١١٧/١ ، ٥٥٨ ، ٢/٣٧٤

أبو الزبير	۱/۷۲۱، ۱۲۷، ۸۵۰
أبو الزناد	0/٢ (١٦١ (٤٨٣/)
أبو السائب، مولى هشام بن زهرة	001/1
أبو العالية	008 10/1
	7/277 1173 7573 7733 803
	191, 190, 177/7, 177, 610
أبو العلاء	۸۱/۱
أبو العينان الأصمعي	0VA/Y
أبو الهيتم بن التيهان	٧١٠/٢
أبو أمامة	1/097, 5.7, 730, 743, 7/11
	१७९
أبو أيوب	1/7513 7713 7/07
أبو بردة بن نيار	VYY/Y
أبو برزة	179/7
أبو بكر الصديق	١/٩٦، ٩٩، ١٢١، ١٢٥، ١٢١، ٩٩
	٧٧٣، ٩٧٣، ٩٢٤، ٨١٥، ٩١٥، ٥٢٥
	() () () () () () () () () ()
	۹۵، ۱۲۱، ۱۵۱، ۱۲۱، ۱۸۱، ۱۸۲
	0 \$ \$. 0 7 9 . 0 7 V . 0 • 9 . \$ 1 \$. \$ • •

VI . (V .) . 707 . 77 £ . 71 .

أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث	
ابن هشام	AA/1
أبو بكر بن عياش	٨٥/١
أبو بكر محمد بن على الأدفوي	1/05, 011, 413, 4/64, 6.2,
•	7.7.040,400
أبو بكرة	19 . (119/4
أبو جهل	V1/Y
أبو حازم	Y • V/Y
أبو حسان	*** ·/1
أبو حمزة	144/1
أبو حميد الساعدي	77 2/7
أبو حنيفة	TAE (TIA (750 (755 (77V))
	٨٨٤، ١٩٤، ٥١٥، ٤٣٥، ٢/١١١،
	٩١١، ١٢٠، ٨٨١، ٣٠٢، ١٢٩، ١٩٩
	771 . 772 . 079 . 07 007 . 207
أبو خالد الأحمر	100/1
أبو ذر الغفاري	707 (10/7
أبو رافع	177/1
أبو رجاء العطاردي	7/7/7
أبو رزين	1/414, 1/01, 131

أبو سعيد الخدري	۱/۸۱۱، ۱۲۹، ۱۲۹، ۱۲۵، ۱۸۷۰،
	2/77 , 277 , 773 , 773
أبو سفيان	7/142 145
أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف	٣٨٩ ، ١٠٢/١
أبو سهيل بن مالك	7.4/
أبو صالح	779 , 770 , 97/7 , 97/1
أبو طالب	٧١/٢ ، ٣١٣/١
أبو طلحة الأنصاري	Y 0 / Y
أبو ظبيان	10./7
أبو عبد الرحمن السلمي	018,47.401/4
أبو عبيدة	019 60 9/1
أبو عبيدة بن الجراح	079/7
أبو عثمان النهدي	707/7
أبو عمر الجرمي	V9/Y
أبو عمرو بن العلاء	1/711, 073, P53, 770, 7/. 1, 137
أبو فزارة	174/7 , 01/1
أبو قلابة	240/1
أبو كبير الهذلي	78./1

VYO/Y أبو لهب أبو ليلي 144/1 1/46, 212, 340, 2/142 أبو مالك 474/7 أبو مسعود الأنصاري 4.4/1 أبو مسلم 124/7 , 279 , 97 , 4/1 أبو مصعب الزهرى 011/1 أبو معاوية YV ./1 أبو معشر أبو موسى الأشعري 1/4.0, 400, 4/0.7, 757, 070, 078 114/1 أبو نضرة 1/. V. TV. 0.1. VY1. P31. 303 أبو هريرة ٥٦٠ ، ١٥٥٨ ، ١٥٥٧ ، ١٥٥٤ ، ١٥٥٥ 150, 750, 350, 7/11, 11, 01, TV) 7P, AII, 151, 5VI, VVI, 011, 117, 137, 717, 1.3, 173, (077 (0.V (£9. (£7V (££9 V.1 (770 , 0V. , 077 797 (177/7 أبو وائل

140/1

أبى البختري

أبي بن كعب	(/•٧) ٨(٥) ٢/٢٨() ٢(٣) ٥(٣)
-	٥٨٦ ، ٥٣٨
أبي عثمان النهدي	V٣/ Y
أحمد بن إبراهيم بن عنبر	0.9/٢
أحمد بن المعذل	0.9/٢
أحمد بن حنبل	TAY/1
أحمد بن عبيد الله الجبيري	144/1
أحمد بن موسى السامي	1/011, 001, 7/711, 111, 771,
	391, 1.7, 737, 777, 400,
	778 6700
	(12)
الأحوص بن حكيم	70A (7 T A / T
الأحوص بن حكيم آدم عليه السلام	
	70A (7 % / Y
آدم عليه السلام	7 \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \
آدم عليه السلام أسامة	7\x\\ \\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\
آدم عليه السلام أسامة إسحاق بن الفرات	7\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\
آدم عليه السلام أسامة إسحاق بن الفرات إسرائيل	7\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\
آدم عليه السلام أسامة إسحاق بن الفرات إسرائيل إسرائيل، يعقوب عليه السلام	7\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\

إسماعيل ابن أبي أويس

إسماعيل بن إسحاق القاضي

1/A11 > 7/413 -

1/0, 01, 14, 14, 16, 111, 111

071, 971, 731, 731, 701, 701,

. TY, P37, . VY, (TEQ (TT.

350, 440, 640, 440, 1/12, 74,

VY1, PY1, 731, 701, 771, 111

· P1 . 3 P1 . AP1 . T17 . YTY . ATY .

337, 307, 1.0, 775, 775,

إسماعيل عليه السلام

الأسود بن يزيد

أسيد بن الحضير

أشعث

الأشعث بن قيس ١٧/٢٥

الأصمعي ١١٠، ١٠٠/، ٤٨٤، ٤٠٥ الأصمعي

144/4

1/5.40 . 44

0 7 1

الأعرج ١٦١/٢

الأعشى ١٤٨/١ ٢٢٩، ٢٢٩ الأعشى

الأعمش ١٢٣، ١٢٣، ٢٤٠ ٥٥١/١

OAT

الأقرع بن حابس التميمي YV/Y أكيمة الليثي 07./1 أم حبيبة أم المؤمنين 417/4 أم سلمة أم المؤمنين 1/7713 . 113 . 113 . 1303 7/7173 317, 517, 777, 910 أم شريك ONE/Y امرأة سعد بن الربيع 444/1 أميمة بنت رقيقة 017/4 أنس بن مالك 1/25, 44, 4-1, 6-1, -11, 211, VY3, P.O. 70 , 7VO, 7VO, 7/5913 3773 1373 3973 9.73 173, 313, 113, VY3, P10, P70, 777 ,009 الأوزاعي 710/7 أوس بن الصامت £ 10 (TV1/ T 404 (EV/ 4 إياس بن معاوية أيوب 1/017, 117, 023, 043 أيوب السختياني 1/771, 191, 101, 301, 051, 790 , 777 , 78. أيوب عليه السلام TO 2/4

بادية بنت غيلان الثقفي ٢١٤/٢

الباغندي الباغندي

البراء بن عازب ۱۷۱، ۳۳۳ ، ۱۶۱ ، ۱۳۷ ، ۱۶۱ ، ۹۰۹

111/4

1/011, 274, 673, 1/1/1

Y0 8/1

1/307,7/55

478/1

417/1

۱/۵۲، ۱۸، ۱۸، ۱۸، ۱۸، ۱۸، ۱۸، ۱۸،

(117 (1.9 (9) (9) (9) (4. (4.

٩١١، ١٢١، ٩٢١، ١٣٤، ١٣٨، ١٣٩،

(140 (145 (104 (100 (155 (154

۲۷۱ ، ۲۸۱ ، ۳۲۲ ، P۲۲ ، ۵**۲**۲ ، ۲۱۳ ،

סדדי אדדי אדדי פזדי

107, V54, 174, 213, 313, 613,

073, 773, 733, 173, 183,

070, 170, 270, 200, 250, 270

7/57, 34, 64, 611, 771, 671,

731, 771, 371, 171, 771, 171,

P+Y , 017 , 117 , PYY , +TY)

البرنكاني، القاضي

بروع بنت واشق

بريرة

بشر بن المفضل

بشير بن سعد الأنصاري

بكر بن العلاء القشيري

777 377 307 3 17 177 377 3773 337, 707, 077, 177, 173, (7.V ,077 ,070 ,077 , £9V VY7 (V+Y (79 , 774 , 777 , 774)

44./1

£ 13 13 10 13

2/1V 0 073

729 (177/1

212/7

14/4

1/30, 17, 777, 7.0, 570

0 2 2/4

1/50, 111, 231, 021, 121, 121, PT1 , AP1 , YYY , 374 , - FT , 7PT > 13 P . 0 > 0 (0) 700) 100 , 000 , 07 , 009 , 00A 7/.0, 271, 117, 777, 197, 730, 150, 875

1/15, 7/99, 575, 135, 105, 005 1.1/1 بكر بن عبد الله المزنى

بكير بن عبد الله الأشج بلال بن رباح

بندار

ثابت بن قیس

جابر بن زید

ثور بن زید

جابر بن سمرة

جابر بن عبد الله

جبير بن نفير	YOA/Y
الجرجاني	187/1
جريو	1/34, 111, 0.3, 2/252, 103,
	700
جرير بن عبد الله	£47/7
جسرة بنت دجاجة	441/1
جعفر بن الليث	117/7
جنادة بن عوف	19/7
جندب بن سفیان	740/4
جويرية أم المؤمنين	417/4
حاتم الطائي	70./1
الحارث	441/1
الحارث بن سويد	V • 1/Y
الحارث بن علي	1.1/1
حاطب بن أبي بلتعة	014/4
حبان بن جزء	V•1/Y
حبان بن منقذ	077/7
حبيب بن الشهيد	TAY/1
حجاج الصواف	10 . (189/1

184/1

189/1

2 NO/Y

1/171, 177, 113, 103, 1/17,

779 . IV .

111/4

1/71, 7/993

۱/۹۸، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۲۱، ۱۹۱،

٠٤٠، ٢٢١، ٥٠٣، ٣١٣، ٢٣٠،

(FT. (FI) (1.0 (11) (12.

P73, .43, 403, P73, T.0, 730

300, 540, 7/7, 67, 53, 05,

١٧٩ ، ١٦٨ ، ١٦٦ ، ١٥٤ ، ١٣٧ ، ١٣٦

۱۸۱، ۱۸۱، ۱۹۱، ۱۹۱، ۱۲۸، ۱۲۲، ۳۳۲،

۸۳۲، ۷۶۲، ۸۶۲، ۲۵۲، ۷۵۲،

۸۵۲، ۳۷۲، ۷۸۲، ۷۹۲، ۳۰۳، ۱۱۳،

717, 777, 107, 957, . 77, 777,

PPT, 1.3, 713, 113, P13, 073,

. OTV . O.T . O. . . EO. . ETV

P70, 700, 350, 7.5, 7.5,

3.5. ٨.٢. ١١٢. ٢٣٢. ٣٣٢.

. 789 . 787 . 78V . 787 . 788

الحجاج بن أرطاة

الحجاج بن عمرو

حجاج بن منهال

حذيفة

*

حرام بن سعد بن مُحَيِّصة

حسان بن ثابت

الحسن البصري

(V.Y (190 (191 (107 (10.

VIA (VI7 (VI) (V·9

الحسن بن أبي ربيع الجرجاني ١٠٥/١

الحسن بن المثنى المثنى

الحسن بن على ٢٢١/٢ ، ٤٧٧ ، ٣٠٦/١

الحسن بن عمرو ١٠٢/١

الحسن بن محمد بن على ١ /٣٥٧

الحسن بن يحيى الأزدي ٤٧٩/١

الحسين بن علي بن أبي طالب ١٥٤/١ ، ١٥٥، ١٥٦، ٣٢١/٢ ، ٣٨٥،

717

الحسين بن مكرم الحسين بن مكرم

حصین ۱۲۹/۱

حطان الرقاشي ٥٥٨/١

الحطيئة الحطيئة

حفص بن عمر ا۳۷/۱

حفصة أم المؤمنين ١٠٨١، ٢٦٣، ٤٤١، ٢٠٥٠، ٥٩٠،

7.091,090

حفصة بنت سيرين مام ١٩/٢

حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر ٢١١/٢

الحكم ١٩٠/١

70V/Y (0AV/) الحكم بن عتبة 041/1 الحكم بن عمرو الغفاري 224/1 حكيم بن حزام (108 (189 (140 (147 (1.1/1 حماد بن زىد ٥٢١، ٩٤١، ٢٦٠ ٨٨٣، ٧٨٥، 7/381, 737, 400, 040, 845 (\(\chi\) \(حماد بن سلمة 727 177/7 079 (77/7 حمزة بن عبد المطلب حمزة بن عمرو الأسلمي 111/1 حُميد 79/1 11/1 خالد بن المهاجر 041/1 خالد بن الوليد ٤٠٠/٢ EVV/1 خالد بن خداش خباب بن الأرث V1/Y 7/517, 735, 015 خديجة أم الؤمنين 14./4 خرشة بن الحر 784/4 خرنق

خلاس	W & 9/1
الخليل بن أحمد	١/٧٢٧، ٢٤٥
خولة، امرأة أوس بن الصامت	٢/٨٧٢ ، ٥٨٤
داود الأصبهاني	114, 643 , 41/1
داود بن أبي هند	٤٨٥ ، ٣٨٢/١
داود عليه السلام	707/ 7
ذو القرنين	99/4
راشد بن سعد	YTA/Y
الراعي النميري	447/7 · VY/1
الربيع بن خثيم	091/4
ربيعة	1/46, 112, 642, 303, 1/121
رؤبة بن العجاج	141/4
الزبير بن العوام	7/51, 7.7, 710, 870, 115, .17
زِرّ بن حبیش	T97/1
الزعفراني	187/1
زكريا بن يحيى الساجي	£ V A / 1
زمعة بن صالح	177 (177/1
زوج الفريعة بنت مالك	7 8 1/ 1
زیاد	1/111 377
	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·

زياد بن الأعجم 24./4 197/4 زياد بن الخليل زیاد بن سعد 17113171 74/4 : 5 . 9/1 زيد الخيل زيد بن أسلم 1/01, 1.1, 3.1, 0.1, 171, ATI, 771, TTT, AIT, . 57, . VT, (OAV (OA) (OOA (EO) (ETV Y/1312 V312 V012 PV12 A372 · 03) 7 7 3) 7 8 3) 13 0) 70 0) VIV . 779 . 711 1/007, 777, 777, 937, 313, زید بن ثابت 513 ×13, 517, 600, .200 20 . (2 . 0 . 70 . / 7 1/107, 7/997, 4.701/1 زید بن حارثة 27 (1VV/Y زيد بن خالد زید بن صوحان 11/1 7/17/10/15 زید بن وهب زينب بنت أم سلمة 1/27137/317 زينب بنت جحش أم المؤمنين 1/107, 7/4.7, 0.7, .17, 517,

719

سالم بن عبد الله

۲/۸۳۲، ۱۹۹۰ ۸۳۵

السدى

YAV/Y

سعد بن إبراهيم

£ V V / 1

سعد بن أبي وقاص

(£0 £ () VV () £ A () · T (A)/)

V17 6079

سعد بن الربيع

1/077 , 777

سعد بن سعد الساعدي

190/4

سعد بن عبادة

194 194/4

سعد بن معاذ

212/4

سعيد الجريري

1114 6 11/1

سعيد المقبري

7/0113 517

سعيد بن المسيب

1/71, 7.1, 511, 371, 571,

7A7 , P37 , 113 , Y73 , F3 ,

PF3, 7.0, 1.0, 170, 300,

"YO , T/711, A11, . VI, 3A1,

TAI , PAI , PI , 717 , 137 , 117 .

177, 5.3, 740, 040, 440, 467

114/1 سعيد بن إياس (1.7 (1.8 (1.. (97 (19 (18/) سعید بن جبیر 473, PF3, +00, Y\TY, F3, OF, (170 (10V (101 (10 · (177 (17 · (707 (771 (710 (7 . 0 (198 (19 . (TTV (T) 0 (T) T (T . . . TVA (TVV 30T) POT, 1.3, VI3, 173 703, PO3, ..O, 775, 775, P31, 101, PAT, AIV, 17V OAV . TA . / Y سعید بن زید 747/7 (221 , 177/1 سفيان الثوري سفيان بن حسين 111/4 (100 (108 (100 (179 (110/1 سفيان بن عيينة 341, 777, 400, 7/411, 141, 01 . (£91 . 497 . 1VV 1/303, 7/707, 803, VA3, 570 سلمان الفارسي 179/4 سلمان بن ربيعة سلمة بن علقمة 1.1/1 سلمة بن كهيل YOV/Y سليم، رجل من بني سلمة 270/1

سليمان التيمي	VT/T (00A/1
سليمان بن بلال	078/1
سليمان بن حرب	١/٠٠، ١٥٤ ، ١٤٩ ، ٩٤ ، ٩٠/١
	٢/٢٢، ١٩٤، ١٥٣، ٨٥٥
سليمان بن داود عليهما السلام	4/x / / / / / / / / / / / / / / / / / /
سليمان بن يسار	٢/٣٠١، ٥٥٠، ٢/٢٣١، ٥٨٣
سماك	A7/1
سمرة	1/7773 7/073
سمية، أم عمار	V1/Y
سهل السراج	171/7
سهل بن أبي حَثْمَة الأنصاري	٤٢٠ ، ٤١٨/١
سهل بن حنیف	٣٧٣/١
سهل بن سعد	1/4713 7/5913 277
سهل بن عبد الله التستري	ץ/איוי סודי דאדי ווד
سهیل بن بیضاء	01/1
سوادة القشيري	1 • 9/1
سودة بنت زمعة أم المؤمنين	717/7 : 077 : 277/1
سيبويه	011, 171, 147, 1708/1

سيرين

7/1773 377

الشافعي، محمد بن إدريس

شبل بن سعید ۲/۷۷

شبل بن عوف ۱٤٢/١

شبل بن معبد ۱۸۹/۲

شداد بن أوس ۲/۰۷۲، ۲۷۳

شریح ۱/۲۰۲، ۲۱۸، ۳۱۸، ۲/۷۶،

mo1 (191 (19 (11))

71. (788 (0V0 (0V.

شریك ۸٦/١

شریك بن سحماء ۱۹٦/۲

شعبة ۱۳۷/۱، ۱۲۷، ۲۸۰، ۵٦۰

الشعبي

(/٨٨) () , 0) , 1 () , 0 () , 1 () 17, . TT, PAT, PA3, VYO, 300

Y/ V3, OF, AIL, TYL, AAL, .PL,

(\$0 + (\$20 (\$70) (\$71) (\$71) (\$71)

701 , 777 , 012 , 27 .

شعیب بن عبد الله بن عمرو

شمر بن عطية

19./7 47/1

£ . 9/Y

019 (484/4 11.0/1 شهر بن حوشب

V17/Y

شيبان الأبلى

417/1

شيبة بن ربيعة

V4/1

صالح المري

EY . (E) A/1

صالح بن خَوّات

181/1

صالح بن عبد الرحمن

1.4/1

صرمة بن أنس الأنصاري

107/4

صعصعة بن صوحان

V . Y/Y

صعصعة، عم الفرزدق

1/9/5

صفوان بن أمية

494/4

صفوان بن سليم

	٧٧٦
1/773 , 7/ . 31 , 517	صفية أم المؤمنين
V1/Y	صهيب الرومي
1/50, 131, 717, 117, 127,	الضحاك
٠٢٨١ ،١٩٠ ،١٥٣/٢ ،٥٥٤ ، ٤٦٩	· :
۱۲۲ ، ۱۷۳ ، ۲۳۰ ، ۲۳۲ ، ۲۶۲ ، ۱۲۲ ،	
710 174	
\ \\ /\	الضحاك بن أبي عاصم
(/**/) 3.1) *01) 701) 771)	طاوس
٥٨١، ٣٢٣، ٧٧٤، ٩٧٤، ٣٠٥،	
7/. 17. 017 , 737 , 75	
04./4	الطحاوي
079,77.	طلحة بن عبيد الله
2 2 1/1	طلحة بن يحيى
٤٦١/١	طلق بن علي
7 8 7 / 7	عاصم بن المنذر
190/7	عاصم بن عدي الأنصاري
744 (144/)	عاصم بن عمر
٤٤٠/٢	عامر بن عبد قيس
(1) (1.7 (4) (4) (4) (14)	عائشة أم المؤمنين

(171, (171, 071), (171, 171),

221/1

191/4

(OVT (OVY (OOX (OOY (OO E/1

144/4

11.03, 1/17

8.7/4

70/7 ,009 ,108/1

197/7 (VV/)

عائشة بنت طلحة

عباد بن منصور

عبأدة

العباس بن عبد المطلب

عباية

عبد الرحمن بن أبي ليلي

عبد الرحمن بن القاسم

V £ / Y	عبد الرحمن بن زيد
V 2 / 1	عبد الرحمل بن رید
7/07/	عبد الرحمن بن سعيد بن وهب
(011, 200, 277, 200)	عبد الرحمن بن عوف
09. (079 (17/7	
TE9 (178/1	عبد الرحمن بن مهدي
141 (1.0/1	عبد الرزاق
A./\	عبد العزيز بن محمد
1./7 . 777/1	عبد الله بن أبي أوفى
777/7	عبد الله بن أبي بن سلول
009/1	عبد الله بن أبي ليلي
٣٨٥ ، ٢٩٥/١	عبد الله بن أبي مليكة
٤٤٣/١	عبد الله بن الحارث
1/.01, 701, .44, 7/771, 640,	عبد الله بن الزبير
778	
117/7 (100/1	عبد الله بن جعفر
078/7 . 07 . 177/1	عبد الله بن دينار
070/7 (011/1	عبد الله بن رواحة
7/1/7	عبد الله بن سعيد بن أبي السرح
1.9/1	عبد الله بن سوادة القشيري

عبد الله بن شداد عبد الله بن صفوان عبد الله بن عامر

عبد الله بن عباس

1/000 , 1/2/1 , 0/2/1

1.9/1

119/1

(1.7 , 94) 38, 08, 48, 61/1 ٨٠١، ٣١١، ١١١٥، ١١١، ١١١، 371, 771, 131, 431, 831, 011 101, 701, 751, 351, 7V1, 0A1, VAI) 191, 791, 891, 3.7, 0.7, 7 . Y . 3 YY . 7 YY . 3 Y . 3 Y . 3 VOY , FT , 177 , 777 , 077 , FYY, VYY, TAY, VPY, APY, 777, 577, V77, A77, ·77 377, . M37' . LA' LAL' LYA' LYA' " YPT , YPT , TPO , TPE , TPT \$13, V/3, .73, V73, F73, (0.1 (EV9 (EVV (E79 (E0) 510, 770, 770, 770, 570, 170) +000 1007 100+ 10TA · 10 · 11 · 10 · 17/7 · 7. V · 01 · PT, 13, 70, 01, 11, 01, 0P, 171) VYI , 187 (187) 181) 01)

عبد الله بن عتبة

عبد الله بن عمر

19./4

473) 1.0, 4.0) V.0) 410) 440) A40) 600) 120) 310) 0500 VOO 1/10 010 330 2210 (176 (177 (101 (101 (10 (177) 371) 311, 1.7, 4.7, P.7, 137, 1973 . 443 (44) 6643 A+3 . OOA (OOV (OEV (OTA (O . E VIV . TVT . TTE . 07 £ . 07 T . 009 1/xx, 007, 203, 303, TVO, AY1) عبد الله بن عمرو (£9 . (£0 . ()9 . () NO . () V . / Y OAV LOY1 7/7/5 عبد الله بن غالب 1/377,077 عبد الله بن محمد بن عقيل TOV/1 عبد الله بن محمد بن على عبد الله بن محمد بن يحيى بن عروة EVA/1 ابن الزبير 1/1713 3713 7713 7013 1013 عبد الله بن مسعود . VAI , TTY , TTY , TPY , TPY ,

1300

4.3, P13, .43, T73, VP3,

٨٠٥، ١١٥، ٥٢٥، ٣٣٥، ٨٣٥،

300) 200) 110) 710)

7/11 . 1 . 7 . 731 . 331 . 371 . 111 311, 191, 9.7, 977, .77, 137, 017, 377, 173, 033, (0) · (0.7 (£9) (£77 (£77 170) VOO, POO, 350, PPO, 797 , 777 , 777 , 777 , 797

YVV/1

EAE . EAT/1

عبد الله بن معقل عبد الله بن مغفل 272/1 عبد الله بن وهب YAT/1 عبد الله بن يزيد 240/1 عبد الملك YVX/1 عبد الملك بن عمير V17/Y عبد الملك بن ميسرة EV9 6 EVV/1 عبد الواحد بن زياد 184/1 عبد الوهاب الثقفي TAA (TAO (TOV/) عبد الوهاب بن حكيم 04./4 عبيد الله بن أبي رافع 012 (07) (177/) V . 0/Y عبيد الله بن العيزار 1/011, 7/737, 740 عبيد الله بن عبد الله

عبيد الله بن عبد الله بن عتبة

عبيد الله بن عمر	EVO (A + / 1
عبيد الله بن معمر	1.4/1
عبيد الله بن مقسم	07./1
عبيد بن رفاعة الزرقي	01./4
عبيد بن عمير	٢/٧٥١، ١٦٥ ، ١٨٥ ، ١٣٥
عبيدة بن عمرو السلماني	١/٢١١، ٢٤١، ٥٨٣، ٨٨٣
عتاب بن أسيد	Y · · · V/Y
عتبة بن ربيعة	۲۸٦، ۳۸۰/۱
عتبة بن غزوان	٦٨٦/٢
عثمان البتي	798/7
عثمان الشحام	TA • / Y
عثمان بن أبي العاص الثقفي	111/1
عثمان بن عفان	(/95) (71) 301) 001) PAI)
	A37, 7A7, 717, 777, 307,
	007, 507, 607, 373, 710,
	710, 730, 000, P00, 7/71,
	701,377,300,970,105
	(), (0), (0), (1), (1), (1)
عثمان بن عمرو الضبي	197/7
عثمان بن مظعون	079/7 6 29 2/1
عدي بن حاتم	1/111, 111, 103

```
( ) 77 ( ) 77 ( ) 77 ( ) 77 ( ) 77 ( )
                                                 عروة بن الزبير
PF1 , APY , 117, PV3 , 150 , FA0 ,
7/11/2 317 277 157 157 297
                      OATLEVV
                         01./4
                                                 عروة بن عامر
                                             عزير عليه السلام
                         TAV/Y
1/3.1, 1.1, 171, 101, 751,
7 × 100 ( 7 × 7 ) × 7 ) × 7 × 00 7 )
197 · 177 · 197 · 173 · 10 ·
AVO, 7/77, AII, VYI, 531,
" 19. (100 (11) (1V9 (170 (10T
707 V T7 177 3P7 . + 73
דודי ססדי פדדי פסדי תידי
                     VY1 6779
                  1/013,7/815
                                               عطاء بن السائب
                                             عطاء بن يزيد الليثي
                          771/7
                                                        عفان
                          144/1
                                              عقبة بن أبي معيط
                    217 . 2 . . / 4
                                              عقيل بن أبي طالب
```

TA9 (TAO/1

عكرمة

> عكرمة بن إبراهيم الأزدي عكرمة بن أبي جهل

> > عكرمة بن خالد

العلاء بن زياد

العلاء بن عبد الرحمن

علقمة

علقمة الجعفري

علي بن أبي طالب

Y/7/Y

7/1/5

0.0/4

44./4

004/1

1/8.1, 201, 2/311, 275

74/4

علي بن الحسين

علي بن المديني

1/751, 700, 7/317, 0.0

1/.01, 301, 777, 777, 937,

717, 773, 873, 7/0.7, 170

1/5.7,7/77,011

179/1

297/7

C (1)

YOV/1

V1/Y

V70/7

247/7

111/1

01/1

(/25, 2.1) (1) 611) (11) 021)

P71) 171) 771) 731) 731) 01)

على بن سابط

علي بن عبد الله

علي بن علقمة الأنماري

عمار بن أبي عمار

عمار بن ياسر

عمارة بن عمير

عمارة الثقفي

عمارة بن غزية

عمارة بنت حمزة بن عبد المطلب

عمر بن الخطاب

APT : 0.7 : 5.7 : 717 : 377 : 577, 777, 307, VVY, V+3, 113, (£0 A (£0) (£7 + (£19 (£1V (014 (0.4 (ENV (ENT (ET. 510, 110, 110, 110, 170, 103, P30, V50, AVO, + AO, 1AO, 7AO (\$0 (\$2 (70) 77) 77) 77 / 7 (179 (17V (17V (177 (90 (0) (11) 541, 341, 541, 641, 0.7) r. r. 177 377 077 P77 , P17, VT7, 1P7, 0P7, 073, 107V 10+9 10+8 10+8 189V PYO, 170, 330, POO, . FO, (OAV (OAT (OAT (OVE (OVT VI+ (717 , 700 , 772 , 71+ ,090 (111) 171, 007, 953, 7/. 91, 777, 777, 773, 130, 775 009, 499, 111/7, 009, 0.4/1 £1V/Y 6 £91/1

144/1

· 74. · 74. · 7. · · 191 · 140

عمر بن عبد العزيز

عمران بن الحصين

عم ة

عمرو بن العاص

عمرو بن أمية الضمري	Y11/1
عمرو بن حزم	٤٦٠/٢
عمرو بن دينار	(141) (100 (100 (12))
	3812177217722000
عمرو بن سليم الزرقي	***/*
عمرو بن شرحبيل	117/1
عمرو بن شعیب	191 190 100/7 1707/1
عمرو بن مرة	011 (180/1
عمرو بن مرزوق	7/٢
عمرو بن میمون	£7A/Y
عمرو بن يحيى المازني	078/1
عوف بن مالك بن نضلة، والد أبي	
الأحوص	£ 7 1/ 1
عويمر العجلاني	190/7
عیسی بن عاصم	Y0V/1
عیسی بن عمر	TE1/7 . E70/1
عيسى عليه السلام	(/ ۱ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲

173, 170, 170, 770

YV/Y عيينة بن حصن الفزاري 784/4 (484/1 غيلان بن سلمة الثقفي 717/7 فاطمة الزهراء بنت النبي TAO/1 فاطمة بنت عتبة بن ربيعة 7/440, 340, 040, 140 فاطمة بنت قيس YV1/Y فرعون 145/1 الفريابي الفريعة بنت مالك، أخت أبي سعيد الخدري ٢٤٨/١ TEV/1 فيروز الديلمي القاسم بن إسحاق الأنصاري EVA/1 1/1 القاسم بن ربيعة 1/VV, 757, A17, P17, P53, القاسم بن محمد 1.0, 170, 110, 7 017, 030 (91, 97, 90, 97, NO, V./1 قتادة (144 (112 (1 . 4 (1 . 2 (1 . 0 (1 . . (TT) (12. (7.7 (10V (12. (177 0A7 , 00 \$, 00 7 , 77 , 789 , 77. 7/7113 1713 7313 1113 7773 AVY , VPY , Y . Y . Y . Y . Y . Y . YVA 017, 737, 307, 777, 777,

لقيط

773, 033, 1V3, VP3, PY0, ידר ידר ידר ידר ידר יסדר (700 (70. (754 (757 (77V . TA9 . TA+ . TV9 . TV0 . TOT (VIO (VII) (V+9 (79A (79V (79Y 717 القعنبي 1/011, 001, 350, 7/711, 111, 751, 381, 081, 1.7, 737, 777, 778 600V قيس بن الخطيم Yo./1 قیس بن سعید 191 (11/1 الكسائي 184/1 کسری Y1A/1 كعب الأحبار V.Y . 791/Y كعب بن عجرة 102/1 كعب بن علقمة 001/4 كعب بن مالك 4 . . / 4 الكميت 451/4 لبيد 1. 8/1

۸٦/١

7/791,017,397, 993

الليث بن سعد

مارية

المازني، أبو عثمان النحوي

ماعز

مالك بن أنس

898/1

141/4

1/5/13 . 11

(117 , 97 , 97 , 44 , VA , VA/1

011) A11) 171, 171, 771) A31)

.01, 701, 701, 001, 771, 371,

(19. (1AE (1VA (1V7 (1VF (177

717 317 , P17 , 777 , VYY , XYY ,

PYY , TTY , TTY , 3TY , YTY ,

TOY , VOY , TIT , PIT , AVY ,

(1) 017 , 117 , 177 , 177 , 177

VYY , TE9 , TT1 , TTV , YYY

· FY , YYY , OVY , TXY , PXY ,

· PT , 3 PT , PPT , Y13 , X13 ,

(23, 333, 303, 503, 533

153, 053, 853, 743, 043,

5733 3A33 1P33 7.03 7.03

. 07 · . 010 · 010 · 0 · 0 · 0

(0.9 (07. (00V (007 (079

(11) (11) (11) (AT (0+ (1T/Y

0.0/4

2 TV Y

Y.0 (170/Y

170/4

1/433

012/7 (171/)

173 , VY3 , T.O , 130 , 700 ,

مالك بن أوس بن الحدثان

مالك بن دينار

مالك بن مغول

المثنى بن الصباح

المثنى بن معاذ

مجالد

مجاهد

300, 110, 110, 1/13, 11, 111, ٠١٢، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٦، ١٣١، ١٣٠، 131, 731, 131, 701, 701, 301, 0513 4513 1413 + 913 4 + 73 0173 V37, A37, 707, 007, A07, FAY, VAY, VPY, PPY, 1.T. 7.7, 717, 017, XIT, 777, 107, 307, 007, 777, 177, 177, 1.3, 413, 443, .33, 003, VF3, 173, 173, 1P3, 1P3, 1P3, 3.00 170, 070, 770, 870, VTO) 700) POO) 7.50 TOV 175 (777 (719 (7.A (7.V ٥٣٢، ١٣٢ ، ١٣٢ ، ١٤٢، 178 (779 (707 (700 COET PYT , 177 , 177 , 177 , 177 , 177 , NPT , 014 , 114 , 174

> > 708/4

محمد بن إبراهيم بن خشنام محمد بن أبي بكر محمد بن الحسين بن مكرم محمد ابن الحنفية

150/1	محمد بن الفضل عارم
1/731,777,7/510	محمد بن المنكدر
17./1	محمد بن ثور
041/1	محمد بن جحادة
7 2 7 / 7	محمد بن جعفر بن الزبير
۱/۳۰۱، ۲۰۱۸ ۱۱۱۰ ۲۲۱، ۱۲۱۰	محمد بن سيرين
٥٣٨ ، ٨٨٣ ، ٨٥٤ ، ٣٠٥ ، ٨٠٥ ، ٨٣٥	
7/1373 1573 . 473 4133 3503	
781 . 7 . 7	
1/271 2 551 2 851 2 787	محمد بن صالح الطبري
£91 611A/1	محمد بن عبد الرحمن
144/1	محمد بن عبد الله بن الحكم
TTT/T	محمد بن عبد الله بن زيد الأنصاري
74./1	محمد بن عبد الله بن طاوس
17./1	محمد بن عبيد بن حساب
(/٧٥٣، ٣٠٥، ٢/ ٣٣١، ٤٥٢، ٢٠٣،	محمد بن علي بن أبي طالب
471	
1.7/1	محمد بن عمرو
111/4	محمد بن قيس

£ £ 1/1	محمد بن كثير العبدي
V·1 (£ £ 7 , 7 A 7 , 7 A 7 , 7 B 3 , 1 · V	محمد بن كعب القرظي
0.9 (11) / 7 (0) 2 (2 0 9 / 1	محمد بن مسلمة
٤٤١/١	محمد بن معدان القطعي
٣٨٠/٢	محمد بن واسع
117/7	محمد بن يحيى بن حبان
1/551 > 17 × 1 × 1 × 1 × 1 × 1 × 1 × 1	محمد بن يوسف الزبيدي
00A (00V (000/Y	محمود بن الربيع
00A/Y	محمود بن لبيد الأنصاري
184/1	مدرك بن عوف
777/1	مرة
1/111, 431, 374	مساد
1/21, 1.1, 137, 757, 777, 673	مسروق
(£7V (** 0) 19 . () 17 . () 1 / Y	
V17 (091 (01)	
EV9 (EVV/1	مسعر
r·r/1	مسلم بن إبراهيم
Tho/1	مسلم بن خالد
08. 177/7	مسلم بن يسار

£ AV/Y	مسلمة بن مخلد
1/. 11. 11. 11. 443. 1/410	المسور بن مخرمة
Y77/Y ,	مسيكة
V17/Y	مصعب بن سعد بن أبي وقاص
£ 4 4 7	مطرف بن الشخير
(/5.1)	معاذ بن جبل
7/77, 797	
078/1	معاذ بن رفاعة الزرقي
١/٠٣٣، ٣٤٤	معاذ بن هشام
Y Y 7/Y	معاذة
۱/۶۸۳، ۱۱ه	معاوية
177/7 (00 8/1	معاوية بن قرة
707/7	المعرور بن سويد
711/7 6787/1	معقل بن يسار
771 (17 * (18 * (177 (100/1	معمو
1/PF, 131, P77, .07, 177,	معمر بن المثنى، أبو عبيدة
(77) (78) (1./7 (8.0 (70.	
700,000,000,000,000,000	
117/7	معن بن عیسی
۲/۷۶	معن بن عیسی

144/4	المغيرة
£VV/1	المفضل بن فضالة
007 (001/7	مقاتل بن حيان
101 (1 • 2/1	مقسم
7/125	مقيس بن صبابة
1/077, 113, 7/017	مكحول
١٦٨، ١٦٦/١	موسى بن طارق أبو قرة
1/131, 131, 1/11, 1/11, 113, 775	موسى بن عقبة
٢/٤٢، ٧٣٤	موسى بن يسار
1/24, 240, 2/111, 172	موسى عليه السلام
۸٦/١	مؤمل بن إسماعيل
٥٤٠/٢	
7/277 , 517 , 777	
184/2 . 1/432	•
(/12 4.1) 271) 431) 771) 371)	نافع
7/5712 0012 1012 177/7	
٦٧٣ ، ٥٥٨ ، ٥٥٧ ، ٤٩٩ ، ٤٩٧ ، ٣٧٠	
044/1 714/7	نافع، القارئ
717/7	نبهان مولى أم سلمة
1/341, 442, 2/021, 441, 242	نصر بن علي
1.77/7 (717) 187/1	النعمان بن بشير
424/2	نعيم بن عبد الله المجمر
Y 9 7 / Y	نعيم بن وهب

نوح عليه السلام	۱/۲۸۰، ۲۷۰
هارون عليه السلام	Y Y/1
هدبة بن خالد	7 8 7 / 7
هزال	144/4
هشام الدستوائي	٤٤٣، ٣٣٠/١
هشام بن حسان	141/4
هشام بن عروة	1/971, 771, 943, 7/317, 737,
	۷۱۳۱۶ ۲۸۵
هلال بن أمية	194/4
هلال بن عبد الله مولى ربيعة بن	
عمرو بن مسلم الباهل <i>ي</i>	*. */1
هلال بن يشاف	٤٦/٢
همام	117/7
همام بن الحارث	099/7
وضاح اليمن	801/7
وكيع	7/4112
الوليد بن المغيرة	781/7
وهب بن کیسان	791/7 (007/1
يحيى بن وثاب	*** • / *
يحيى الجزار	017/1
يحيى بن أبي كثير	189/1
یحیی بن سعید	(£7 · (70 V · 7 £9 · (100 · 10 £ / 1
	VY3, PY3, 7/371, 7PT, 7.3,
	V.9 (OVY

يحيى بن سعيد بن العاص	010/7
یحیی بن سلام	144/1
يحيى بن عبد الحميد	١/٥٨، ٦٨
یحیی بن عبید	7 2 . / 7
يزيد بن أبي حبيب	891/7
يزيد بن الأصم	YAV/Y
یزید بن رومان	٧١٠ ، ٤٢٠ ، ٤١٨/١
یزید بن زریع	v./1
يزيد بن عبد الله بن قسيط الليثي	0 7 7 7
يعقوب بن خالد بن المسيب	100 (10 8/1
يعلى بن عطاء	7/137
يوسف بن عبد الله بن سلام	£ V A / Y
يوسف بن مهران	T0 8/7
یوسف بن موسی	441/1
يوسف عليه السلام	A9 6 EV/Y
يونس بن حبيب	0 V A / Y
يونس بن يزيد الإيلي	£ < < < < < < < < < < < < < < < < < < <
يونس عليه السلام	7/737, 737

فهرس الشواهد الشعرية

رقم	القائل		البيت
الصفحة			
190/1	هُنَيّ بن أحمر	لا أُمَّ لي إن كان ذاك ولا أبُ	هـذا وجَـدُّكمُ الصَّـغار بِعَينـه
٧٣/١	النابغة	تَرَى كُلَّ ملْك دُونَهَا يَتَذَبْذُبُ	أَلَـمْ تَـرَ أَن اللهَ أَعْطَـاكَ سـورة
1/1	ابن أحمر	قد كادت العقدُ من إيفادها الحقبا	تعْدو بنا شطْر جَمْعٍ وهْي عاقدةٌ
440/1	مَقَّاس العائذي	إذا كان يومٌ ذو كواكبَ أشهبُ	فِدًى لبني شيبانَ أمي وخالتي
٤ • ٩/١	زيد الخيل	وخَصَّت بالـدعاء بنـي كــلابِ	إذا اتَّصَلَت تنادي يا لقيسٍ
451/2	الكميت	منه مناط الوتين منقضِب	فتَلَّــــه للجبــــين منعفِـــــرا
107/7	قیس بن	عن السلام حتى كان أوّل واجب	أطاعت بنو عوف أميرًا نهاهمُ
	الخطيم		
7 2 7 / 7 3 5	النابغة	يحيُّون بالريحان يوم السَّباسِب	رِقـاق النِّعـال طيِّـب حُجُـزاتهم
04./1	أبو جلدة	ولا تبكنـا إلا الكـلاب النـوابح	وقل للحواريات يبكين غيرنا
700/4	جريو	وأنــدى العــالمين بطــون راح	ألستم خير من ركب المطايـا
14/1	حسان	بعد المُغيَّب في سَواء المسجد	يــا وَيْــح أَنْصــارِ النبــي ونَســله
778/1	جميل	فما قَبِلَت في الحلْفِ لَغْوي ولا جِدِّي	حَلَفْتُ لها أني لها غير سائِمٍ
181/1	الأعشى	عاشَ وَلَـمْ يُنْقَـلْ إِلَى قَـابِرِ	لَـوْ أَسْـنَدَتْ مَيْتــا إِلَــى نَحْرِهــا
V & / 1	الراعي	سُودُ الْمَحاجِرِ لا يَقْرَأْنَ بِالسُّوَرِ	هُنَّ الحَرائِرُ لا رَبّاتُ أَخْمِرَةٍ
79/1	لبيد بن ربيعة	ومن يَبْكِ حَوْلًا كاملًا فقد اعتـذر	إلى الحَوْل ثم اسمُ السلامِ عليكما
899/1	ذي الرمة	كما ألغَيْتَ في الدِّيَة الحُوارا	ويَهلِكُ وَسْطَها المــَرَئِيُّ لغْوًا
٤٨/٢	امرؤ القيس	بسَيْر تَرى منه الفُرانِقَ أَزْوَرا	فإني زعيم إن رجعت مُسَلَّمًا

451/4	_	لبئس الندامي كنتمُ آل أَبْحَرا	لعمري لئن أَنْزِفْتمُ أو صَحَوتُمُ
444/ 4	الراعي	نباتا في أكِمّته فقارا	وذات أثــــارة أكلــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
2/993	حسان	حريــــق بــــالبُوَيْرة مســــتطير	لها على سُراة بني لؤي
7 27/7	خرنق	سُم العُداة وآفة الجَرْر	لا يَبعَــدنْ قــومي الـــذين هـــمُ
		والطيبــــون معاقــــــد الأُزْر	النازلين بكل مُعترَك
1/5.3	جران العود	إلا اليَعـافير وإلا العِـيس	وبلدة ليس بها أنيس
018/4	-	ضَربِها كالظبي في الكِناس	صفراء من تَلْـد بنـي العبـاس
		طمع وياس	
777/7	الأغلب	طوبن طولي وطوين عرضي	طول الليالي أسرعت نقضي
	العجلي		
V E / 1	جرير	سُورُ الـمَدِينَةِ وَالجِبَالُ الخُشَّعُ	لَمَّا أَتَى خَبَرُ الزُّبَيْرِ تَوَاضَعَتْ
1/1	لقيط بن يعمر	هَـوْلٌ له ظُلَـمٌ يَغْشاكُمُ قِطَعًا	وقد أَظَلَّكُمْ مِنْ شَطْرِ ثَغْرِكُمُ
00 1	غيلان الثقفي	لبِستُ ولا من غَـدْرَة ٱتَقَنَّعُ	وإنبي بحمد الله لا ثـوبَ فـاجرٍ
735			
108/7	الشماخ	مَفَاقِرَه أَعَفُّ مِن القُنوعِ	فمالُ المرءِ يُصلِحه فيُغني
Y 1 9 / 1	_	لرِحَقِّهِما عند الإله فُسوقُ	وتركُك بِرَّ الوالدين تَجَنُّبًا
779/1	الأعشى	تَشُدُّ لِأَمْضِاها عَزِيـمَ عَزائِـكا	وفي كُلِّ عامِ أَنْتَ جاشِمُ غَزْوَةٍ
		لِما ضاعَ فِيها من قُرُوءِ نِسائِكا	مُوَرِّثُةٍ مالًا وَفي المَجْدِ رِفْعَةً
74./1	أبو كبير	وفَســـادِ مُرْضِــعَةٍ وداءٍ مُعْضِـــلِ	ومُبَرَّأً من كل غُبَّرِ حَيْضَةٍ
	الهذلي		,
YA./1	ابن أبي	ونَخْمُلَ الدَّهْرَ مع الخامِل	نَخافُ أن تُسَفَّهَ أَحْلامُنا
	الحقيق		
414/1	أبو طالب	ووَزان صدق وزنُه غيرُ عائـل	بميزان قِسْط لا يُخِسُّ شعِيرة
٤٠٥/١	جرير	على الأرض إلا ذَيْل بُرْد مرحَّل	من البِيض لم يظعن بعيدًا ولم يطأ

7/7/7	-	كما أخذ السِّرار من الهلال	رأت مـرَّ الـسنين أخــذن منــي
7/757	-	بـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	لقد كذب الواشون ما بُحْت عندهم
7/137	-	وتــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	ما زالت الكأس تغتالنا
1 • ٤/1	لبيد بن ربيعة	ضَيْمِي وقد جَنَفَتْ عَلَيَّ خُصومُ	إِنِّي امْرُؤٌ مَنَعَتْ أَرُوَمَةُ عامِرٍ
750/1	الفرزدق	وجيــرانٍ لنــا كــانوا كــرامِ	فإنك لو رأيت ديار قوم
٤٠٩/١	الأعشى	وبكـرٌ سَبَتْها والأنــوف رواغــمُ	إذا اتَّصَلَتْ قالت أبكرَ بن وائلٍ
٤٨/٢	المؤسي	ولكني على نفسي زَعيمُ	فلست بآمرٍ فيها بسَلْم
	الأزدي	تبـوءَ بـصاحبي ثــأرٌ مُنيــمُ	بغزو مثل ولْغ الكلب حتى
71./7		فزارية العينين طائية الفم	هلالية الأطراف مُرِّية الحشا
7/517	-	وإن كنــت أفتــى مــنكمُ أَتَــأيّـم	فإن تنكحي أُنكح وإن تتأيمي
7/377	_	أتغنى باسمها غير معجِم	أحب المكان القفر من أجل أنني
Y	عمرو بن	أقمنـــا لـــه مـــن مَيْلـــه فتقومـــا	وكنــا إذا الجبــار صَــعَّر خــده
	حني التغلبي		
٤٥٠/٢	-	وأي عبد لك لا أَلَمَّا	إن تغفر اللهم تغفر جما
٤٥١/٢	وضاح	وخبّرتُها ما رخص الله في اللمم	فما نوَّلتُ حتى تَضَرَّعتُ حولها
201/4	جرير	علي ومن زيارته لِمام	بنفسسي من تجنبه عزيز
7/777	قحيف	لعمر أبيك أعجبني رضاها	إذا رضيت علي بنو قُـشَيْر
	العقيلي		
٤٧٠/٢	زیاد بن	وإن تَغَيَّبْتُ كنتَ الهامِـزَ اللَّمَــزَه	إن لقيتُكَ تُبْدي لي مُكاشَرَةً
	الأعجم	حَيْفًا على الناس أن تغني بها عَتَـرَه	ما كنتُ أخشى وإن كان الزمانُ بـه
7/573		فاغفر للأنصار والمهاجره	الخير خير الآخرة
270/1	شحيم		كفي الشَّيْبُ والإسلامُ للمرء ناهيا
111/1	جرير		إِنَّ العُيونَ التي فِي طَرْفِها مَرَضٌ

190/1	-		ومِنَّا مُنْسِئُ الشَّهُورِ القَلَمَّسُ
19/4			
121/2	رؤبة	وقائم الأعماقِ خاوي المخترَق	
147/2	-	يقطعن بُعْدَ النازحِ العميـقِ	•••••
9 8/4	لبيد		إن تقــوى ربِّنــا خيــرُ نَفْــلِ
191/1	المتلمس	مَوْ قو فية ينظ التشابقَ راكبُها	

فهرس الغريب المشروح

رقم الصفحة	الكلمة	الجذر
T97 / T	أثارة	أثر
280/4	ألتَ	ألت
7/ 117, 077	أيم	أيم
078/1	البحيرة	بحر
177/7	البادي	بدا
78./1	المبارئة	برأ
110/1	البسر	بسر
1/413	التوبة	تو ب
1/341,7/001	الثج	ثجج
807/1	الجوارح	جرح
1. 8/1	الجنف	جنف
111/1	الحج	حجج
W·1/1	الحج	حجج
104/4	الحوج	حرج
184/1	الإحصار	حصر
Y9V/Y	الحلقة	حلق

078/1	الحام	حما
04. 1	الحور	حور
000(1)/1	خداج	خدج
78./1	المختلعة	خلع
9./7	دلوك	دلك
40./1	الربيب	ربب
٤٠٥/١	المرحل	رحل
٤٨/٢	. الزعيم	زعم
٤٥٠/١	الأزلام	زلم
VA / \	الزنديق	زندق
708/7	الزور	زور
Y	السفيه	سفه
Y	المسكين	سكن
٧٣/١	سورة	سور
078/1	السائبة	سيب
1 / ۲ / ۱	الشعائر	شعر
441/1	الصعيد	صعد
101/4	صواف	صفف
101/4	صوافن	صفن
44./1	الضفير	ضفر

770/٢	التطفيف	طفف
108/4	المعتر	عتر
14 1	العج	عجج
7/377	الأعجم	عجم
17./7	العرية	عري
141/4	الأعماق	عمق
9./4	غسق	غسق
789/1	الغشيان	غشي
78./1	المفتدية	فدي
Y	الفقير	فقر
779/1	القرء	قرء
071/7	مقسط	قسط
171/1	كَظَّهُ	كظظ
٤٨/٢	الكفيل	كفل
١/ ١٣٣١ ، ٨٣٤	الكلالة	كلل
171/7	الإلحاد	لحد
700/7	اللغو	لغا
490/1	الملامسة	لمس
289/4	اللمم	لم
0 / ٢	لينة	لون

110/1	المراح	موح	
V1A/Y	الماعون	معن	
101/1	النسك	نسك	
1/2/1	النكاح	نکح	
98/4	التهجد	هجد	
107/7	وجبت	وجب	
754/7	الوسق	وسق	
4471	التيمم	يمم	

فهرس أهم الردود

الردود على أبي حنيفة وأصحابه

	الرد على الأحناف في قتل الحر بالعبد والمسلم بالكافر،
94/1	والحر المسلم بالعبد الكافر
	الرد على الأحناف في تفريقهم بين المال وغيره في أكل المال
145/1	بالباطل
7 { { } }	الرد على أبي حنيفة في نفقة الرضاع
1/527	الرد على الأحناف في عدم إجازة الشاهد واليمين
411/1	الرد على أبي حنيفة في قوله: لا حجر على بالغ
	الرد على أبي حنيفة في تجويز زواج الحر بالأمة وهو يجد
411/1	الطول إلى الحرة ولا يخشى العنت
	الرد على الأحناف في تجويزهم تزويج الرجـل أمتـه مـن عبـده
411/1	بغير صداق
	الرد على الأحناف في قولهم: يتيمم لخمس صلوات،
499/1	وتفريقهم بين الخمسة والستة
	الرد على الأحناف في قولهم: يتيمم لخمس صلوات،
499/1	وتفريقهم بين الخمسة والستة
	الرد على أبي حنيفة في قوله إن المتيمم إذا وجد الماء في
٤٠٠/١	الصلاة بطلت صلاته
1/543	الرد على الأحناف في قولهم: لا تقطع اليد إلا في دينار أو
	عشرة دراهم

الرد على الأحناف في تأولهم بقوله تعالى ﴿وكتبنا عيهم	
فيها ﴾ أن المسلم يقتل بالذمي	£ 1/1
الرد على أبي حنيفة في قوله إن الحربي دخل بأمان فقتله مسلم	
أنه لا يقتل به	٤٨٨/١
الرد على الأحناف في قولهم: إن من قتل عبده المسلم لم يُقتل به	819/1
الرد على أبي حنيفة في قوله: إن المحرِم إذا أصاب صيدًا فإنما	
عليه قيمته	010/1
الرد على الأحناف في توريثهم ذوي الأرحام دون الموالي	
بقوَّله تعالَى: ﴿وأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾	018/1
الرد على أبي حنيفة في إيجابه الزكاة في الرمان	045/1
الرد على أبي حنيفة في تجويزه التوضؤ بالنبيذ إذا لم يوجد	
الماء	77877
الرد على أبي حنيفة في عدم إيجابه قراءة الفاتحة في الصلاة	7/175
الرد على أبي حنيفة في قوله إن مدة الحمل سنتين	490/4
الرد على أبي حنيفة في قوله: لا بأس أن يطأ المظاهر قبل أن	
يطعم	£ 1/4 \$
الرد عي أبي حنيفة في قوله إن السنة أن يطلق في كل طهر طلقة	001/4
الرد على الأحناف في قولهم إن القاذف إذا تاب لم تقبل شهادته	111/4
الرد على أبي حنيفة في قوله إن المحدود في القذف إذا قذف	
زوجته لم یکن بینهما لعان	191/4
الرد على أبي حنيفة في قوله: إن المحاربة لا تكون إلا خارجا	
عن المصر	244/1
الرد على الأحناف في قولهم: إن الزوج إذا التَّعَن ولم تلاعِن	
المرأة لم يقم عليها الحد وحبست	7.7/7

الردود على الشافعي وأصحابه

7/.15	الرد على الشافعي في تجويزه دخول مكة بدون إحرام
180/1	الرد على الشافعي في القول بوجوب العمرة
191/1	الرد على الشافعي في أشهر الحج
77./1	الرد على الشافعية والأحناف في مدة الحيض
701/1	الرد على الشافعي في إزالته الحد عن المعرض بالقذف
YAV/1	الرد على الشافعي في عدم إجازته شهادة المرأتين مع اليمين
	الرد على الشافعي في قوله: إن معنة قوله: ﴿ ذَلَكُ أَدْنَى أَلَّا
۳۱۳/۱	تعولوا﴾ ألا يكثر من تعولون.
	الرد على الشافعي في قوله: لا تصح الصلاة إذا قدم ما أخر
270/1	ذكره في الوضوء
٤٦٨/ ١	الرد على الشافعي في قوله: إن الإمام ليس بمخير في المحارب
	الرد على الشافعي في أن من ارتد من النصرانية إلى اليهودية
٤٧٤/١	مثلا يستتاب وإلا قتل
	الرد على الشافعية والأحناف في مقدار المسروق الموجب
٤٧٨/١	للقطع
	الرد على الشافعي في قولة: إن من حلف عامدا للكذب، يكفِّر
897/1	وقد أساء
0.4/1	الرد على الشافعي في مقدار الكسوة في الكفارة
0 8 1/1	الرد على الشافعي في إيجابه ستر العورة للصلاة
	الرد على الشافعي في تأوله قوله تعالى: ﴿وثيابك فطهر﴾
00 +/1	بوجوب طهارة الثياب

	الرد على الشافعي في إيجابه قراءة المأموم للفاتحة خلف
002/1	الإمام
	الرد على الشافعي في قوله إن للإنسان أن يؤخر الحج وهـو
71/7	ممن يستطيعه
	الرد على الشافعي في قوله: إن، الزوج إذا تم لعانه وقعت
7.4/4	الفُرقة من قَبلِ أن تلتعن المرأة
, , , ,	الرد على الشافعي في قوله: ليس يجب على السيد أن يكاتب
	عبده إن سأله ذلك، وإن كاتب يجبر على وضع بعض ما
777/7	كاتب عليه
7 2 4 7	الرد على الشافعي في قوله إن القلة من قلال هجر
	الرد على الشافعي في قوله: إن المظاهر إذا لم يطلق طلاقا
٤٨٠/٢	متصلا بالظهار عليه الكفارة
001/4	الرد على الشافعي في قوله إن طلاق الثلاثة مجتمعة من السنة
	الرد على الشافعي في استدلاله بقوله تعالى: ﴿وثيابك فطهر﴾
7 24/4	على وجوب غسل النجاسات
119/1	الرد على الشافعي في تخيره المسافر بين الإتمام والقصر
171/1	الرد على الشافعي في جواز الاعتكاف من غير صوم
7/.15	الرد على الشافعي في تجويزه دخول مكة بدون إحرام
180/1	الرد على الشافعي في القول بوجوب العمرة
191/1	الرد على الشافعي في أشهر الحج
11.77	الرد على الشافعية والأحناف في مدة الحيض
701/1	الرد على الشافعي في إزالته الحد عن المعرض بالقذف
YAV/1	الرد على الشافعي في عدم إجازته شهادة المرأتين مع اليمين

	الرد على الشافعي في قوله: إن معنة قوله: ﴿ ذَلَكُ أَدْنَى أَلَّا
T17/1	تعولوا﴾ ألا يكثر من تعولون.
	الرد طويل على، الشافعي في قضية بعث الحكمين وهل لهما
475/1	التفريق أو لا
	الرد على الشافعي في قوله: لا تصح الصلاة إذا قدم ما أخر
270/1	ذكره في الوضوء
	الردود على ما اتفق فيه الأحناف والشافعية
0 2 7 / 7	الرد على أبي حنيفة والشافعي في إمضاء البيع وقت الجمعة
	الرد على أبي حنيفة والشافعي في أحد قوليه في قولهم إن
04/4	الحامل لا تحيض
	الرد على الشافعي وأبي حنيفة في احتجاجهم بقوله تعالى:
7/17	﴿ ضرب الله مثلا عبد ﴾ في أن العبد لا يملك
	الرد على أبي حنيفة والشافعي في معنى الملامسة التي في
441/1	الآية
	الرد على الظاهرية
0 2 7 / 7	الرد على أبي حنيفة والشافعي في إمضاء البيع وقت الجمعة
	الرد على أبي حنيفة والشافعي في أحد قوليه في قولهم إن
04/4	الحامل لا تحيض
	ردود أخرى
VY/1	الرد على من قال إن البسملة آية من كتاب الله
V9/1	مناقشة في وجوب قتل الساحر
90/1	الرد على المخالفين في جعلهم العافي هو ولي المقتول
17./1	مناقشة موضع تحلل ونحر المحصور بعدو

رد على من قال إن قولـه تعـالى: ﴿وَإِن أَردتـم استبدال زوج	
كان زوج﴾ يوجب ألا يأخذ الزج من الزوجة غلا ما	
عطاها أوبعضه	747/1
رد على من قال إن المتعة عوض من الصداق وبدل منه 4/١	Y0 8/1
رد على من احتج بحديث بروع بنت واشق، فيمن مات عنها	
وجها ولم يسم لها صداقًا	Y0 E/1
لرد على من خص قوله تعالى: ﴿ولا تؤتوا السفهاء ٠٠٠﴾	
***	417/1
لرد على من قال: إن الربيبة هي التي يُرَبِّيهـا الـزوج، دون التـي	
23 101.1	40./1
لرد على على من قال إن أمهات البنات تجري مجرى الربائب	
	457/1
لرد على القاضي إسماعيل في إنكاره كون معنى ﴿فَإِذَا	
9 (0	** • / 1
لرد على من قال إن صلاة الخوف أربع للإمام وركعتـان لكـل	
	١/٠٢٤
الرد على من تأول قوله تعالى: ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر ﴾	-
	041/1
الوقا على الله عالم إلى المعاليات	71/7
الرد على من فسر قوله تعالى: ﴿ليشهدوا منافع لهم٠٠٠﴾	
بالمجار	144/1
الرد على من قال إن من رعف أو أحدث عليه الاستئذان ٢٪	745/4

	الرد على من قال إن للمبتوتة السكنى والنفقة ، وعلى من قـال:
٥٨١/٢	لا سكنى لها ولا نفقة
09./4	الرد على من قال: إن رسول الله ﷺ خير نساءه في الطلاق
7 - 1/4	الرد على من قال إن التحريم يمين

فهرس المصادر والمراجع المعتمدة في الدراسة والتحقيق

- القرآن الكريم، برواية حفص عن عاصم، ورواية ورش عن نافع.
- أحكام القرآن لأبي بكر أحمد بن علي الجصاص الرازي، ت: محمد الصادق قمحاوي، دار إحياء التراث العربي بيروت، ١٤١٢هـ/١٩٩٢م٠
- أحكام القرآن، للقاضي أبي إسحاق إسماعيل بن إسحاق المالكي، ت: د/عامر حسن صبري، دار ابن حزم، ط: ١، ٢٠٠٥هـ/٢٠٠٥م٠
- الاختيار لتعليل المختار، لأبي الفضل عبد الله بن محمود الموصلي الحنفي، تعليق: محمود أبو دقيقة ، مطبعة الحلبي بالقاهرة،، ٢٥٣٥هـ/١٩٣٧م.
- الاستذكار، للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله الشهير بابن عبد البر، النمري، القرطبي، ت: عبد المعطي قلعجي، ط: ١، دار قتيبة، ودار الوعي، عبد المعطي الم
- الاستذكار، للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله الشهير بابن عبد البر، النمري، القرطبي، ت: سالم محمد عطا ومحمد علي معوض، دار الكتب العلمية بيروت، ط: ١، ١٤٢١هـ/٠٠٠٠م.
- الاستيعاب في معرفة الأصحاب، لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد الله بن عبد البحاوي، ط: ١، دار الجيل ببيروت، ١٤١٢هـ/١٩٩٢م.

- أسد الغابة في معرفة الصحابة ، لأبي الحسن علي بن محمد بن الأثير ، دار الفكر ببيروت ، ١٤٠٩هـ /١٩٨٩م .
- الإشراف على نكت مسائل الخلاف، لأبي محمد عبد الوهاب بن علي البغدادي، ت: الحبيب بن طاهر، ط: ١، دار ابن حزم، ١٤٢٠م/١٩٩٩م.
- أطلس القرآن، د/شوقي أبو خليل، دار الفكر دمشق، دار الفكر المعاصر بيروت، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٣م.
- الاعتصام، لإبراهيم بن موسى الشاطبي، ت: سليم بن عيد الهلالي، ط: ١، دار ابن عفان بالسعودية، ١٤١٢هـ/١٩٩٨م.
 - الأعلام، لخير الدين الزركلي، دار العلم للملايين، د ت.
- أقضية رسول الله ﷺ، لأبي عبد الله محمد بن الفرج القرطبي المعروف بابن الطلاع، دار الكتاب العربي ببيروت، ١٤٢٦هـ.
 - الإقناع لابن القطان
- الإكليل في استنباط التنزيل، للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، ت: أبي الفضل عبد الله بن الصديق الغماري، مطابع دار الكتاب العربي، دت.
- إكمال الإكمال، للحافظ أبي بكر محمد بن عبد الغني الشهير بابن نقطة، الحنبلي، ت: د/عبد القيوم عبد رب النبي، ط:١، جامعة أم القرى بمكة المكرمة، ١٤١٠ه.
- إكمال المعلم بفوائد مسلم، للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى السبتي، ت: د/يحيى إسماعيل، ط:١، دار الوفاء، ١٤١٩هـ/١٩٩٨م.

- الإكمال في رفع الارتياب عن المؤتلف والمختلف في الأسماء والكنى والأنساب، للحافظ أبي نصر علي بن هبة الله الشهير بابن ماكولا، دار الكتب العلمية، ١٤١١هـ/١٩٩٠م.
- الأم، للإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، ت: رفعت فوزي عبد المطلب، دار الوفاء، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.
- الأم، للإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، دار المعرفة بيروت، 1810هـ/١٩٩٠م.
- الأنساب، لأبي سعد عبد الكريم بن محمد السمعاني المروزي، ت: عبد الرحمن المعلمي اليماني، ط:١، مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد بالهند، ١٣٨٢هـ/١٩٦٢م.
- الإنصاف لابن عبد البر ضمن مجموعة الرسائل المنيرية ، إدارة الطباعة المنبرية ، ١٣٤٣هـ .
- بداية المجتهد ونهاية المقتصد، لأبي الوليد محمد بن أحمد بن رشد الحفيد، دار الفكر.
- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع ، لأبي بكر بن مسعود الكاساني الحنفي ، ط: ۲ ، دار الكتب العلمية ، ٢٠٦هـ /١٩٨٦م .
- البلغة في تراجم أثمة النحو، لأبي طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، ت: محمود المصري، منشورات مركز المخطوطات والتراث بالكويت، ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م.
- بهجة المجالس وأنس المجالس، لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد البر، ت: محمد مرسي الخولي، دار الكتب العلمية .

- البيان والتبيين لأبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ، ط: ٧، مكتبة الخانجي بالقاهرة، ١٤١٨هـ/١٩٩٨م.
- البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل لمسائل المستخرجة ، لأبي الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي ، تـ: د. محمد حجي وآخرون ، ط: ٢ ، دار الغرب الإسلامي ، ١٤٠٨هـ /١٩٨٨م.
- تاريخ الإسلام، ووفيات المشاهير والأعلام، للحافظ أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي، ت: د/بشار عواد معروف، ط: ١، دار الغرب الإسلامي، ٢٠٠٣م.
- التاريخ الإسلامي، لمحمود شاكر، ط:٦، المكتب الإسلامي، 1٤٢١هـ/٠٠٠٠م.
- تاريخ الدولة العثمانية ، الأمير شكيب أرسلان ، ت: حسن السماحي سويدان ، دار ابن كثير ، دار التربية ، ط: ١ ، ٢٢٢ ١هـ/٢٠١م.
- تاريخ الطبري، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، بيروت لبنان، دت.
- تاريخ بغداد، للحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، ت: د/بشار عواد معروف، ط:١، دار الغرب الإسلامي، ١٤٢٢هـ/ ٢٠٠٢م.
- تاريخ علماء الأندلس، للحافظ أبي الوليد عبد الله بن محمد المعروف بابن الفرضي، ت: د/بشار عواد معروف، ط: ١، دار العرب الإسلامي، ١٤٢٩هـ/ ٢٠٠٨م.

- تبصرة الحكام، في أصول القضية ومناهج الحكام، لإبراهيم بن علي الشهير بابن فرحون، المالكي، ط: ١، مكتبة الكليات الأزهرية، ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م.
- تبيين كذب المفتري، فيما نسب على الإمام أبي الحسن الأشعري، للحافظ أبي القاسم علي بن الحسين الشهير بابن عساكر الدمشقي، دمشق، ١٣٤٧هـ.
- تذكرة الحفاظ، للحافظ أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي، ط: ١، دار الكتب العلمية، ١٤١٩هـ/ ١٩٩٨م.
- ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك، ت: جماعة من المحققين، منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالمغرب.
- تفسير ابن أبي حاتم، ت: أسعد بن محمد الطيب، ط: ١، مكتبة نزار مصطفى الباز مكة الرياض، ١٤١٧هـ/ ١٩٩٧م.
- تفسير الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبرى، ط: ٣، دار الكتب العلمية، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.
- تقريب التهذيب، لأبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، ت: محمد عوامة، ط: ٤، دار الرشيد حلب، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م٠
- تكملة تاريخ الطبري، لابن عبد الملك، ملحق بتاريخ الطبري، تقدمت بياناته.
- التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، لأبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، ت: أبو عاصم حسن بن عباس بن قطب، ط: ١، مؤسسة قرطبة مصر، ١٤١٦هـ/١٩٩٥.

- التلقين ، لأبي محمد عبد الوهاب بن علي البغدادي ، ط: ١ ، دار الكتب العلمية ، ١٤٢٥هـ/ ٢٠٠٥م.
- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله، الشهير بابن عبد البر، ت: جماعة من المحققين، منشورات وزارة الأوقاف بالمغرب.
- تنبيه الطالب لفهم لغات ابن الحاجب، لأبي عبد الله محمد بن عبد السلام الأموي المالكي، ط: ١، دار الضياء بالكويت، ١٤٣٢هـ، ٢٠١١م.
- التنبيهات المستنبطة على الكتب المدونة والمختلطة ، للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى اليحصبي السبتي ، تـ: د/ محمد الوثيق ، و د/ عبد النعيم حميتي ، دار ابن حزم ، ط: ١ ، ١٤٣٢هـ/٢٠١١م.
- تهذيب الأسماء واللغات، لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي، تـ: شركة العلماء بمساعدة من إدارة الطباعة المنيرية، دار الكتب العلمية.
- تهذيب الكمال في أسماء الرجال، لأبي الحجاج يوسف بن عبد الرحمن المزي، د/بشار عواد معروف، ط: ١، مؤسسة الرسالة، معدد الرحمن المرام.
- التوضيح لشرح الجامع الصحيح ، لأبي حفص ، سراج الدين ، عمر بن علي ابن الملقن الشافعي ، تـ: دار الفلاح للبحث العلمي وتحقيق التراث ، دار النوادر دمشق ، ط: ١، ١٤٢٩ هـ/٢٠٠٨م.
- التيسير في القراءات، لأبي عمرو عثمان بن سعيد الداني، تـ: أوتو تريزل، ط: ٢، دار الكتاب العربي ببيروت، ٤٠٤هـ/١٩٨٤م.

- جامع بيان العلم وفضله، وما يجوز في روايته وحمله، للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله الشهير بابن عبد البر، دار الفكر، دت.
- الجامع لأحكام القرآن، لأبي عبد الله محمد بن أحمد القرطبي، ت: أحمد البردوني، وإبراهيم أطفيش، الناشر: دار الكتب المصرية القاهرة، ط: ٢، ١٣٨٤هـ/١٩٦٤م.
- جمهرة أنساب العرب، لأبي محمد علي بن أحمد الشهير بابن حزم الأندلسي الظاهري، ط: ١، دار الكتب العلمية، ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م٠
- الجواهر الحسان في تفسير القرآن، لأبي زيد عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالبي، ت: محمد علي معوض، عادل أحمد عبد الموجود، دار إحياء التراث العربي بيروت ط: ١٤١٨ هـ.
- الجواهر المضية في طبقات الحنفية ، لأبي محمد عبد القادر بن محمد القرشى الحنفي ، مير محمد كتب خانه كراتشي ، د ت .
- الحاوي الكبير، لأبي الحسن علي بن محمد الماوردي، ط: ١، دار الكتب العلمية، ١٤١٩هـ/١٩٩٩.
- الحجة على أهل المدينة ، لأبي عبد الله محمد بن الحسن الشيباني ، ت: مهدي حسن الكيلاني القادري ، ط: ٣ ، عالم الكتب ببيروت ، ١٤٠٣هـ .
- حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة، للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، ت: محمد أبي الفضل إبراهيم، ط: ١، دار إحياء الكتب العربية، ١٣٨٧هـ/ ١٩٦٧م٠
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، نشرة السعادة

- خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب، لعبد القادر بن عمر البغدادي، ت: عبد السلام هارون، ط: ٤، مكتبة الخانجي بالقاهرة، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م،
- الدر المنثور في التفسير المأثور، لجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطى، ط: ١، دار الفكر، ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م.
- الدولة العباسية ، لمحمد بك الخضري ، ط: ١ ، مؤسسة الكتب الثقافية ، 1٤١٥هـ/ ١٩٩٥م.
- الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب، لإبراهيم بن علي الشهير بابن فرحون المالكي، ت: د/ محمد الأحمدي أبو النور، ط:٢، مكتبة دار التراث، ١٤٢٦هـ/٥٠٠م.
 - ديوان الأعشى الكبير ، ت: محمد محمد حسين ، مكتبة الآداب ، الجمام: .
- ديوان الحطيئة برواية وشرح ابن السكيت ، تـ: د/نعمان محمد أمين طه ، ط: ١ ، مكتبة الخانجي بالقاهرة ، ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م.
- ديوان الراعي النميري، جمع و تـ: راينهرت ڤايْپَرت، المعهد الألماني
 لأبحاث الشرقية، ١٤٠١هـ/١٩٨١م.
- ديوان الشماخ بن ضرار الذبياني، ت: صلاح الهادي، دار المعارف، ضمن
 سلسلة ذخائر العرب.
- ديـوان الفـرزدق، تـ: علـي الفـاعور، ط: ١، دار الكتـب العلميـة، ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م.
- ديوان النابغة الذبياني، ت: د/أبو الفضل إبراهيم، ط: ٢، دار المعارف، ضمن سلسلة ذخائر العرب.

- ديوان امرئ القيس، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط: ٥، دار المعارف، ضمن سلسلة ذخائر العرب.
- ديوان جران العود النميري، رواية أبي سعيد السكري، ط: ٣، دار الكتب
 المصرية.
- ديوان جرير بشرح محمد بن حبيب ، ت: د/نعمان محمد أمين طه ، ط: ٣ ، دار المعارف ، ضمن سلسلة ذخائر العرب .
- ديوان حاتم بن عبد الله الطائي وأخباره، صنعة يحيى بن مدرك الطائي، رواية هشام بن محمد الكلبي، ت: د/عادل سليمان جمال، ط: ٢، مكتبة الخانجي بالقاهرة، ١٤١١هـ/١٩٩٠م٠
- ديوان ذي الرمة، تـ: عبد القدوس أبو صالح، ط: ٢، مؤسسة الإيمان، ١٤٠٢هـ/ ١٩٨٢م.
- ديوان زيد الخيل الطائي، صنعة د/ أحمد مختار البرزة، ط: ١، دار المأمون للتراث، ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م،
- ديوان سحيم بني عبد الحسحاس، ت: عبد العزيز الميمني، دار الكتب المصرية، ١٣٦٩هـ/١٩٥٠م.
- ديوان عمرو ابن أحمر الباهلي، تـ: د/ حسين عطوان، مجمع اللغة العربية بدمشق.
 - ديوان قيس بن الخطيم ، ته: د/ناصر الدين الأسد ، دار صادر ببيروت .
- ديوان لقيط بن يعمر ، ت: د/ عبد المعيد خان ، دار الأمانة ومؤسسة الرسالة ، ١٣٩١هـ/١٩٧١م.

- ربيع الأبرار ونصوص الأخيار، لجار الله الزمخشري، ط: ١، مؤسسة الأعلمي بيروت، ١٤١٢هـ.
- الرسالة القشيرية، لأبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري، دار الكتاب العربي، دت.
- الرسالة ، للإمام محمد بن إدريس الشافعي ، ت: أحمد محمد شاكر ، ط: ٣ ، مكتبة دار التراث القاهرة ، ١٤٢٦هـ/٢٥ م.
- زاد المسير في علم التفسير، لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، المكتب الإسلامي.
- سنن ابن ماجه، ت: شعيب الأرناؤوط وآخرون، ط: ١، دار الرسالة العالمية، ١٤٣٠هـ/ ٢٠٠٩.
- سنن أبي داود، ت: شعيب الأرناؤوط، ط: ١، دار الرسالة العالمية، ١٤٣٠هـ/٢٠٠٩م.
- سنن أبي داود، تـ: محمد عوامة، ط: ١، دار القبلة، ومؤسسة الريان، والمكتبة المكية، ١٩٩٨هـ/١٩٩٨م.
- سنن الترمذي، ت: د/بشار عواد معروف، ط: ٢، دار الغرب الإسلامي، ١٩٩٨م.
- السنن الكبرى لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، ت: محمد عبد القادر عطا، ط: ٣، دار الكتب العلمية، ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م.
- السنن الكبير للبيهقي، تـ: مركز هجر للبحوث والدراسات العربية والإسلامية، ط: ١، هجر للطباعـة والنـشر والتوزيع والإعلان، ٢٠١١هـ/٢٠١٨.

- سنن النسائي، عناية: عبد الفتاح أبو غدة، ط: ٤، دار البشائر الإسلامية، ١٤١٤هـ/ ١٩٩٤م.
- سنن سعيد بم منصور ، ت: حبيب الرحمن الأعظمي ، ط: ١ ، الدار السلفية الهند ، ٣٠ ١ ١هـ/١٩٨٢ م .
- السنن ، لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني ، ت: شعيب الأرناؤوط وآخرون ، ط: ١ ، مؤسسة الرسالة ، ١٤٢٤هـ/٢٠٠٤م.
- السنن ، لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ، ت: حسين سليم أسد الداراني ، ط: ١ ، دار المغني بالسعودية ، ١٤١٢ هـ/٠٠٠٠م٠
- سير أعلام النبلاء، للحافظ أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي، ت: جماعة بإشراف الشيخ شعيب الأرناؤوط، ط: ٣، مؤسسة الرسالة، ٥٠١٤٠٥م٠
- شجرة النور الزكية في طبقات المالكية ، لمحمد بن محمد مخلوف ، المطبعة السلفية بالقاهرة ، ١٣٤٩هـ .
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لأبي الفلاح عبد الحي بن أحمد الشهير بابن العماد الحنبلي، ت: عبد القادر الأرناؤوط، ط: ١، دار ابن كثير، ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م.
- شرح الإعلام بحدود قواعد الإسلام، لأبي العباس أحمد بن محمد، المعرف بابن القباب الفاسي، تـ: عبد الله بن طاهر، منشورات الرابطة المحمدية للعلماء، ١٤٣٥هـ، ٢٠١٤م.
- شرح البخاري لأبي الحسن علي بن خلف بن بطال ، ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم ، ط: ۲ ، مكتبة الرشد بالرياض ، ۲۲۲۳هـ /۲۰۰۳م

- شرح ديوان لبيد بن ربيعة ، جمع وتحقيق إحسان عباس ، منشورات وزارة الإرشاد والأنباء في الكويت ، ١٩٦٢م.
- الشريعة ، لأبي بكر محمد بن الحسين الآجري ، تـ: محمد حامد الفقي ، دار الإمام محمد بن عبد الوهاب بلاهور باكستان .
- شعب الإيمان، لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، تـ: د/ عبد العلي عبد الحميد حامد، ط: ١، مكتبة الرشد الرياض، ١٤٢٣هـ /٢٠٠٣م.
- الشفا بتعريف حقوق المصطفى، للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى اليحصبي السبتي، ت: على عبده كوشك، مكتبة الغزالي دمشق، دار الفيحاء بيروت، ط: ٢،٠٠٦هـ/٢٠٠٦م.
- صحيح الإمام البخاري، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، مع فتح الباري، دار مصر للطباعة، ١٤٢١هـ/٢٠٠١م.
 - صحيح الإمام مسلم، الطبعة التركية، المطبعة العامرة بإسطنبول.
- صحيح الإمام مسلم، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي بيروت.
- صلة تاريخ الطبري، لعريب بن سعد، ملحق بتاريخ الطبري المتقدم البيانات.
- الصلة في تاريخ علماء الأندلس، لأبي القاسم خلف بن عبد المالك بن بشكوال، ت: السيد عزت العطار الحسيني، ط: ٢، مكتبة الخانجي، ١٣٧٤هـ/١٩٥٥م.

- طبقات الشافعية الكبرى، لتاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي، ت: د/محمود محمد الطناحي، و د/ عبد الفتاح محمد الحلو، ط: ٢، هجر للطباعة، ١٤١٣هـ.
- طبقات الشعراء، لعبد الله بن محمد بن المعتز، ت: عبد الستار أحمد فراج، ط: ٣، دار المعارف بالقاهرة، د ت.
- طبقات الفقهاء، لأبي إسحاق الشيرازي الشافعي، ت: إحسان عباس، دار الرائد العربي، ١٩٧٠م.
- الطبقات الكبرى، لأبي عبد الله محمد بن سعد، تـ: د/ إحسان عباس، ط: ۱، دار صادر، ۱۹۲۸م٠
- طبقات المفسرين، لشمس الدين محمد بن علي الداودي، ط: ١، دار الكتب العلمية، ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م.
- طبقات فحول الشعراء، لأبي عبد الله محمد بن سلام الجمحي، ت: محمود محمد شاكر، دار المدنى جدة.
- طوق الحمامة في الألفة والألاف، لأبي محمد علي بن أحمد بن حزم الظاهري الأندلسي، ت: إحسان عباس، ط: ٢، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، ١٩٨٧م.
- العبر في خبر من غبر ، للحافظ أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي ، تـ: محمد بسيوني زغلول ، دار الكتب العلمية ، د ت
- العقد الفريد، لأبي عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه الأندلسي، دار ومكتبة الهلال، مصورة الطبعة الأزهرية ١٣٢١هـ.

- العين، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي، ت: د/مهدي المخزومي، و د/إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال.
- عيون الأخبار، لأبي محمد عبد الله بن مسلم ابن قتيبة الدينوري، دار الكتب العلمية، ١٤١٨هـ.
- غرر المقالة في شرح غريب الرسالة ، لأبي عبد الله محمد بن منصور بن حمامة المغراوي ، ت: د/الهادي حمو ، و د/محمد أبو الأجفان ، ط: ٢ ، دار الغرب الإسلامي ، ١٩٩٧م.
- غريب الحديث، لأبي عبيد القاسم بن سلام، د/محمد عبد المعيد خان، ط: ١، دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الهند، ١٣٨٤ هـ /١٩٦٤م.
- فتح الباري بشرح صحيح البخاري، للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، دار مصر للطباعة، ط: ١، ١/٤٢١هـ/٢٠١م.
- الفصل في الملل والأهواء والنحل، لأبي محمد علي بن أحمد بن حزم الأندلسي، مكتبة الخانجي بالقاهرة.
- فضائل القرآن وما أنزل من القرآن بمكة وما أنزل بالمدينة ، لأبي عبد الله محمد بن أيوب بن الضريس البجلي ، ت: عروة بدير ، ط: ١ ، دار الفكر دمشق ، ١٤٠٨هـ/١٩٨٧م .
- فهرسة مارواه عن شيوخه، أبو بكر محمد بن خير الإشبيلي، تـ: فرنسشكه كوديره، وخليان ريبيره، ط: ٣، مكتبة الخانجي، ١٤١٧هـ/١٩٩٧م.
- الكتاب، لأبي بشر عمرو بن عثمان المعروف بسيبويه، تـ: عبد السلام هارون، ط: ٣، مكتبة الخانجي القاهرة، ٨٠٤ هـ/١٩٨٨م.

- لسان العرب، لأبي الفضل محمد بن مكرم بن منظور، ط: ٣، دار صادر، ٢٠٠٤م.
- لسان الميزان، لأبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، ت: عبد الفتاح أبو غدة، ط: ١، دار البشائر الإسلامية، ٢٠٠٢م٠
- المبسوط في القراءات العشر، لأبي بكر أحمد بن الحسين بن مهران النيسابوري، ت: سبيع حمزة حاكيمي، مجمع اللغة العربية بدمشق،
- المبسوط، لأبي سهل محمد بن أحمد السرخسي، دار المعرفة ببيروت، ١٤١٤هـ/١٩٩٩م.
- مجاز القرآن، لأبي عبيدة معمر بن المثنى، تـ: د/ محمد فؤاد سيزكين، مكتبة الخانجي القاهرة، ١٣٨١ هـ.
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، لأبي الحسن علي بن نور الدين الهيثمي، تـ: حسام الدين القدسي، مكتبة القدسي القاهرة، ١٤١٤هـ/١٩٩٤م٠
- محاسن التأويل، لمحمد جمال الدين بن محمد سعيد القاسمي، ت: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلميه بيروت، ط: ١، ١٤١٨هـ.
- المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، لأبي الفتح عثمان بن جنى، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.
- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، لأبي محمد عبد الحق بن غالب المعروف بابن عطية ، دار الكتب العلمية .
- المحلى، لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم، إدارة الطباعة المنيرية، ١٣٥٢هـ.

- مختصر الخرقي على مذهب الإمام المبجل أحمد بن حنبل ، لأبي القاسم عمر بن الحسين الخرقي ، ط: ١ ، مؤسسة السلام للطباعة والنشر .
- المدرسة المالكية العراقية النشأة والمميزات، ضمن بحوث ملتقى القاضي عبد الوهاب بدبي، د/ حميد لحمر، ط: ١، ١٤٢٥هـ/٢٠٨م.
- المدونة ، للإمام مالك بن أنس ، ط: ١ ، دار الكتب العلمية ، 10 هـ/١٩٩٤م .
 - المدونة ، للإمام مالك بن أنس ، ط: ١ ، مطبعة السعادة .
- مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان، لأبي محمد عبد الله بن أسعد اليافعي، تـ: خليل منصور، ط:١، دار الكتب العلمية، ١٤١٧هـ/١٩٩٩م.
- المستدرك على الصحيحين، لأبي عبد الله الحاكم النيسابوري، إشراف: يوسف عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة بيروت.
- المستوعب لتاريخ الخلاف العالي ومناهجه عند المالكية ، د/محمد العلمي ، منشورات الرابطة المحمدية للعلماء ، ١٤٣١هـ/٢٠١٠م.
- مسند الإمام أحمد بن حنبل، ت: شعيب الأناؤوط وآخرون، ط: ١، موسسة الرسالة، ١٤٢١هـ ٢٠٠١ م.
- مسند الفاروق أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأقواله على أبواب العلم، لأبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، تـ: عبد المعطي قلعجي، ط: ٢، دار الوفاء، ١٤١٢هـ/١٩٩٦م.
- مشارق الأنوار على صحاح الآثار، لأبي الفضل عياض بن موسى السبتي، المكتبة العتيقة بتونس، ودار التراث بالقاهرة.

- المصنف لأبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني، ت: حبيب الرحمن الأعظمى، ط: ٢، المجلس العلمي بالهند، ١٤٠٣هـ.
- المصنف لأبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة ، ت: كامل يوسف الحوت ، ط: ١ ، مكتبة الرشد بالرياض ، ١٤٠٩هـ .
- المصنف لأبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة ، تـ: محمد عوامة ، ط: ١ ، شركة دار القبلة ، مؤسسة علوم القرآن ، ١٤٢٧هـ/٢٠٠٦م .
- معاني القرآن للزجاج، لأبي إسحاق إبراهيم بن السري الزجاج، ت: د/عبد الجليل عبده شلبي، ط:١، عالم الكتب، ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م٠
- معاني القرآن ، لأبي الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش ، تـ د/ هدى محمود قراعة ، ط: ١ ، مكتبة الخانجي بالقاهرة ، ١٤١١هـ/١٩٩٠ .
- معجم الأدباء، لأبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي، ت: د/ إحسان عباس، ط: ١، دار الغرب الإسلامي، ١٤١٤هـ/١٩٩٣م.
- معجم البلدان، لأبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي، ط: ٢، دار صادر، ١٩٩٥م.
- المعجم الكبير، لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، تـ: حمدي بن عبد المجيد السلفى، مكتبة ابن تيمية بالقاهرة.
- معجم ما استعجم، لأبي عبيد عبد الله بن عبد العزيز البكري، ط: ٣، عالم الكتب ببيروت، ١٤٠٣هـ.
 - معجم مقاييس اللغة ، تـ: عبد السلام هارون ، دار الفكر ·
- المقاصد الحسنة ، لأبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي ، ت: محمد عثمان الخشت ، ط: ١ ، دار الكتاب العربي ببيروت ، ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م٠

- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، للإمام أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، ت: نعيم زرزور، ط: ١، المكتبة العصرية، ٢٠٠٥هـ/ ٢٠٠٥م.
- الملل والنحل، لأبي الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني، دار الفكر، ١٤٢٦هـ/٢٥٠٥م.
- المنتقى شرح الموطأ، لأبي الوليد سليمان بن خلف الباجي، نشرة السعادة، ١٣٣٢هـ.
- الموطأ للإمام مالك بن أنس برواية القعنبي، تـ: د/عبد المجيد تركي، ط: ١، دار الغرب الإسلامي، ١٩٩٩م.
- الموطأ للإمام مالك بن أني برواية يحيى بن يحيى الليثي، تـ: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي ببيروت، ١٤٠٦هـ /١٩٨٥م.
 - الموطأ، للإمام مالك بن أنس، رواية أبي مصعب الزهري
- الموطأ، للإمام مالك بن أنس، رواية يحيى بن يحيى الليثي، تـ: د/بشار عواد معروف، ط:٢، دار الغرب الإسلامي، ١٤١٧هـ/١٩٩٧م.
- الناسخ والمنسوخ ، لابي جعفر محمد بن أحمد النحاس ، ط: ١ ، المكتبة العصرية ، ١٣٢٤هـ/٢٠٠٠م.
- النشر في القراءات العشر، لأبي الخير محمد بن محمد بن الجزري، ت: محمد على الضباع، المطبعة التجارية الكبرى.
- نهاية المطلب في دراية المذهب، لأبي المعالي، عبد الملك بن عبد الله الله المجويني، تـ: د/عبد العظيم محمود الدّيب، دار المنهاج، ط: ١، ١٤٢٨هـ/٢٠٠٧م.

- النهاية في غريب الحديث، لأبي السعادات المبارك بن محمد الجزري، ت:
 طاهر أحمد الزاوي، و محمود محمد الطناحي، المكتبة الإسلامية.
- النوادر والزيادات على ما في المدونة من غيرها من الأمهات، لأبي محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني المالكي، تـ: د/عبد الفتاح محمد الحلو وآخرون، دار الغرب الإسلامي بيروت، ط: ١، ١٩٩٩م.
- الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره وأحكامه وجمل من فنون علومه، لأبي محمد مكي بن أبي طالب القيسي، ت: بإشراف د/الشاهد البوشيخي، ط: ١، منشورات مجموعة بحوث الكتاب والسنة، كلية الشريعة والدراسات الإسلامية، جامعة الشارقة، ١٤٢٩هـ/٢٠٠٨م٠
- الوافي بالوفيات، لصلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي، ت: أحمد الأرناؤوط، وتركي مصطفى، دار حياء التراث، ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م٠
- وفيات قوم من المصريين ونفر سواهم ، لأبي إسحاق إبراهيم بن سعيد الحبال ، ت: محمود محمد الحداد ، ط: ١ ، دار العاصمة بالرياض ، ٨٠٤هـ .



فهرس الموضوعات

٥.	سورة براءة
٧.	
٧.	عدم البسملة
٧.	وقت نزول الآية
١.	٤ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَأَذَنَّ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ إِلَى اَلنَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ﴾
	٢٨ - قال الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَجَسُّ فَلَا يَقْـرَبُوا ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ
17	هَــُـذَا ۚ وَإِنَّ خِفْتُمْ عَيْـٰلَةً فَسَوْفَ يُغْنِـٰيكُمُ ٱللَّهُ مِن فَضَّـٰلِهِۦۚ إِن شَــَآءَ ﴾
۱۳	 ٢٩ قال الله تبارك وتعالى: ﴿ فَالِلُوا اللَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِٱلْيُوْرِ الْآخِرِ ﴾.
١٣	حكم قتال نصارى ومشركي العرب
	٣٤ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَكْنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَـةَ ، وَلَا يُنفِقُونَهَا
10	فِ سَكِيلِ ٱللَّهِ فَبَثِّرَهُم بِعَذَابٍ ٱلِيرِ ﴾
1 7	٣٦ - قال الله تبارك اسمه: ﴿ إِنَّاعِـدَّةَ ٱلشُّهُورِعِندَ ٱللَّهِ ٱثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ﴾
١٨	٣٧- قال الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا ٱللَّهِيَّ مِنِهَادُةٌ فِي ٱلْكُفْرِ ﴾
۲۱.	
7 2	٤١ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿ أَنفِـرُوا خِفَافًا وَثِقَــالًا ﴾
YÉ	حكم الجهاد
77	
2	
۲٧.	

٧٣– قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ جَهِدِ ٱلْكُفَّارَ وَٱلْمُنَفِقِينَ ﴾٢٩
١١٣ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿ مَا كَانَ لِلنَّهِيِّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ أَن يَسْتَغْفِرُواْ
لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَالَوْا أُولِي قُرُكَ ﴾
الاستغفار للمشركين
ومن سورة يونس
٨٧- قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَأَجْعَـٰلُوا بُيُونَكُمْ قِبَـٰلَةً﴾٣٥
سورة هود عليه السلام
١١٤ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَأَقِمِ ٱلصَّكَاوَةَ طَرَفِي ٱلنَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ ٱلَّيْلِ ﴾ ٣٩
١١٤ - وأما قوله: ، ﴿إِنَّ ٱلْحَسَنَتِ يُذْهِبْنَ ٱلسَّيِّئَاتِ ﴾
ومن سورة يوسف عليه السلام ٤١
٢٠ - قال الله عز وجل: ﴿ وَشَرَوْهُ بِشَمَنِ بَغْسِ دَرَهِمَ مَعْدُودَةِ ﴾
ولاء اللقيط
مِلْكَ الْوَلْدِ أَبَاهُ وَالْوَالَدِ ابْنَهُ ٤٤
٢٥ - ٢٦ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَأَسْتَبُقَا ٱلْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ. مِن دُبُرٍ ﴾ ٢٦
شرع من قبلنا
٧٢- قال الله عز وجل: ﴿وَلِمَن جَآءَ بِهِ. حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ. زَعِيمٌ ﴾ ٨٨
حكم الجُعالة
حكم الكَفالة
٨٨- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ فَأَوْفِ لَنَا ٱلْكَيْلَ ﴾
أجرة الكَيّال

ومن سورة الرعد١٥
٨- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْيِلُ كُلُّ أُنثَىٰ وَمَا تَغِيضُ ٱلْأَرْحَامُ وَمَا
تَزْدَادُ﴾
هل تحيض الحامل؟
سورة إبراهيم عليه السلام
٢٥ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿تُؤْتِي أُكُلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾٧
سورة الحجر
٧٧ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ لَمَنْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَئِهِمْ يَمْمَهُونَ ﴾
ومن سورة النحل
٦٧ - قال الله جل وعلا: ﴿نَنَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَّرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ﴾
٧٥- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ ﴾ ٦٦
طلاق العبدطلاق العبد
طلاق العبد
٩٨ – قال الله عز وجل: ﴿ فَإِنَا قَرَأْتَ ٱلْقُرَّانَ فَاسْتَجِدُ بِٱللَّهِ مِنَ ٱلشَّيْطُانِ ٱلرَّحِيمِ ﴾ ٩٩
١٠٦ - قال الله عز وجل: ﴿إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُۥ مُطْمَدِنٌّ بِٱلْإِيمَانِ﴾
سبب النزول٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
سبب النزول
١٢٦ - قال الله عز وجل: ﴿وَإِنْ عَافَتْتُكُمْ فَعَـاقِبُواْ بِمِثْلِ مَا عُوفِبْتُهُ بِهِۦ ۚ، وَلَهِن صَبْرُثُمُ
لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّدِينَ﴾
سبب النزول٣٠

١٦ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَإِذَآ أَرَدْنَآ أَن نُهُلِكَ قَرَّيَةً أَمْرَنَا مُثَرَفِهَا، فَفَسَقُواْ فِبهَافَحَقَّ عَلَيْهَا
الْقَوْلُ فَدَمَرْنَهَا تَدْمِيرًا ﴾
٢٣-٢٧ قال الله عز وجل: ﴿إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ ٱلْكِبَرَ أَحَدُهُمَا ۚ أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا نَقُل
لَمُنَمَا أُنِّو، وَلَا نَنْهُرْهُمَا وَقُل لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ ٱلذُّلِّرِ، مِنَ ٱلرَّحْمَةِ ﴾ ٨١
٢٦ – قال الله عز وجل: ، ﴿وَلَا نُبَذِّرُ تَبْذِيرًا ﴾
٢٨ – قال الله عز وجل: ﴿ وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ ٱلْبِنَآةَ رَخَّمَةِ مِن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُل لَّهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ﴾ ٨٣ –
٢٩ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَعْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ، وَلَا نَبْسُطُهَ كُلُّ ٱلْبَسَطِ
فَنَقَعُدُ مَلُومًا تَحْسُورًا ﴾
٣٣– قال الله عز وجل: ﴿ وَلَا نَقْتُلُوا ٱلنَّفْسَ ٱلَّذِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ۚ وَمَن قُيْلَ مَظْلُومًا
فَقَدْ جَمَلْنَا لِوَلِيِّهِ عَسُلْطَنَا فَلَا يُسْرِف فِي ٱلْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا ﴾
القصاص في النفس
ي ي
القصاص في النفس ١٩٥ - ١٤ الله تبارك اسمه: ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا مَالَ ٱلْمَيْتِمِ إِلَّا إِلَّتِي هِيَ آحَسَنُ حَتَّى يَبُلُغَ ٱشُدَّهُ ٩٩ - قال الله تبارك اسمه: ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا مَالَ ٱلْمَيْتِمِ إِلَّا إِلَّا إِلَّا إِلَّا إِلَّا إِلَّا إِلَّا إِلَّا اللَّهُ عَلَى مال اليتيم
٣٤ قال الله تبارك اسمه: ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا مَالَ ٱلْمَيْسِمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ﴾ ٨٩
٣٤ - قال الله تبارك اسمه: ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا مَالَ ٱلْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِى آحَسَنُ حَتَّى يَبُلُغَ ٱشُدَّهُ ﴾ ٨٩ القيام على مال اليتيم ﴿ وَهِ الصَّلَوَةَ لِدُلُوكِ ٱلشَّنْسِ إِلَىٰ غَسَقِ ٱلنَّلِ ﴾ ٩٠ قال الله تبارك اسمه: ﴿ أَقِرِ ٱلصَّلَوَةَ لِدُلُوكِ ٱلشَّنْسِ إِلَىٰ غَسَقِ ٱلنَّلِ ﴾ ٩٠
 ٨٩ قال الله تبارك اسمه: ﴿ وَلَا نَقْرَبُواْ مَالَ ٱلْمَنِيمِ إِلَّا بِاللَّتِي هِيَ آحَسَنُ حَتَّى يَبُلُغَ ٱشُدَّهُ ﴾ ٨٩ القيام على مال اليتيم. ٨٧ قال الله تبارك اسمه: ﴿ أَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِدُلُوكِ ٱلشَّمْسِ إِلَىٰ غَسَقِ ٱلتَّلِ ﴾.
 ٨٩ قال الله تبارك اسمه: ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا مَالَ ٱلْمَيْتِ لِلَّا إِلَّتِي هِى آحَسَنُ حَقَّى يَبُلغَ ٱشْدَهُ ﴾ ٨٩ القيام على مال اليتيم ٧٧ قال الله تبارك اسمه: ﴿ أَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِدُلُوكِ ٱلشَّمْسِ إِلَىٰ عَسَقِ ٱلَّتِلِ ﴾ ٧٧ وقوله عز وجل: ، ﴿ إِلَىٰ غَسَقِ ٱلنَّلِ ﴾ ٧٧ وقوله عز من قائل: ، ﴿ وَقُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ " إِنَّ قُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾ ٧٧ وقوله عز من قائل: ، ﴿ وَقُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ " إِنَّ قُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾
 ٨٩ قال الله تبارك اسمه: ﴿وَلَا نَقْرَبُوا مَالَ ٱلْمَيْتِ إِلَّا بِاللَّتِي هِيَ آحَسَنُ حَتَّى يَبُلُغَ ٱشُدَهُ ﴾ ٨٩ القيام على مال اليتيم. ٧٨ قال الله تبارك اسمه: ﴿ أَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِدُلُوكِ ٱلشَّمْسِ إِلَىٰ غَسَقِ ٱلتَّلِ ﴾. ٧٧ وقوله عز وجل: ، ﴿إِلَىٰ غَسَقِ ٱلنَّالِ ﴾ ٧٧ وقوله عز من قائل: ، ﴿وَقُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ ۖ إِنَّ قُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾ ٣١ وقوله عز من قائل: ، ﴿وَقُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ اللَّهِ قُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾
 ٨٩ قال الله تبارك اسمه: ﴿ وَلَا نَقْرَبُوا مَالَ ٱلْمَيْتِ إِلَّا إِلَيْقِ هِى آحَسَنُ حَقَّى يَبُلغَ ٱشْدَهُ ﴾ ٨٩ القيام على مال اليتيم ٧٧ قال الله تبارك اسمه: ﴿ أَقِرِ ٱلصَّلَوٰةَ لِدُلُوكِ ٱلشَّمْسِ إِلَىٰ خَسَقِ ٱلتَّلِ ﴾ ٧٧ وقوله عز وجل: ، ﴿ إِلَىٰ خَسَقِ ٱلتَّلِ ﴾ ٧٧ وقوله عز من قائل: ، ﴿ وَقُرْءَانَ ٱلْفَحْرِ اللَّهِ الْفَحْرِ اللَّهُ عَلَى الْفَحْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾ ٧٧ وقوله: ، ﴿ وَمِنَ ٱللَّهِ فَنَهَ خَدْ بِهِ ، نَافِلَةً لَكَ ﴾ ٣٧ وقوله: ، ﴿ وَمِنَ ٱللَّهِ فَنَهَ خَدْ بِهِ ، نَافِلَةً لَكَ ﴾

٢٣-٢٣ قال الله عز وجل: ﴿ وَلَا نَقُولَنَ لِشَائَءٍ إِنِّي فَاعِلُ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَن يَشَاءَ
ٱللَّهُ ۚ ، وَٱذْكُر رَّبُّكَ إِذَا نَسِيتَ ﴾
سبب النزول
الاستثناء في اليمين
٣٠١-٤-١- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِئُكُمْ بِٱلْأَخْسَرِينَ أَغْنَلًا ٱلَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ
فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾
١١٠ - قال الله تبارك وتعالى: ، ﴿ فَنَ كَانَ يَرْجُواْ لِقَآءَ رَبِّهِۦ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَلِحًا وَلَا يُشْرِكِ
بِعِبَادَةِ رَقِيةِ أَحَدًا ﴾
٣- قال الله تبارك وتعالى: ، ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥ نِدَآءً خَفِيًّا ﴾
٨٨ – ٩٣ – قال الله تبارك اسمه: ، ﴿ وَقَالُواْ ٱتَّخَذَ ٱلرَّحْمَنُ وَلِدًا ﴾
مِلك الولد أباه والوالِد ابنَهَ
١١١ ﴿ وَالْخَلَعْ نَعْلَيْكَ ۚ إِنَّكَ بِٱلْوَادِ ٱلْمُقَدِّسِ طُوكِى ﴾
الصلاة في النعال
ومن سورة الحج
٥ - ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ ٱلْبَعْثِ، فَإِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِن ثُرَابٍ ثُمَّ مِن ثُطْفَةٍ ﴾ ١٢٣
بم تكون أمُّ الولد؟
٢٥ - قال الله عز وجل: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَيَصُدُّونَ عَن سَكِيلِ ٱللَّهِ وَٱلْسَنْجِدِ
آلْحَـُزامِ ﴾
سُكنى الحاج
٢٥ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَن يُردِّ فِيهِ بِإِلْحَكَادِ بِظُلُّمِ نُّذِقْهُ مِنْعَدَابٍ ٱلِيمِ

قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَأَذِن فِي ٱلنَّـاسِ بِٱلْحَجَّ يَأْتُوكَ رِحَـالًا﴾	77
قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ صَالِمٍ ﴾	-77
قال الله تبارك وتعالى: ﴿ لِيَشْهَدُواْ مَنْنِفِعَ لَهُمْ ﴾	- Y A
قَالَ الله عز وعلا: ﴿وَيَذْكُرُواْ ٱشْمَ ٱللَّهِ فِي أَيَّامِ مَّعْـلُومَنتِ عَلَى مَا رَزْقَهُم مِّنَ	- ۲۸
هِ ٱلْأَنْعَكِيهِ ﴾	بَهِيمَ
قال الله جل وعلا: ﴿ فَكُلُواْ مِنْهَا وَأَلْمِهُواْ ٱلْبَآيِسَ ٱلْفَقِيرَ ﴾	- ۲۸
قال الله تبارك وتعالى: ﴿ ثُمَّ لَيْقَضُواْ تَفَكَّهُمْ ﴾	- ۲ 9
قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَلْـيُوثُواْ نُذُورَهُمْ ﴾	
قال الله عز وجل: ﴿وَلْـيَطَّوَقُواْ بِٱلْبَـيْتِ ٱلْعَيْدِينِ ﴾	
الإفاضة	طواف
قَالَ اللهُ تَبَارِكُ وَتَعَالَى: ﴿ ذَٰلِكَ وَمَن يُعَظِّمْ حُرُمَـٰتِٱللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُۥ عِنـٰذَ رَبِّهِ؞﴾	-٣٠
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	• • • •
قال الله عز وعلا: ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمُ ٱلْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتَّلَىٰ عَلَيْكُمْ ﴾ ١٤٢	-٣٠
قال الله تبارك وتعالى: ﴿ فَٱجْتَكِنِبُوا ٱلرِّبِعْسَ مِنَ ٱلْأَوْشُنِ وَٱجْتَكِنِبُواْ فَوَاكَ	-٣٠
124	
قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَن يُعَظِّمْ شَعَكَيْرِ ٱللَّهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى ٱلْقُلُوبِ﴾ ١٤٥	
قال الله عز وجل: ﴿ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰٓ أَجَلِ شُسَمَّى ﴾	
قال الله عز وجل: ﴿ وَإِكُلِّ أُمَّتُو جَعَلْنَا مَنسَكًا لِّيَذَّكُرُواْ ٱسْمَ ٱللَّهِ، عَلَىٰ مَا	
مِنْ بَهِيمَةِ ٱلْأَنْسَادِ ﴾	
قال الله جل وعز: ﴿ فَأَذَكُرُواْ اَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَآفٌ ﴾	-٣7
النحر	
قال الله عز وعلا: ﴿ فَإِذَا وَبَجَتْ جُنُونُهُمْ ﴾	-47

٣٦– قال الله عز وجل: ﴿فَكُلُواْمِنُهَا وَٱطْعِمُواْ ٱلْقَالِعَ وَٱلْمُعْتَرَۗ﴾
الأكل من النسيكة
٣٧- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ لَن يَنَالَ اللَّهَ لَحُومُهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلَكِكِن يَنَالُهُ ٱلنَّقَوَىٰ
100
٣٩-٤١ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَنَّلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا ﴾ ١٥٦
الأمر بالقتال
٧٨ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي ٱلدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾
سورة المؤمنين
١-٢- قوله عز وجل: ﴿قَدْ أَفَلَحَ ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ هُمَّ فِي صَلَاتِهِمْ خَشِعُونَ ﴾ ١٦١
الخشوع في الصلاة
٩ – قال الله عز وجل: ﴿ وَٱلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوْتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾
٦٧ – قال الله عز وجل: ﴿مُسْتَكْمِرِينَ بِهِ سَنِيرًا تَهْجُرُونَ ﴾
حكم السَّمَر
ومن سورة النور
١-قال الله عز وجل: ﴿شُورَةُ أَنزَلْنَهَا وَفَرَضْنَهَا ﴾
٢ –قال الله عز وجل: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَآخِلِدُوا كُلِّ وَجِدِ تِنْهُمَا مِأْنَةَ جَلْدَةِ﴾
حد الزنا
٣-قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَلَا تَأْخُذُكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ ٱللَّهِ ﴾
العفو عن الحدالعفو عن الحد
٣- قال الله عز وجل: ﴿وَلَيْشَهَدْ عَدَابَهُمَا طَآيِفَةٌ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾
شُهود الحدّ

٤ –قال الله تبارك وتعالى: ﴿اَلَزَانِ لَا يَنكِمُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنكِمُهَا إِلَّا زَانٍ
أَوْ مُشْرِكٌ ۚ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾
نكاح الزّانِيَيْن
٤ - ٥ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَرَ يَأْتُواْ بِٱرْبِعَةِ شُهَلَةٍ ﴾ ١٨٨
شهادة القاذف
٦ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَرَمُونَ أَزَوَجَهُمْ وَلَرْ يَكُن لَمُّمْ شُهَدَاتُهُ إِلَّا أَنفُسُكُمْ ﴾ ١٩٤
أحكام الملاعنة
المحدود في القذف هل يلاعِن؟
نْكُول المرأة
الفُرقة في اللعان
٢٧ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَـدْخُلُواْ بِيُوتِنَّا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ، حَقَّن
تَسْ تَأْنِسُواْ وَتُسْلِمُواْ عَلَىٰٓ أَهْلِهَا ﴾
تَسْ تَأْنِسُواْ وَلُسَالِمُواْ عَلَىٰتَ أَهْلِهَا﴾ وجوب الاستئذان
٢٩- قال الله عز وجل: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُرْجُنَاخُ أَن نَدْخُلُواْ بَيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَنعٌ لَكُمْرٍ ﴾ ٢٠٧
٣٠ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ قُل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَدْرِهِمْ ﴾
٣١- قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَـرَ مِنْهَا﴾
٣١ - قال الله عز وجل: ﴿وَلْيَضَّرِينَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُبُوبِهِنَّ ﴾ ٢١١
٣١ - قال الله عز وعلا: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَ ﴾
ما يرى العبد من سيدته
٣١– قال الله تبارك وتعالى: ﴿ أَوِ ٱلتَّنبِعِينَ غَيْرِ أُولِي ٱلْإِرْبَةِ مِنَ ٱلرِّجَالِ، أَوِ ٱلطِّفْلِ
ٱلَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُواْ عَلَىٰ عَوْرَاتِ ٱللِّسَآءِ﴾

لَمْ وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَلِمَآبِكُمْ ، إِن	٣٢– قال الله عز وجل: ﴿وَأَنْكِمُوا ٱلْأَيْمَىٰ مِنكُ
717	يَكُونُوا فُقَرَآءَ يُغْنِهِمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِ ﴾
717	الولاية في النكاح
كِنَبَ مِمَّا مَلَكُتْ أَيْمَنُكُمْمْ فَكَاتِبُوهُمْ، إِنْ	٣٣– قال الله تعالى ذكره: ﴿وَٱلَّذِينَ يَبَنَغُونَ ٱلۡـَكِ
77.	عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾
77.	حكم المكاتبة
نَتِكُمْ عَلَى ٱلْمِغَآءِ إِنْ أَرَدَنَ تَعَشَّنًا ﴾ ٢٢٦	٣٣ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَلَا تُكْرِهُوا فَيَهُ
777	سبب النزول
YYV	خطاب الكفار بفروع الشريعة
رَا لِيَسْتَغَذِنكُمُ ٱلَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَنْتُكُو ، وَٱلَّذِينَ لَرَ	٥٨ - قال الله عز وجل: ﴿ يَكَأَيُّهُمَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُو
YYA	يَبْلُغُواْ الْحُلُمُ مِنكُرٌ ﴾
YYA	من يَستأذن، ومتى، ولم؟
لَالَ مِنكُمُ ٱلْحُلُمُ، فَلْيَسْتَغْذِنُوا كَمَا ٱسْتَغْذَنَ	٥٩ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذَا بَكُنَّ ٱلْأَمَّٰٓا
779	الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾
779	وجوب الاستئذان
	 ٦٠ قال الله عز وجل: ﴿ وَٱلْقَوَعِدُ مِنَ ٱللِّسِكَا
۲۳۰	جُنَاحٌ أَن يَضَعْنَ ثِيَابَهُ كَ غَيْرَ مُتَا بَيِّحَنْتِ بِزِينَـةٍ ﴾
يُجٌ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْدَجِ حَرَجٌ ﴾	 ٦١ قال الله عز وجل: ﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَ
- Carlotte Control of the Control of	 ٦١ قال الله تبارك وتعالى: ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُم بُيُو
۲۳۳	ٱللَّهِ مُبَدَكَةً طَيِّبَةً ﴾
عَلَىٰٓ أَمْرِجَامِعِ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَغْذِنُوهُ﴾ ٢٣٤	 ٦٢ - قال الله عز من قائل: ﴿ وَإِذَا كَانُواْ مَعَهُ.
	ومن سورة الفرقان
	٤٨ – قال الله عز وجل: ﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَ
(3)	- 0, 55, 6.03

777	أحكام المي
لله تبارك وتعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ الَّيْـلَ وَالنَّهَـارَ خِلْمَةً لِّمَنَّ أَرَادَ أَن	٦٢ - قال ا
شُكُورًا ﴾	يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ
لله عز وعلا: ﴿ وَعِبَادُ ٱلرَّمْمَانِ ٱلَّذِيرَ كَيْمَشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوْنَا ، وَإِذَا خَاطَبَهُمُ	٦٣ – قال ا
الْوَا سَلَامًا ﴾	ٱلْجَدِهِلُونَ وَ
لله تبارك وتعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ إِذَا أَنفَقُواْ لَمْ يُسْرِقُواْ وَلَمْ يَقْتُرُواْ ، وَكَانَ بَيْن	٦٧ - قال ا
Y £ 9	ذَالِكَ قَوَامًا }
لله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَنْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَنَّهَا ءَاخَرَ ﴾ ٢٥٠	۲۸ – قال ا
لله عز وعلا: ﴿ فَأُولَكِمِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّعَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾	
لله عز وعلا: ﴿ وَٱلَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ ٱلزُّورَ ﴾	
لله تبارك وتعالى: ﴿ وَإِذَا مَرُّواْ بِاللَّغُوِ مَرُّواْ كِاللَّغُوِ مَرُّواْ كِرَامًا ﴾	
لله عز وجل: ﴿وَٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُواْبِنَا يَنْتِ رَبِّهِ مِرْ لَوْ يَغِيرُّواْ عَلَيْهَا صُمَّا وَعُمْيَانًا ﴾ . ٢٥٦	
لله عز وجل: ﴿ مَنْ لَنَا مِنْ أَزْوَيْجِنَا وَذُرِّيَّالِنَا قُـرَّةَ أَعْلَىٰ ﴾ ٢٥٧	٧٤ قال ا
لله عز وجل: ﴿وَلَجْعَكُنَا لِلمُنَّقِينَ إِمَامًا ﴾	٤٧- قال ا
اضعة ، وهي الشعراء	سورة الخا
لله تبارك وتعالى: ﴿ إِلَّا مَنْ أَنَّى ٱللَّهَ بِقَلْبِ سَلِيمٍ ﴾	٨٩ قال ا
، عز وجل: ﴿فَظَلَّتْ أَعْنَقُهُمْ لَمَا خَضِعِينَ ﴾	
: ، ﴿ فَقُولًا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ ٱلْمَلْمِينَ ﴾	
الله عز وجل: ﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَهُ عَلَىٰ بَعْضِ ٱلْأَعْجَمِينَ ﴾	
ة النمل	ومن سورا

۲٦٧	٨٩- قال الله عز وجل: ﴿مَن جَآءَ بِٱلْحَسَنَةِ فَلَهُ, خَيْرٌ مِنْهَا﴾
779	سورة القصص
۲۷۱	٥٥- قال الله عز وعلا: ﴿ وَإِذَا سَكِمَعُواْ اللَّغْوَ أَغْرَضُواْ عَنْهُ ﴾
777	رد سلام الذميين
۲۷۳	٧٧- قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ ٱلدُّنْيَا﴾
740	ومن سورة العنكبوت
۲۷۷	٥٦ – قال الله تعالى: ﴿إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةً ﴾
	٤٦ – قال الله عز وجل: ﴿وَلَا تَجُنَدِلُوٓا أَهْلَ ٱلۡكِتَٰبِ إِلَّا بِٱلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾
۲۷۹	ومن سورة الروم
۲۸۱	٣٩- قال الله عز وجل: ﴿ وَمَا ءَانَيْتُم مِن رِّبًا لِيَرْبُواً ﴾
۲۸۳	ومن سورة لقمان
	٦ – قال الله عز وعلا: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْتَرِى لَهْوَ ٱلْحَكِيثِ لِيُضِلُّ عَن
۲۸٥	 ٦ قال الله عز وعلا: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِى لَهْوَ ٱلْحَكِيثِ لِيُضِلُّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾
140	
140 141	سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾
140 141 144	سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾
140 141	سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ . حكم الغناء . ١٢- قال الله عز وعلا: ﴿وَلَقَدْ ءَائِيْنَا لُقْمَنَ ٱلْحِكْمَةَ أَنِ ٱشْكُرْ لِلَّهِ﴾
140 141 144	سَبِيلِ اللّهِ ﴾. حكم الغناء. ١٢- قال الله عز وعلا: ﴿وَلَقَدْ ءَانَيْنَا لُقْمَنَ اَلْحِكْمَةَ أَنِ اَشْكُرْ لِلّهِ﴾. ١٨- قال الله جل ثناؤه: ﴿ وَلَا نُصَعِرْ خَدَكَ لِلنَّاسِ ﴾
140 147 147 149	سَيِيلِ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى وَعَلا: ﴿ وَلَقَدْ ءَائِينَا لُقْمَنَ الْحِكْمَةَ أَنِ اَشَكُرْ لِلّهِ ﴾
140 147 147 149	سَيِيلِ اللّهِ عَلَى وَعَلا: ﴿ وَلَقَدْ ءَانِيْنَا لُقْمَنَ اَلْحِكْمَةَ أَنِ اَشْكُرْ لِلّهِ ﴾
1 A O 1 A V 1 A 9 1 9 1	سَيِيلِ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى وَعَلا: ﴿ وَلَقَدْ ءَائِينَا لُقْمَنَ الْحِكْمَةَ أَنِ اَشَكُرْ لِلّهِ ﴾

٤ – قال الله عز وعلا: ﴿ مَّا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلِ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ ٢٩٧
٤ - قَالَ الله تبارك اسمه: ﴿ وَمَا جَعَلَ أَزْوَجَكُمُ ٱلَّذِي تُظْنِهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَٰتِكُر ﴾ ٢٩٨
٤ - ٥ - قال الله عز وجل: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيآءَكُمْ أَبْنَآءَكُمْ ۚ ذَٰلِكُمْ فَوَلَكُم بِأَفَوَهِكُمْ ﴾ . ٢٩٩
حكم التَّبَنِّي
٦- قال الله جل وعز: ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِٱلْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ۖ وَأَنْوَجُهُۥ أَمَّهَ نُهُمْ ﴾ ٢٠٠
٦- قال الله جل وعز: ﴿وَأُولُواْ ٱلأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضِ فِي كِتَنبِ ٱللَّهِ، مِنَ
ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُهَاجِرِينَ ﴾
اَلْمُؤْمِنِينَ وَالْلُمُهَاجِرِينَ﴾ سبب النزول
٢٨-٢٩ – قال الله عز وجل: ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلنَّبِيُّ قُل لِّأَزْوَكِيكِ إِن كُنتُنَّ تُـرِدْكِ ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنيَّا
وَزِيلَتَهَا﴾ هل يُعَدّ التخيير طلاقًا؟
هل يُعَدّ التخيير طلاقًا؟
٣٣ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَلَا تَبَرَّعَنَ تَبَرُّعَ ٱلْجَنِهِلِيَّةِ ٱلْأُولَى ﴾
٣٦– قال الله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنِ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اَللَّهُ وَرَسُولُهُۥ أَمَّرًا أَن
يَكُونَ لَمُثُمُ لَلْخِيرَةُ مِنَ آمَرِهِمْ ﴾
سبب النزول
٣٧– قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِيَّ أَنْعُمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَـمْتَ عَلَيْـهِ أَمْسِك
عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَٱتَّقِى ٱللَّهَ ﴾
عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَأَتَّقِ ٱللَّهَ ﴾ ٣١٠
٤٩ – قال الله عز وجل: ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نَكَحْتُدُٱلْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِن
قَبْلِ أَن تَمَشُّوهُكَ فَمَا لَكُمُّمُ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةِ تَعْنَدُّونَهَا﴾
· ٥ - ٢ ٥ - قال الله عز وجل: ﴿ يَكَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا ٱحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَجَكَ الَّذِيَّ ءَاتَيْتَ
أَجُورَهُ اللهِ

٥.
٥ ٠
أيما
01
عَنْلُدُ
٥٣
لَكُ
ų.
٥٣
أزوك
آزوک <u>.</u> سب
00
رؤي
٥٦
صَلَ
صِ
09
عَلَيْهِ
وم
۱۳
وم

۳۳۳.	١٠ - قال الله عز وجل: ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ ٱلْكَايُمُ ٱلطَّيِّبُ وَٱلْعَمَلُ ٱلصَّدْلِحُ يَرْفَعُهُۥ ﴾
۳۳٤.	٢٨ – قال الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا يَغْشَى ٱللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَـٰتُوَّا﴾
440.	ومن سورة يس
TTV .	١٢ – قال الله عز وجل: ﴿وَيَكَتُبُ مَا قَدَّمُواْ وَمَاكَنَرَهُمْ ﴾
TTV .	سبب النزول
449.	ومن سورة والصافات
	٥٤ -٧٧ – قوله عزَّ وجل: ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِم بِكَأْسِ مِن مَعِينٍ بَيْضَآءَ لَذَةِ لِلشَّارِبِينَ لَا فِيهَا
٣٤١.	غَوْلُ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنزَفُونَ ﴾
۳٤٢ ۽	· ١٤١ – ١٤١ قال الله عز وجل: ﴿ إِذَا لَتِنَ إِلَى ٱلْفُلُكِ ٱلْمَشْحُونِ فَسَاهَمَ فَكَانَمِنَ ٱلْمُدْحَضِينَ ﴾
	حِكمة القُرْعَة وحُكمها
	٣٠١− قال الله عز وجل: ﴿نَلَنَّا ٱسْلَمَا﴾
۳٤٧.	١٠٧- ﴿ وَفَدَيْنَكُ بِذِبْجِ عَظِيمٍ ﴾
٣٤٩.	ومن سورة ص
401.	· ٢ - قال الله عز وجل: ﴿وَءَاتَيْنَـٰهُ ٱلْحِكْمَةَ وَفَصْلَ لَلْخِطَابِ﴾
•	٢٦ – قال الله عز وجل: ﴿ يَنْدَاوُهُ إِنَّا جَعَلْنَكَ خَلِيفَةً فِي ٱلْأَرْضِ فَأَمْكُم بَيْنَ ٱلنَّاسِ بِٱلْحَقِّ
404	
70 Y.	ومن سورة الغُرَف وهي الزُّمَر
409	قوله عز وجل: ﴿ يَكِيَادِيَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ ﴾
	ومن سورة المؤمن

١٩ – قوله عز وجل: ﴿ يَعْلَمُ خَآبِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ وَمَا تَخْفِي ٱلصَّدُورُ ﴾
غَضُّ البصر
ومن سورة حم السجدة
٣٠- قوله سبحانه: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا ٱللَّهُ ثُمَّ ٱسْتَقَنَّمُواْ ﴾
٣٤ قال الله عز وجل ﴿أَدْفَعْ بِٱلَّذِي هِيَأَحْسَنُ فَإِذَالَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُۥعَدَاوَةٌ كَأَنَهُۥ وَلِئَ
۳٦٩
حَسِيمٌ ﴾ سجدة فُصِّلَت
 ٤٠ قال الله عز وجل: ﴿أَغْمَلُواْ مَا شِنْتُمْ ۚ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرُ ﴾
٤١ – ٢٦ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِنَّهُۥ لَكِئنَبُ عَزِيزٌ لَّا يَأْنِيواَلْبَطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ۚ * تَنزِيلُ مِنْ حَكِيمِ حَمِيدٍ ﴾
ومن سورة حمّ ، عسق
١٣ – قوله عز وعلا: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ ٱلدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِۦ نُوحًا﴾
٣٩ – قال الله عز وجل: ﴿ وَالَّذِينَ إِنَآ أَصَابَهُمُ ٱلْبَغْنُ ثُمَّ يَنْنَصِرُونَ ﴾
· ٤ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَجَزَرُواْ سَيِّئَةِ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾
٤١ – قال الله عز وجل: ﴿ وَلَمَنِ ٱلنَّصَرَ بَعْدَ ظُلْمِيدِ فَأُولَتِكَ مَا عَلَيْهِم مِن سَبِيلٍ ﴾ ٣٧٩
٢٢ – قال الله عز وعلا: ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِى ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ ﴾ • ٣٨
ومن سورة الزخرف
١٣ - قوله سبحانه وتعالى: ﴿ وَتَقُولُواْ سُبْحَنَ ٱلَّذِي سَخَّرَ لَنَاهَنذَا وَمَاكَّنَّالَهُ، مُقْرِنِينَ ﴾. ٣٨٥
دعاء الركوب
٨٦ - قال الله عز وعلا: ﴿ إِلَّا مَن شَهِدَ بِٱلْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾
ومن سورة الأحقاف
٠٠- قال الله تبارك و تعالى: ﴿ أَذْهَنتُ طَيِّنكُ فِي حَيَاتِكُ ٱلدُّنَّا وَٱسْتَمْنَعَتُم بَهَا ﴾

 قال الله تبارك وتعالى: ﴿ أَتَنُونِ بِكِتَنْ مِن فَبْلِ هَاذَا أَوْ أَثْكُرُو مِنْ عِلْم إن كُنتُمُ
صَدِقِينَ ﴾
صَكِدِقِينَ﴾ ١٥– قال الله عز وجل: ﴿وَحَمَّلُهُۥ وَفِصَلُهُۥ ثَلَثُونَ شَهْرًا﴾٣٩٣
ومن سورة محمد ﷺ
٤ – قوله عز وجل: ﴿ فَإِذَا لَقِينُتُهُ الَّذِينَ كَفَرُواْ فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَقَّة إِذَاۤ أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا ٱلْوَثَاقَ
فَإِمَّا مَنَّا بَقَدُ وَإِمَّا فِدَلَةٍ ﴾
فَإِمَّا مَثَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاتَ﴾ ٤ – قال الله عزَّ وعلا: ﴿حَقَّىٰ تَضَعَ المَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾
ومن سورة الفتح
١٧ – قال الله عز وعلا: ﴿ لَيْسَعَلَ ٱلْأَعْمَىٰ حَرَّجُ وَلَاعَلَى ٱلْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَاعَلَى ٱلْمَرِيضِ حَرَّجُ ﴾ . ٤ • ٤
٢٦ - قال الله جل ثناؤه: ﴿وَٱلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ النَّفَوَىٰ وَكَانُوٓا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ ٢٠ - قال
٢٩ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِم مِنْ أَثْرِ ٱلسُّجُودِ﴾
ومن سورة الحجرات
ومن سورة الحجرات
ومن سورة الحجرات ١-﴿ يَثَأَيُّهَا اللَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نُقَدِمُوا بَيْنَ يَدَي اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ ٢-٣- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ يَثَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لاَ تَرْفَعُواْ أَصَوْنَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّيِقِ ﴾ ٢١٤ ٤- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَآءِ الْمُجُرَّتِ أَصَّرُهُمْ لاَ يَعْقِلُونَ ﴾ ٤١٤
ومن سورة الحجرات ١-﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نُقَدِّمُواْ بَيْنَ يَدَي اللَّهِ وَرَسُولِهِۦ﴾ ٢-٣- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُ الَّذِينَءَامَنُواْ لَاتَرْفَعُواْ أَصَوَنَكُمْ فَوْفَصَوْتِ النَّيِيّ ﴾ ٤١٣
ومن سورة الحجرات ١-﴿ يَثَأَيُّهَا اللَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نُقَدِمُوا بَيْنَ يَدَي اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ ٢-٣- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ يَثَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لاَ تَرْفَعُواْ أَصَوْنَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّيِقِ ﴾ ٢١٤ ٤- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَآءِ الْمُجُرَّتِ أَصَّرُهُمْ لاَ يَعْقِلُونَ ﴾ ٤١٤
ومن سورة الحجرات ١-﴿يَتَأَيُّهُا اللَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نُقَدِمُواْ بَيْنَ يَدَي اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾
ومن سورة الحجرات ۱ - ﴿يَكَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نُقَدِمُواْ بَيْنَ يَدَي اللّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ ۲ - ٣ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَوْفَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النّبِيّ ﴾ ٢١٤ ٤ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّ اللّهِ يَكُنُونَكُ مِن وَرَآءِ الْحُجُرَاتِ أَكُمُ مُونَكُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ ٢١٤ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّ اللّهِ يَنْ يَنْ اللّهُ وَمَنْ مِنْ وَلَاَ اللّهُ تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّ اللّهِ يُنْ فَاسِقُ بِنَيْ فَتَبَيَّنُواْ ﴾ ۲ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَإِن طَآمِهُنَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْنَتُلُواْ ﴾ ۹ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَإِن طَآمِهُنَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْنَتُلُواْ ﴾ 9 - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَإِن طَآمِهُنَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْنَتُلُواْ ﴾
ومن سورة الحجرات الحريّاتُيُّ اللّذِينَ ءَامَنُوا لَا لُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَي اللّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ الحريّاتُیُّ اللّذِینَ ءَامَنُوا لَا لُقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَي اللّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ الله تبارك وتعالى: ﴿ یَتَأَیُّهُ الّذِینَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا اَصَوْتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النّبِي ﴾ ۱۶ ٤ ٤ ٤ ٤ ٤ ٤ ٤ ٤ ٤ ٤ ٤ ٤ ٤ ٤ ٤ ٤ ١٤ ١٤ ١
ومن سورة الحجرات ۱ - ﴿يَكَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نُقَدِمُواْ بَيْنَ يَدَي اللّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ ۲ - ٣ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَوْفَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النّبِيّ ﴾ ٢١٤ ٤ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّ اللّهِ يَكُنُونَكُ مِن وَرَآءِ الْمُحُرُّتِ أَصَّ ثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ ٢١٤ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّ اللّهِ يَنْ اللّهُ يَنْ إِنْ اللّهُ يَنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ يَنْ اللّهُ وَمِنْ مِنَ اللّهُ وَمِنْ مَا اللّه تبارك وتعالى: ﴿ وَإِنْ طَآمِهُ اللّهِ مِنَ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ مُؤْمِنِينَ اللّهُ وَمِنْ مَا الللّهُ تبارك وتعالى: ﴿ وَإِنْ طَآمِهُ اللّهُ مِنَ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَمِنْ مِنَ اللّهُ وَمِنْ مَا الللّه تبارك وتعالى: ﴿ وَإِنْ طَآمِهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ مُلْ اللّهُ اللّهُ تبارك وتعالى: ﴿ وَإِنْ طَآمِهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ وَمِنْ مِنْ اللّهُ وَمِنْ مِنْ اللّهُ وَمِنْ مُنْ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

١١- قال الله تبارك اسمه وتعالى: ﴿وَلَا نَنَابَرُوا بِٱلْأَلْقَابِ ﴾
سبب النزول
١٢ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ ٱلظَّنِّ ﴾ ٢٦
١٣ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا النَّاسُ إِنَّا خَلَقَنَكُمْ مِن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ ﴾ ٢٣
14- قال الله عز وجل: ﴿قَالَتِ ٱلأَغْرَابُ ءَامَنَا ۖ قُل لَمْ تُؤْمِنُواْ وَلَكِين قُولُوٓا أَسَلَمْنَا ﴾ ٢٦ ٤
ومن سورة ق
٣٢ – قال الله عزَّ وعلا: ﴿أَوَابٍ حَفِيظٍ﴾
٣٩- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعٍ ٱلشَّمْسِ وَقَبْلَ ٱلْغُرُوبِ ﴾ . ٢٣٠
· ٤ - قال الله عز وجل: ﴿ وَمِنَ ٱلَّذِلِ فَسَيْحَهُ وَأَدْبَكَرَ ٱلشُّجُودِ ﴾
ومن سورة والذاريات
١٧ – قوله عز وجل: ﴿كَانُواْ قَلِيلًا مِّنَ ٱلَيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾
١٩ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَفِي ٓ أَمَوَالِهِمْ حَقُّ لِلسَّآبِلِ وَلَلْمَرُومِ ﴾
٥٦ –٥٧ – قال الله عز وجل: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ ٱلِجَنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُم تِن
£ £ . 4 . 4 . 4 . 4 . 4 . 4 . 4 . 4 . 4
رِدوْوها آرِيد آن يطعِنونِ ﴾ ومن سورة والطور
٢١ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَانَّبَعَنَّهُمْ وَرَيَّتُهُمْ بِإِيمَنِ ٱلْحَقَّنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ، وَمَآ
اَلْنَنَهُم مِّنْ عَلِهِم مِّن شَيْءٍ﴾
اَلْنَنَهُم مِّنَ عَمَلِهِم مِّن شَيْءٍ﴾ ٤٨ – ٤٩ قال الله عز وعلا: ﴿وَسَيِّع بِحَمْدِرَيْكَ حِينَ نَقُومُ وَمِنَ النَّيْ فَسَيِّعَهُ وَإِذْبَرَ اَلنَّجُومِ﴾ ٤٤٦
من سورة والنجم
٣٢ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبْتَهِرَ ٱلْإِثْمِ وَٱلْفَوْحِشَ إِلَّا ٱللَّمَ﴾ ٩ ٤٤
٣٧-٣٧ قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَإِبْرَهِيـمَ ٱلَّذِى وَفَّى أَلَّا نَزِرُ وَازِرَهُ ۗ وِزْرَ أُخْرَىٰ ﴾ ٤٥٢

204	ومن سورة الرحمن
	٧- ٩ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَوَصَعَ ٱلْمِيزَابَ﴾
201	ومن سورة الواقعة
209	٧٩- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ لَّا يَمَسُّهُۥ إِلَّا ٱلْمُطَهِّرُونَ ﴾
277	٨٢ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَتَغَمَّلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾
4	١٩ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِۦۚ أَوْلَتِكَ هُمُ ٱلصِّدِّيقُونَ ۗ وَالشُّهَدَا
	عِندَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾
•	٢٧ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةُ ٱبْنَدَعُوهَا مَا كَنَبْنَهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ٱبْيَغَاءَ رِضْوَنِ
	ٱللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَالِيَهَا﴾
٤٦٥	البدعة في الدين
	٢٨-٢٩ – قال الله عز وجل: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَءَامَـنُوا اَتَّـقُواَالَلَّهَ وَءَامِنُواْ بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفَايَرْ
	مِن زَّمْيَنِهِ ۽ ﴾
	١٠ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿لَا يَسْتَوِى مِنكُمْ مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِٱلْفَتْجِ وَفَـٰئَلُّ أُولَتِك
247	أَعْظُمُ دُرْجَةً ﴾
	مراتب الصحابة
٤٧٤	١٦ – قال الله عز وجل: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوۤ اَأَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمَّ لِنِكِّ رِٱللَّهِوَمَا نَزَلَ مِنَ ٱلْحَقِّ ﴾ كَا
٤٧٥	
٤٧٢	١-٢- قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّتِي تُجَدِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِنَ إِلَى ٱللَّهِ﴾٧
٤٧٢	أحكام الظهار
٤٨	نيابة الحروف عن بعضها
٤٩	٨- قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذَا جَآءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحْتِكَ بِهِ اللَّهُ ﴾

١– قال الله عز وعلا: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُواْ فِٱلْمَجَالِس فَأَفْسَحُواْ	١
سَج الله لكُمْ ﴾	يف
١- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا نَجَيْتُمُ ٱلرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَى نَجَوَىكُرْ	۲
٤٩٢ ﴿ نُقَدَ	مُ
رِي الحشر الحشر ١٩٥ علي العشر ١٩٥ علي العشر ١٩٥ علي العشر ا	و
- قوله عز وجل: ﴿ هُوَ ٱلَّذِيَّ ٱلَّذِيَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِئْبِ مِن دِيَرِهِمْ لِأَوَّلِ ٱلْحَشْرِ ﴾ ٤٩٧	۲
- قال الله عز وعلا: ﴿ مَا قَطَعْتُم مِن لِيـنَةِ أَوْ تَرَكَّتُمُوهَا قَابِمَةً عَلَىٰٓ أُصُولِهَا فَبِإِذَنِ	
لَهِ وَلِيُحْزِيَ ٱلْفَسِقِينَ ﴾	اَللَّهُ
لَهِ وَلِيُحْزِى ٱلْفَسِقِينَ﴾	w
- قال الله عز وعلا: ﴿ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلِ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ ٱللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ ﴾ ١ • ٥	٦
١- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَمَا ءَائنَكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُـ ذُوهُ وَمَا نَهَنكُمْ عَنْهُ فَٱننَهُوا ﴾ ٢ . ٥	
, - ٩ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ لِلْفُقَرَآءِ ٱلْمُهَاجِرِينَ ٱلَّذِينَ ٱخْرِجُواْ مِن دِينَرِهِمْ ﴾ ٤ . ٥	
- قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةً ﴾ ٧ . ٥	٩
﴾ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَمَن يُوقَ شُحَّ نَقْسِهِ ـ فَأُولَتِكَ هُمُ ٱلْمُقْلِحُونَ ﴾	
١٠- قال الله عز وعلا: ﴿وَٱلَّذِينَ جَآءُو مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾	
١٠- قال الله تبارك وتعالى: ﴿كَمَثَلِ ٱلشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنسَانِ ٱكْفُرَّ فَلَمَّاكَفَرَ، قَالَ إِنِّ	٦
يِيَّ ۗ مِنكَ إِنِّ أَخَافُ ٱللهُ رَبَّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾	بر
يمن سورة الممتحنة	9
ا – قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَنْخِذُواْ عَدُوِّى وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَآءَ تُلْقُونَ	
تَيِم بِالْمَودَةِ ﴾	
عَ اللهِ عَبَارِكُ وَتَعَالَى: ﴿ قَدْ كَانَتَ لَكُمْ أُسُوَّةً حَسَنَةً فِيَ إِنْزِهِيمَ ﴾٥١٥	

رَاتِ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ	• ١-١١- قال الله سبحانه: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَلَةَكُمُ ٱلمُؤْمِنَكُ مُهَاجِ
017	ٱللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَنِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَتِ
كِنَ بِأَنَّهِ ﴾ ١٩ ٥	١٢ - قال الله عز وجل: ﴿ يَتَأَيُّهَا النِّيُّ إِذَاجَاءَكَ الْمُؤْمِنَكُ يُبَايِفَنَكَ عَلَىٰٓ أَنَّلا يُشْرَ
رُ يُخْرِجُوكُمْ مِن	 ٨ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ لَا يَنْهَـٰكُم الله عَنِ ٱلَّذِينَ لَمْ يُقَٰنِلُوكُمْ فِ ٱلدِّينِ وَلَا
071	دِيَزِكُمْ ﴾
٥٢٣	ومن سورة الحواريين
	٢ - قال الله عز وجل: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ حَ
	عِندَ اللَّهِ أَن تَقُولُواْ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾
	٩ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿لِيُظْهِرُهُۥ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِۦ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْمُشْرِكُونَ﴾
	١٤ – قال الله عز وجل: ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُواْ أَنصَارَ ٱللَّهِ،كَمَا قَالَ عِيسَى ٱبْنُ
079	لِلْحَوَادِيِّقِنَ مَنْ أَنصَادِى إِلَى ٱللَّهِ ﴾
، هَأَيَّدُنَا ٱلَّذِينَ	١٤ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿فَتَامَنَت ظَاآبِفَةٌ مِنْ بَغِيَ لِسُرُوبِلَ وَگَفَرَت ظَآبِفَةٌ
071	ءَامَنُواْ عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُواْ ظَلِهِوِينَ ﴾
٥٣٣	ومن سورة الجمعة
070	٧ - قال الله عز وجل: ﴿ هُوَ ٱلَّذِي بَعَثَ فِي ٱلْأُمِّيِّتِينَ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴾
	٣- قال الله عز وعلا: ﴿ وَءَاخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُواْ بِهِمْ ﴾
	٥ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿مَثَلُ ٱلَّذِينَ حُمِّلُوا ٱلنَّوْرَيْةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمْثَلِ
047	أَشْفَارًا ﴾
مُعَدِهِ، فَأَسْعَوْا	٩ - قال الله جل وعز: ﴿يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا نُودِئَكَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوْمِ ٱلْجُ
٥٣٨	إِلَى ذِكْرِ ٱللَّهِ ﴾
0 € • ♦ €	٩ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَذَرُوا ٱلْبَيْعَ ۚ ذَٰلِكُمُ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنْتُهُ تَعْلَمُوهُ
	البيع عند النداء للجمعة

0 £ £	صفة الخطبة
0 2 0	ومن سورة المنافقين
مِّن قَبْلِ أَن يَأْقِكَ أَحَدَّكُمُ ٱلْمَوْثُ ﴾ ٧٤٥	
0 8 9	
001	
	١٤- قال الله عز من قائل: ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ
007	
007	١٦ - وأما قوله: ﴿ فَانَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾
008	٩ – وأما قوله: ﴿ زَالِكَ يَوْمُ ٱلنَّغَابُنِ ﴾
000	ومن سورة الطلاق
نِّسَآءَ فَطَلِقُوهُنَّ لِعِذَتِهِنَ وَأَحْصُواْ ٱلْعِذَةَ﴾ ٥٥٧	١- قوله عز وجل: ﴿يَكَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ ٱل
نِيكُرُ ﴾	
070	
770	القضاء بالشاهد واليمين
079	شهادة النساء
مِنَ ٱلْمَحِيضِ مِن نِسَآيِكُمْ إِنِ ٱرْبَبْتُمْ ﴾ ٥٧٢	
٥٧٢	عِدّة المطلقة
لِ أَجَلُهُنَّ أَن يَضَعْنَ حَلَهُنَّ ﴾	
سَكَنتُد مِن وُجْدِكُمْ ﴾	
٥٨٠	
	۲ – ۳– قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَن يَنْ
091	

098	ومن سورة التحريم
	١ – ٤ – قوله عز وجل: ﴿يَئَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَاۤ أَمَلَ ٱللَّهُ لَكَ﴾
٦.٢	٦ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿فُوَا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾
٦٠٣	٨- قال الله عز وجل: ﴿يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ تُوبُوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ تَوْبَـةً نَصُوءً
٦٠٤	٩ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَتَأَيُّهُا ٱلنَّبِيُّ جَهِدِ ٱلْكُفَّارَ﴾
7.0	ومن سورة سأل سائل
٦.٧	٣٧ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ٱلَّذِينَ لَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ دَايِمُونَ﴾
٦٠٨	٢٤ - قال الله عزَّ مِن قائل: ﴿وَٱلَّذِينَ فِي ٱمۡوَلِمِمْ حَقُّ مَعَلُومٌ ﴾
71.	٢٥ – وقال تبارك تعالى: ﴿ لِلسَّآبِلِ وَٱلْمَعْرُومِ ﴾
717	ومن سورة نوح عليه السلام
710	١٣ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿مَّا لَكُمْ لَا نَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارَآٓ الْوَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْو
٦١٧	ومن سورة الجن
719	٣- قال الله عز وجل: ﴿وَأَنَّهُ, تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا مَا ٱتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ .
لْزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ . • ٢٢	٦ - قال الله عز وجل: ﴿وَأَنَهُۥكَانَ رِجَالٌ مِنَ ٱلْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِحَالِ مِنَ ٱلْجِينَ فَ
177	٩ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَأَنَا كُنَّا نَقَعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ ﴾
777	ومن سورة الـمُزّمل
779	١-٢- قال الله عز وجل: ﴿يَتَأَيُّهَا ٱلْمُزِّينُ ثُو ٱلَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا﴾
777	٤ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَرَتِلِ ٱلْقُرُوانَ نَرْتِيلًا﴾
744	٥ – قال الله عز وعلا: ﴿ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾
778	٦- قال الله تبارك وتعالى: ﴿نَاشِئَةَ ٱلَّيْلِ﴾
770	 ٦ قوله سبحانه: ﴿ هِي أَشَدُ وَطْكَ وَأَقْمُ فِيلًا ﴾

` '	٧- ﴿ إِنَّ لَكَ فِي ٱلنَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴾
771	٨ – ﴿ وَاذْكُرِ ٱشْمَ رَبِّكَ وَتَبْتَلْ إِلَيْهِ تَبْنِيلًا﴾
741	٢٠ ﴿ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾
7 40	ومن سورة الـمُدّثِّر
	 ١ - ٥ قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا أَلْمُدَّنِّرُونَ مَأْنَذِرْ وَرَبِّكَ فَكَذِرْ وَثِيَابَكَ فَطَفِرْ وَالرُّخْزَ فَآهُجُرْ﴾
7 8 1	سب النزول
7.57	٦ – ﴿ وَلَا تَمَنُنُ نَسَتَكُثِرُ ﴾
7 2 7	ومن سورة لا أقسم
	١٤ –١٥ – قال الله عز وجل: ﴿ بَلِ ٱلْإِنسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ۔ بَصِيرَةٌ وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُۥ ﴾
	١٦-١٧- قال الله تبارك وتعالى: ﴿لَاثُمُرِكَ بِهِۦلِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِۦۤ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُۥ وَقُرْءَانَهُۥ﴾
705	سورة هل أتى
	سورة هل أتى
700	١ - قال الله عز وجل: ﴿ هَلْ أَنَّ عَلَى ٱلْإِنسَانِ حِينٌ مِّنَ ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذَكُورًا ﴾
100	 ١- قال الله عز وجل: ﴿ هَلَ أَنَى عَلَى ٱلْإِنسَنِ حِينٌ مِن ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴾ ٢- قال الله عز وجل: ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا ٱلْإِنسَنَ مِن نُطْفَةٍ أَمْسَاجٍ نَبْتَلِيهِ ﴾ ٨- ﴿ وَيُطْهِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِهَا وَأَسِيرًا ﴾
100 101 10V 10A	 ا- قال الله عز وجل: ﴿ هَلَ أَنَى عَلَى ٱلْإِنسَنِ حِينٌ مِنَ ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴾ ٢- قال الله عز وجل: ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا ٱلْإِنسَنَ مِن نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ ﴾ ٨- ﴿ وَيُطْعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِما وَأَسِيرًا ﴾ ٩- ﴿ إِنَّا نُطْعِمُكُو لِوَجِهِ ٱللهِ ﴾
100 101 10V 10A	 ا- قال الله عز وجل: ﴿ هَلَ أَنَى عَلَى ٱلْإِنسَنِ حِينٌ مِنَ ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴾ ٢- قال الله عز وجل: ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا ٱلْإِنسَنَ مِن نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ ﴾ ٨- ﴿ وَيُطْعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِما وَأَسِيرًا ﴾ ٩- ﴿ إِنَّا نُطْعِمُكُو لِوَجِهِ ٱللهِ ﴾
100 101 10V 10A	 ا- قال الله عز وجل: ﴿ هَلَ أَنَى عَلَى ٱلْإِنسَنِ حِينٌ مِنَ ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴾ ٢- قال الله عز وجل: ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا ٱلْإِنسَنَ مِن نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ ﴾ ٨- ﴿ وَيُطْعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِما وَأَسِيرًا ﴾ ٩- ﴿ إِنَّا نُطْعِمُكُم لِوَجِهِ ٱللَّهِ ﴾ والمرسلات
100 101 10V 10A 109	 الله عز وجل: ﴿ هَلَ أَنَى عَلَى الْإِنسَنِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذَكُورًا ﴾ عال الله عز وجل: ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنسَنَ مِن نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ ﴾ ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامُ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِما وَأَسِيرًا ﴾ ﴿ إِنَّا نُطْعِمُكُو لِوَجِهِ اللهِ ﴾ والمرسلات عنور وجل: ﴿ هَذَا يَوْمُ لا يَطِفُونَ وَلا يُؤْمَنُ لَمَتْمَ فَيَعَنَذِرُونَ ﴾
100 101 10V 10A 109	 ا- قال الله عز وجل: ﴿ هَلَ أَنَى عَلَى ٱلْإِنسَنِ حِينٌ مِنَ ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴾ ٢- قال الله عز وجل: ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا ٱلْإِنسَنَ مِن نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ ﴾ ٨- ﴿ وَيُطْعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِما وَأَسِيرًا ﴾ ٩- ﴿ إِنَّا نُطْعِمُكُم لِوَجِهِ ٱللَّهِ ﴾ والمرسلات

777	والسماء والطارق
	٧- قال الله تعالى: ﴿ يَغَرُّهُ مِنْ بَيْنِ الصَّلْبِ وَالتَّرَابِ ﴾
٦٧١	سورة الأعلى
وَذَكَّرَ أَسْمَ رَبِّهِ عَصَلَّى ﴾ . ٦٧٣	١٥-١٤ قال الله تبارك اسمه في سَبِّح: ﴿ قَدَّ أَقَلَحَ مَن تَزَّكُّهُ
٦٧٤	٦ – قال الله تبارك وتعالى: ﴿ سَنُقُرِئُكَ فَلَا تَسَى ﴾
ِكَ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ ﴾ ٦٧٥	١٨-١٩- قال الله تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّ هَـٰذَا لَفِي ٱلصُّحُفِ ٱلْأُو
٦٧٧	سورة البلد
٦٧٩	١ - ﴿ لَا أَقْسِمُ شِهَٰذَا ٱلْبَلَدِ ﴾
ጎ ለ •	٢ - وأما قوله: ﴿وَأَنتَ حِلُّ بِهَٰذَا ٱلۡبَلَدِ﴾
٦٨٣	ومن سورة والضحى
٦٨٥	٣ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَانَ﴾
ጎ ለጎ	١١- قال الله عز وجل: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثُ﴾
٦٨٧	ومن سورة ألم نشرح
٦ ለ ٩	١-٤- قال الله تبارك وتعالى: ﴿أَلَوْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾
791	٥ - ٦ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ فَإِنَّ مَعَ ٱلْمُسْرِيْشِرًا إِنَّ مَعَ ٱلْمُسْرِ إِنَّ مَعَ ٱلْمُسْرِ
	٧ – ٨– قال الله تبارك وتعالى: ﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ فَٱنصَبْ وَإِلَىٰ رَبِّكَ
	سورة القدر
	١- قال الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَهُ فِي لَيَلَةِ ٱلْقَدْرِ ﴾
797	٥ - ﴿ سَلَنَّهُ هِيَ ﴾
797	٣- وقوله سبحانه: ﴿خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾
79.	

799	سورة الزَّلْزَلَة
٧٠١	١- قال الله عز وجل: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ ٱلْأَرْضُ زِلْزَالْهَا﴾
	ومن سورة القارعة
	 ٦ قال الله تبارك وتعالى: ﴿ فَأَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَزِيئُهُ. ﴾
	ومن سورة ألهاكم
	١- قوله تعالى: ﴿ أَلْهَـٰنَكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ ﴾
	٨- ﴿ ثُمَّ لَتُشْعَلُنَّ يَوْمَهِذٍ عَنِ ٱلنَّقِيمِ ﴾
	ومن سورة أرأيتَ
	٧ - قال الله تبارك وتعالى: ﴿ فَذَالِكَ ٱلَّذِى يَدُعُ ٱلْيَتِيمَ ﴾
	٤ - ٥ - ﴿ فَوَيْلُ لِلْمُصَلِّينَ ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾
	٢-٧- ﴿ ٱلَّذِينَ هُمْ يُرَآءُونَ وَيَمْنَعُونَ ٱلْمَاعُونَ ﴾
	سورة الكوثر
	١-٢- ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ ٱلْكَوْثَرَ ﴾
	سورة المَسَد
	١- قال الله عز وجل: ﴿تَبَتَ يَدَآ أَبِي لَهَبٍ﴾
	الفهارسالفهارس الفهارس
	فهرس الأحاديث
V £ 9	فهرس مسند القاضي
٧٥٣	فهرس الأعلام
	فهرس الشواهد الشعرية
	فهرس الغريب المشروح

۸۰۸	أهم الردود	فهرس
۸۱٥	المصادر والمراجع	فهرس
٥٣٨	الموضوعات	فهر س

سيرة ذاتية للمحقق

الإسم: سلمان الصمدي.

تاريخ ومكان الازدياد: ٢٠ سبتمبر ١٩٨٦م، القصر الكبير شمال المملكة المغربية.

المؤهلات العلمية:

- الإجازة في الدراسات الإسلامية، من كلية الآداب، جامعة عبد المالك السعدى بتطوان.
- الماستر في الاختلاف في العلوم الشرعية ، من كلية الآداب ، جامعة ابن طفيل بالقنيطرة .
- يعد رسالة الدكتوراه في نفس الكلية في موضوع: «التعليل الفقهي وأثره عند مالكية العراق».

التخصص:

الفقه والأصول.

الأعمال العلمة:

• تحقيق كتاب: «نكت المحصول في أصول الفقه»، لأبي بكر بن العربي المعافري (قيد الطبع).

and the second of the second o